

کتابخانہ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی

داستانِ ہرقان



پنجاب کے دیہات میں نئی اور پرانی روشنی

ایم۔ ایل۔ ڈارلنگ (مصنف پنجابی کسان)

پنجاب کوپریٹو یونیون لاہور

داستان ہرقان



پنجاب کے دیہات میں نئی اور پرانی روشنی

لکھم۔ ایل۔ ڈارنگ (مصنف پنجابی کسان)

ہندوستان کے اندر۔ اس کی برائی اور بھلائی سب قبول کر لیا میں کوئی عیب
ہو۔ تو اصلاح کی کوشش کر اور اس کا اندرونی علاج کر۔ لیکن پہلے
اسے خود اپنی آنکھ سے دیکھ لے۔ سمجھ لے غور کر لے۔ اس کی طرف متوجہ ہو
جا اور اسکے ساتھ ایک ہو جا۔
دائیں لائن تھم گورد

پنجاب کو اپریٹو یونین لائبریری نے شائع کیا

بنام —

رفیقہ حیات

ایم۔ ایل ڈارنگٹ

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
	”داستانِ ہرقان“ (ڈاکٹر کدیر پریش) دیباچہ از مصنف	۱
	فصل اول مشرقی پنجاب	۳
۱	باب اول بہوشیار پور تحصیل اُونہ	۱
۲۵	باب دوم - بہوشیار پور تحصیل گڑھ شکر شاہیں - تعلیم اور ہندو دھرم گاؤں کے مالک خود کاشت کی مشکلات	۴
۴۹	باب سوم - انبالہ	۵
۸۳	راجپوت اصلاح رسومات باب چہارم - کرنال	۶
۱۰۴	چھوٹ چٹات - مذہبی تعلیم اور عورتیں باب پنجم - گورکھاؤں	۷
۱۳۵	اصلاح دیہات - (ڈاکٹر می. عورتیں اور مویشی باب ششم - جالندھر	۸
۱۴۴	گمزن نقل مکانی - کام باب ہفتم - لائل پور	۹
۱۸۲	زندگی کا نیا معیار باب ہشتم - جھنگ جاگیردار - ساہوکار اور پیر	۱۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۱۵	باب نہم ملتان۔	۱۱
۲۳۶	باب دہم۔ منظر گڑھ اور دریائے سندھ کی وادی۔ زندگی کا پرانا معیار	۱۲
۲۵۲	باب یازدہم۔ اٹک۔ جاگیردار۔ اور مزارع خالص اور ملا	۱۳
۲۷۸	خاتمہ۔	۱۴
۲۸۱	رک ۱۱۔ تیسرا حصہ۔ نتائج و اثرات انگریزی ٹیلیفون کے قریب ایک جزیرے میں ایک گاؤں	۱۵
۲۸۲	باب دوازدہم۔ ساہوکار۔ تعلقہ دار اور پیر	۱۶
۳۰۴	باب سیزدہم۔ معیار زندگی۔ اور دیہاتی کے ذرائع معاش۔	۱۷
۳۲۵	باب پانزدہم۔ ہندوستانی گاؤں میں مذہب اور اقتصادیات	۱۸
۳۳۹	اشتہارات	۱۹

داستانِ بہقان

کہاں سے لائے گا قاصد دہن میرا زباں میری

مہر ہی بہتر ہے خود مجھ سے دہن لیں داستانِ میری
 زیب عنوان کتاب مسٹر ایم۔ ایل۔ ڈالنگ صاحب فائشیل کمشنر (سابق جسٹس اور انجمن
 ہائے امداد باہمی پنجاب) کے زورِ بیان و درِ رس نگاہ اور نکتہ سنج طبیعت کا ایک روشن کرشمہ
 اور شاہکار ہے۔ آپ نے ۱۴ دسمبر سے شروع کر کے ۱۴ مارچ تک دیہات پنجاب کی سیاحت
 فرمائی۔ آپ نے ہوشیارپور۔ انبالہ۔ کرنال۔ گورگاؤں۔ جالندھر۔ لائل پور۔ جھنگ۔ ملتان۔ مظفر گڑھ
 واکھ کے متعدد دیہات کا معاشرہ فرمایا۔ آپ نے دیہاتی زندگی کے چہ پہلو پر گہری نگاہ ڈالی
 آپ نے ہر قماش ہر روش اور ہر خیال کے انسانوں سے تبادلات خیالات کیا۔ حالات کا صحیح
 جائزہ لینے اور واقعی معلومات حاصل کرنے کیلئے آپ نے ہر ملنے والے سے معنی خیز سوالات
 کئے۔ آپ نے اہل دہ کے اعمال و افکار کی نسبت پورے علم اور سچی بصیرت سے بہرہ اندوز ہونے
 کیلئے دیہانوں سے انکی داستانِ خود کی زبانی سنی۔ آپ نے ساہوکاروں۔ دینی پیشواؤں۔ پجاریوں
 گزشتہ پیروں۔ زمینداروں۔ کاشتکاروں۔ کیتوں۔ وغیرہ کی زندگی کے آثار چڑھا کر قریب ہو کر
 مطالعہ کیا۔ آپ نے صنفِ نازک کے احوال سے آگاہی حاصل کر نہیں بہرنا سب ممکن اسباب کو شش کا کام لیا۔
 اور ان کے خیالات معلوم کئے۔ مختصر یہ کہ دیہاتی زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جو آپ کی آنکھوں سے
 اور جمل رہ گیا ہو۔ معمولی سمجھ کا انسان بھی غرض سے چند دانے اٹھا کر اور انہیں دیکھ بھال کر سارے
 ڈھیر کے متعلق جچی ملی رائے قائم کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ مسٹر ڈالنگ تو حقائق شناس ہونے
 میں ایک مسلمہ شخصیت کے مالک ہیں۔ آپ تحریکِ امداد باہمی کے مشہور و معروف رہبر اور
 فلسفہ امداد باہمی کے روشن ضمیر فاضل اور عالم ہیں۔ آپ کی فہمیت علمی اور قابلیت مسلمہ ہے۔
 اس پر طرفہ یہ ہے کہ آپ قلم کے دھنی اور انگریزی انشاء اور علم ادب میں مہارت خصوصی سے
 بہرہ ور ہیں۔ مختصر سی عبارت میں مطالب کی ایک دنیا کا نقشہ کھینچ کر رکھ دینا ایک ایسا وصف
 ہے جس میں آپ خاص طور پر ممتاز ہیں۔ آپ نے متذکرہ مقامات میں جو کچھ دیکھا۔ سنا۔ یا جس کے

متعلق جو کچھ پوچھایا بتایا۔ یا جو کچھ آپ کو دکھایا۔ سنا۔ بتایا۔ یا سمجھایا گیا۔ آپ نے اسے
 سیارح دار علمبند نہ پایا۔ اور لندن کی فضاؤں میں بیٹھ کر اور انڈیا اوفس کی بے شمار مطبوعات
 سرکاری سے استفادہ کے بعد نومبر ۱۹۲۹ء میں نام ”ریشیکس کو کیوٹر“ ایک نادر کتاب
 مرتب فرمائی۔ یہ دونوں الفار جس مغربی زبان کے ہیں۔ اردو میں اسکا ترجمہ ہو سکتا ہے۔ ”کسان
 کی کہانی کسان کی کہانی“ کتاب بے حد دلچسپ ہے عبارت غایت درجے کی شمسۃ اور جاذب
 دل ہے۔ فاضل مصنف نے اس تصنیف میں شیمز کی دھلی ہوئی زبان استعمال کی ہے۔ اور
 پنجاب کا مرقع کھینچ کر لکھ دیا ہے۔ بہت ممکن ہے کہ بعض حضرات کو مصنف کی بعض تصریحات
 سے اختلاف ہو جاوے اور وہ اپنی خامیوں کا حال پڑھ کر مضطرب اور شعل ہو جائیں۔ لیکن اس نوعیت
 کا اضطراب اور اشتغال نہ مفید ہوتا ہے۔ اور نہ معقول مصنف نے سچی اور کھری باتیں موثر سرائے
 میں بیان کر دی ہیں۔ ہم پنجابیوں کو چاہئے کہ مبصر سیاح اور ہمدرد و محسن پنجاب افسر کا شکر یہ
 ادا کریں۔ کہ انہوں نے ہمیں بتا دیا ہے کہ ہم کیا ہیں اور ہمیں کیا ہونا چاہئے۔ ہم نے کس حد
 تک اصلاح کر لی ہے۔ اور کتنی مزید اصلاح ہمیں درکار ہے۔ انہوں نے دکھایا ہے۔ کہ اصلاحی
 کی تحریک نے پنجاب میں کیا انقلاب پیدا کیا ہے۔ اور اس نے دیہاتی معاشرت اور دیہاتی اقتصاد
 پر کیا اثر ڈالا ہے۔ مبصر موصوف نے دیہات کی معروف و سرکردہ ہستیوں پر مفصل بحث کی ہے۔ اور
 انکی اچھائیوں اور برائیوں کو منصفانہ طریق پر سر و قلم کیا ہے۔

ساہوکار

اس طویل سیاحت سے مصنف کے دل پر جو اثرات پیدا ہوئے۔ انہیں نہ نظر مختصراً بدیں
 الفاظ میں لکھا جاسکتا ہے۔ پیشہ ساہوکار روز بروز کم ہو رہا ہے۔ اس کی جگہ روپے کا لین دین کرنے
 والا زراعتی ساہوکار لے رہا ہے۔ قانون انتقال اراضیات اس کی راہ میں بطور سنگ گراں حال ہے۔
 لہذا وہاں ہی کی تحریک نے دیہاتیوں کی تنظیم اور تعلیم کے ذریعے انہیں روپیہ کے صحیح استعمال کا سکھا
 دیا ہے۔ اور انہیں مفید اور غیر مفید قرضہ کے مضرات و فوائد سے آگاہ کر دیا ہے۔ تاہم جب تک
 زمیندار کو روپے کی حاجت ہے۔ اور ساہوکار کی تمام ضرورتیں ادا ہوا ہی پوری نہیں کرتی۔ زمیندار کا ساہوکار
 سے قطعاً بے نیاز ہو جانا ممکن نہیں۔ دیہاتیوں کیلئے بنک لائے بہن اراضیات کا وجود لازمی ہے۔ تاہم اگر
 دیہاتی کفایت شعار دیاندار اور متحاملہ قہم ہو جائیں۔ مفید قرضہ لینے اور قرضہ وقت پر ادا کرنے کے
 عادی ہو جائیں۔ تو وہ اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کے قابل ہو سکتے ہیں۔

زمیندار

پنجاب میں زمیندار یا مالکان اراضیات کا اگرچہ اتنا اثر نہیں جتنا کہ یوپی یا بنگال میں ہے تاہم ان کی ہستی اعلیٰ درجے کی اہمیت رکھتی ہے۔ کاشتکار اسے اس کا تعلق ذاتی نوعیت کا ہے۔ کاشتکار کا سودو بہبود زمیندار سے وابستہ ہے۔ اور زمیندار کے وقار کا باعث کاشتکار ہے۔

پنجاب میں دنیا کے دیگر حصے کی مانند اچھے زمیندار بھی ہیں۔ اور برے بھی لیکن حقیقت بخوبی قوم پر زمیندار کا وجود ساہوکار سے بڑھ کر ایک بوجہ کا حکم رکھتا ہے۔ زمیندار کا فرض ہے کہ اپنے آپ کو قرضے کی زنجیروں سے نجات دلائے۔ قرضہ کے بوجھ سے سبکدوش ہو جائے۔ اپنے مزارعین کی مالی ضروریات کا خود کفیل ہو۔ انہیں قرضہ لینے کیلئے ساہوکار کے ہاں جانے سے بچائے۔ ان کے جھگڑوں کا فیصلہ کرے۔ ان میں سرمپٹول نہ ہونے دے۔ انہیں اپنے طرز عمل سے یقین دلائے کہ انہیں نکالا نہیں جائے گا۔ انہیں ان کی روزی سے محروم نہیں کیا جائے گا۔ یہ جانتا اس کا فرض ہے کہ محنتی اور جفاکش مزارعین کی جائز ضرورتیں خود دوش لپی ہو رہی یا نہیں؟ اس کا ادارہ معقول ہے یا نہیں؟ اگر اس نے ان امور کی پرواہ نہ کی۔ تو اسے اپنے وقار سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔ اپنی ملکیت اور حیثیت کا نقصان برداشت کرنا پڑے گا۔

نہ سنبھلو گے تو مٹ جاؤ گے پنجابی زمیندارو
تمہاری داستان تک بھی نہ ہو گی داستانوں میں

میر

جو مالک مزارع کا مالک اراضی سے ہے وہی میر کا پیر سے۔ ضرورت صرف یہ ہے کہ اول نظر کی نوعیت جسمانی اور آخر الذکر کی روحانی ہے۔ پرانے پیر وسط ایشیا سے یہاں آئے۔ یہ لوگ نیک تھے۔ صحیح معنوں میں روحانی پیشوا تھے۔ ان کا منصب اصلاح تھا۔ وہ رسمی سری مریدی سے کوسوں دور تھے۔ لیکن جو پیر پیری مریدی کر رہے ہیں۔ تو نیندیتے ہیں۔ اور مذاق دہانے وصول کرتے ہیں۔ ان کا وجود صوبہ پنجاب کیلئے اقتصادی معیشت اور روحانی آفت کا حکم رکھتا ہے۔ ان کے اقتدار کی عمارت مریدوں کی جہالت اور وہم پرستی کی ریک پر کھڑی ہے۔ انہیں اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔ کہ جس عمارت کی بنیاد کمزور ہو۔ اس کا قیام چند

دلوں کا جہان ہے۔ کاٹھ کی ہنڈیا زیادہ دیر تک محفوظ نہیں رہ سکتی۔

ملاں اور حجازی

پنجاب میں ان کی تعداد بھی بے شمار ہیں۔ اکثر ملاں ایسے ہیں جنہیں قرآن مجید کی صرف چند سورتیں آتی ہیں۔ انہیں قرآن مجید کا ترجمہ نہیں آتا۔ وہ ان پڑھ ہیں۔ اتنے ہی ہندوؤں کے مندروں میں اکثریت ان بجاویوں کی ہے جو علم سے بے بہرہ ہیں۔ لوگوں پر ان کا اثر کیا ہو سکتا ہے۔ اور وہ عامۃ الناس کی کیا خدمت کر سکتے ہیں؟

پنجاب کو اپرٹو لوئین لاہور

متذکرہ کتاب بہرلوع کارآمد ہے۔ اور ان میں جن شخصیتوں پر بحث کی گئی ہے۔ پنجاب میں ان کے وجود کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ان کی اصلاح سے کل ملک کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ پنجاب کو اپرٹو لوئین لاہور کا یہ کارنامہ بھی قابلِ مدتشکر ہے۔ کہ اس نے جہاں متعدد انگریزی کتابوں کا ترجمہ شائع کیا ہے۔

زیر بحث کتاب کا ترجمہ بعنوان ”داستان ہستان“ شائع کیا ہے۔ اس کتاب کو اردو زبان کا لباس مسٹر عنایت اللہ صاحب بی۔ اے نے پہنایا ہے۔ مسٹر موصوف نے ترجمہ خاص محنت سے کیا ہے۔ اس فصیح و بلیغ تالیف کا ترجمہ آسان نہ تھا۔ لیکن فاضل مترجم اپنے پیش نظر مقصد میں شایان شان طریق پر کامیاب ہوئے ہیں۔ جس کیلئے میں بہ حقیقت مصلح ان کی خدمت میں مبارک باد پیش کرتا ہوں۔ امید ہے کہ خواندہ پنجابی اس کتاب کو خاص قدر و منزلت کی نگاہوں سے دیکھیں گے۔ اور جو اصحاب امداد باہمی یا اصلاح دیہات کا فریضہ سرانجام دے رہے ہیں۔ وہ فاضل مصنف کے تجربات و معلومات سے حیطہ دافر حاصل کریں گے۔

ایڈیٹر کوپریشن

دیباچہ

اس کتاب میں یہ کوشش کی گئی ہے کہ دیہاتی زندگی کے ان پہلوؤں پر روشنی ڈالی جائے جن پر میری پہلی تصنیف ”پنجابی کسان قرض اور خوشحالی“ میں سرسری نظر ڈالی گئی ہے۔ یہ جھکوباکل نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ مثلاً کسان کا جاگیردار۔ پیر۔ ملا۔ اور پروہت کے ساتھ تعلق۔ معاش کے امدادی ذرائع۔ کاشتکاری میں نئی ترقیاں۔ عورتوں کی مجلسی اور اقتصادی حالت۔ نقل مکانی۔ گھرنانا اور دیہات میں روشنی و صفائی کا خیال۔ دیہاتی طبقہ چھوٹ جیات اور تجدید دیہات۔ کتاب یوں لکھی گئی کہ گزشتہ موسم سرما میں بحیثیت جسٹس اور انجمنہائے امداد ہامی سرکاری فرائض بجالانے کے لئے میں نے گھوڑے کی پیٹھ پر ایک وسیع دورہ کیا جس کا اولین مدعا یہ تھا کہ امداد ہامی دیہات میں کہاں تک ترقی کر رہی ہے۔ دورے کو اس لحاظ سے ترتیب دی گئی کہ مجھے صوبے بھر کے سرسری حالات معلوم ہو جائیں۔ اسی لئے دورے کے درمیان میں ہمالیہ کے دامن میں نیم ہاڑی خطے میں سے۔ اس علاقے میں سے جو راجپوتانہ اور ہندوستان کی حدود بناتا ہے۔ کشمیر اور بیاس کے درمیان اچھی طرح کاشت کئے ہوئے لیکن گنجان آباد حصے میں سے۔ لائل پور کی خوشحال نہری لوآبادی میں سے دیہاتے سندھ کے ساتھ ساتھ کے خشک اور مقابلہ قدیم علاقے میں سے اور آخر کار شمالی بلند سلورج میں سے گنڈا جھکا دھ سرحد کی طرف سے۔ اس کے دو حصے ہو گئے اور زبان اور کسی حد تک آب و ہوا کی تقسیم کا لحاظ رکھتے ہوئے میں نے ایک کو مشرقی اور دوسرے کو مغربی پنجاب کہا۔

اسی دوران میں اس خیال سے کہ دیہاتی کی فلاح کی تمام تجاویز میں سے یہ اولین اور ناگزیر ہے۔ میں نے یہ تحقیق کرنے کی کوشش کی کہ وہ ہر مسئلے کے متعلق کیا سوچتا ہے۔ اور کیا کرتا ہے۔ اور چونکہ یہ تمام امور گاؤں درگاؤں، ہمہ پہنچائے گئے ہیں۔ اس لئے اس کتاب کا نام ”داستان دیہقان“ رکھا ہے۔ اور دو سرانام مجھے ان دیہاتیوں نے سمجھایا ہے جنہوں نے بار بار نئی اور پرانی تہذیب کا ذکر کیا ہے۔

رہی کتاب کی طرز تحریر سو آفریننگ کہتا ہے۔ کہ سفرنامہ لکھنے کے دو طریقے ہیں۔

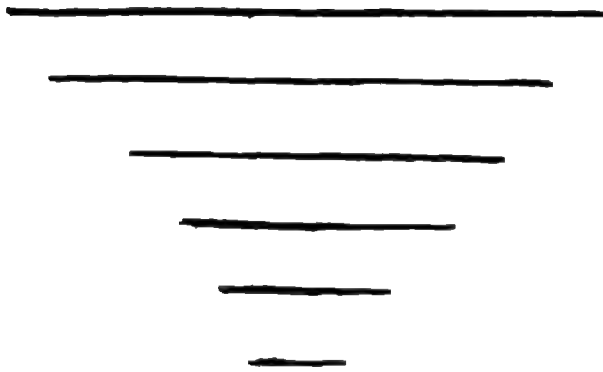
سفر کمالان بحسبہ درج کیا جائے۔ یا اسکا نتیجہ سپردِ قلم کیا جائے۔ میں نے سفر کمالان بحسبہ درج کر کے اور اُن اُمرات کا خلاصہ درج کر کے جو اس سفر نے میرے دماغ پر ڈالے دونوں طریقوں کو ملائے کی کوشش کی ہے۔ اگر سوائے چند منتشر حوالہ جات کے موجود زمانے کے سیاسی مسائل کی نسبت کچھ نہیں لکھا گیا تو وہ اس وجہ سے ہے کہ وہ دیہاتی کے لئے کچھ زیادہ دلچسپی کا باعث نہیں دریافت کرنے پر غالباً وہ ہر راند رانا تھ لیکور کا یہ قول پیش کر دیا گا۔ کہ ہندوستان میں ہمارا حقیقی مسئلہ سیاسی نہیں ہے۔ بلکہ معاشرتی ہے۔ ہندوستانی کسان سیاسی مصلحتوں کی نسبت کسی زیادہ دیر پا چیز کا امیدوار ہے۔ وہ زندگی کے ایک ایسے طریق کو پیش کرتا ہے۔ جو انسانی پرانا ہے۔ جتنی کہ خود تہذیب اگرچہ زندگی آب و ہوا، قومیت، مذہب اور زمانہ کے لحاظ سے اختلاف رکھتی ہے لیکن پھر بھی اسکی تہ میں ایک ایسا اتفاق ہے جو ہر جگہ کسانوں کو بھائی بھائی بنا دیتا ہے۔ اس لئے ایک ملک میں دیہاتی کو سمجھ لینا اسے دوسرے دوسرے ملک میں سمجھنے کیلئے قدامت کا کام دیتا ہے۔ اور قریب قریب یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ مشرق و مغرب کی درمیانی کڑی ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ اس مذہب کی بھی سب سے مضبوط کڑی ہے۔ جو مختلف زمانوں کو ایک دوسرے سے وابستہ کرتی ہے۔ جو کچھ ایک لاطینی مصنف نے ۱۵۰۰ سال پیشتر اس کے متعلق لکھا وہی کچھ آج بھی پنجابی کسان کے متعلق لکھا جاسکتا ہے۔ وہ دیہاتی جو کھلے آسمان کے نیچے محنت کے ہاتھوں پرورش پاتے ہیں۔ دھوپ کو صبر سے برداشت کرتے ہیں۔ سائے کی پردہ نہیں کرتے۔ خوشی سے نا آشنا۔ خیالات میں سادہ اور تھوڑی چیز پر شاکر ہوتے ہیں۔ ان کے اعضا ہر قسم کی مشقت کو برداشت کرنے کے لئے مضبوط اور دیہاتی طریق پر تلوار چلانے۔ خنڈق کھودنے اور بوجھ اٹھانے کے خوب ملوی ہوتے ہیں۔

آخر میں میں اس تمام کام کا شکریہ کے ساتھ اعتراف کرتا ہوں۔ جو ان ممبرانِ انجمن مطالبہ ہمی نے انجام دیا جن سے میں اس دورے کے دوران میں علاحدہ جس سے میرے راستے میں بہت سہولت پیدا ہو گئی۔ اور ساتھ ہی اس بڑی اعانت کا بھی معترف ہوں۔ جو فراہم کی ہوئی اطلاعات کے مشتبہ امود کی آخری تصحیح کیلئے بہم پہنچائی گئی۔ میں نے اس امر کے لئے متعدد بھر کوشش کی ہے۔ کہ میں جن لوگوں سے راستے میں ملا ہوں۔ ان کے احساسات کا پورا پورا ممکن لحاظ رکھ کر لکھوں۔ اور میں اُمید کرتا ہوں کہ ان کو اُمید

طوریہ کوئی غلطی ہو گئی ہے۔ تو یہ یقین کیا جائے گا۔ کہ وہ الادب نہیں لگی تھی۔ دوسری طرف میں ان تمام متعلقہ لوگوں کے اس صبر و خوش اخلاقی کو نہایت ہی پسندیدہ نظر سے دیکھتا ہوں جو انہوں نے میرے بے شمار سوالات کے جوابات دینے میں ظاہر کی۔ میرے خاص شکریہ کے مستحق میرے پرانے رفیق مسٹر سی۔ ایف مسٹر کلینڈ آئی۔ سی۔ ایس (ریٹائرڈ)، ایس۔ جنہوں نے ہر بانی فرما کر اس کتاب کے پہلے دو حصوں کا مطالعہ فرمایا۔

مکملہ

۱۶ نومبر ۱۹۲۹ء



قیمت ۱۲ روپے

سہ ماہیہ پنجاب

مجموعہ صفحات ۴۰۰

کیلورٹ صاحب کی محرکتہ الادا کتاب دلیتمہ ایند دیلفراف دی پنجاب ایک جواب تصنیف ہے۔ یہ پہلی کتاب ہے جس نے ملک و ماخ کے سامنے اس حقیقت کو بے نقاب کیا کہ پنجاب کی خوشحالی اس کے دیہات کی طرفہ الحالی میں اسفہر ہے۔ یہ کتاب انگریزی زبان میں ہونیکے باعث انگریزی نہ جاننے والے اردو والوں کیلئے ایک تلخین حنفی کا حکم دکتی تھی پنجاب کو اپر پورہ میں نے آئیمہ پنجاب کے نام سے اس کا ترجمہ شائع کرایا ہے۔ ترجمہ ضایت عمدہ اور سلیس زبان میں ہے۔ پنجاب میں ہر تعلیم یافتہ کو بالعموم اندر پڑھے لکھے کو اپر پڑھ کو بالخصوص اسکا مزہ مطالعہ کرنا چاہیے۔ طباعت کتابت اور جلد ضایت دیدہ زیب ہے۔ اس کتاب کے ۴۰۰ صفحے ہیں، کثرت اشاعت کی غرض سے کتاب کی قیمت صرف ۱۲ روپے مقرر کی گئی ہے۔

ملنے کا پتہ
پنجاب کو اپر پورہ لوئین لاہور

فصل اول مشرقی پنجاب

باب اول ہوشیار پور تحصیل اُونہ

شادیاں - تسلیم اور ہندوہرم

۳ دسمبر گورداسپور سے گئیاں

عبور دریائے بیاس :- آج بعد از دوپہر میں ایک کرایہ کی گھوڑی پر سوار ہو کر کرنال کی طرف روانہ ہوا۔ جو یہاں سے تقریباً ۳۰ میل کے فاصلے پر ہے۔ گھوڑی اتنی سست اور لاغر ہے کہ بظاہر یہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ میں کہیں بھی وہاں پہنچ سکوں گا ضرب آفتاب کے وقت ہم دریائے بیاس پر پہنچے اور دولہ و دھار کا خوشنما منظر دیکھا۔ یہ بڑی فیصل نقتے پر تو صرف کا ٹکڑے کو چنبہ سے علیحدہ کرتی ہے۔ لیکن دراصل آسمان کو زمین سے جدا کرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ میدانِ زمین سے پندرہ ہزار فٹ اونچے اٹھ کر یہ دیوار (تھریا) سے باتیں کرتی نظر آتی ہے۔ دریائے بیاس بھی یہیں بہا دروں کی یاد دلاتا ہے۔ کیونکہ یہی وہ دریا تھا جس نے سکندر اعظم کو روک لیا تھا۔ وہ تین دن تک اپنے سپاہیوں کو ہم پر آگے بھجنے کی کوشش کرتا رہا۔ لیکن یہ جولائی کا ہینہ تھا یعنی موسم گرما کا عین وسط جبکہ بڑے بڑے بہا دروں کے حوصلے پست ہو جاتے ہیں۔ دریا کے بعد دیگرے عبور کئے گئے۔ پہلے سندھ اور پھر جہلم۔ پنجاب اور رادی بسرعت عبور کئے گئے تمام طغیانی پر تھے۔ اور جہلم منہ زور تندی پر۔ ہر شخص اس حالت کا اچھی طرح تصور کر سکتا ہے۔ جبکہ تھکے ماندہ اور پسینہ پسینہ ہوئے ہوئے (لوگوں نے) یہ دیکھا کہ ابھی ایک اور دریا کو پیچھے چھوڑنا ہے۔ اور اس طرح واپسی کو زیادہ خطرناک بنانا ہے۔ تو کس طرح اُن کی ہمتیں پست ہو گئیں۔ اور سب نے متفقہ طور پر آگے جانے سے انکار کیا۔ آج دریا میں پانی اُسی اقتدار سے تھا۔ جیسا کہ موسم سرما میں ہوا کرتا ہے۔ لیکن اس کی رنگا رنگ سطح پر

مرغوب ہوتے ہوئے آفتاب کا عکس پڑنے سے وہ نہایت خوبصورت معلوم ہو رہا تھا۔ یہ دیا ہمیشہ تمام دریاؤں سے زیادہ دلفریب ہوتا ہے۔ ہم نے اُسے اپنے ٹٹوؤں سمیت ایک بہت بڑی اونچی پھوڑاؤ اور چوڑی سیلج والی ایسی بے ڈول اور سادہ بناوٹ کی کشتی پر عبور کیا جسے دیکھ کر ہر ایک یقین کر لے گا۔ کہ وہ کشتیاں جنہیں سکندر نے پہلے پہل دیکھا اور شاید استعمال بھی کیا۔ اسی نمونے کی تھیں۔ جب ہم کنارے پر پہنچ کر ہوشیار پور کی سرزمین میں داخل ہوئے۔ تو دور نا صلعے پر ہمیں گھوڑے سواروں کا ایک گردہ پابادہ ملا۔ جو ہمارے استقبال کے لئے انتظار کر رہا تھا۔ ہوشیار پور کا ضلع جائیداد کی قلت۔ آسموں کی عمدگی۔ اور لوگوں کی ذہانت و مقصد بازی کی وجہ سے بہت مشہور ہے۔ جائیداد کی کمی بہت سے لوگوں کو اپنی روزی بیرو بجات میں تلاش کرنے کے لئے مجبور کرتی ہے۔ راجپوت فوج میں حصہ لے لیتا ہے۔ سکھ جاٹ یا تو اسی کی پیروی کرتا ہے۔ یا نعل مکان کر جاتا ہے۔ اور اتنے جتنے کہ سکھ ہو سکیں۔ اور غالباً دوسرے اضلاع کی نسبت زیادہ لوگ گورنمنٹ کی ملازمت اختیار کر لیتے ہیں۔

وریائی علاقے کی زندگی۔ ہم نے راستے میں نہایت دل خوش کن باتیں کیں۔ ہندوستان میں ملے ملک میں کھلے آسمان کے نیچے اس قسم کی گفتگو کرنا ہمیشہ ہی مرغوب معلوم ہوتا ہے۔ ہوتے ہوتے ہم ایک نو آباد گاؤں کے پاس پہنچے۔ جہاں دو لڑکے صرت لنگوٹی باندھے عروہ ہوتے ہوئے آفتاب کی آخری روشنی میں کشتی لڑ رہے تھے۔ اور ان کے بزرگ نزدیک ہی بیٹھے سرکنڈوں سے چھتر بنا رہے تھے۔ سرکنڈے پنجاب کے تمام دریاؤں کے کنارے نہایت کثرت سے اگتے ہیں۔ یہ گاؤں ایک سیلاب زدہ گاؤں کی بجائے بنایا گیا تھا۔ ان لوگوں سے جو میرے ساتھ تھے۔ ایک نے کہا۔ گزشتہ سال بھارا تمام کا تمام گاؤں سیلاب کی نذر ہو گیا تھا۔ پھر تم نے کیا کیا۔ کہا۔ آٹھ غاغان تو کسی دوسری جگہ منتقل ہو کر آباد ہو گئے۔ لیکن باقی ماندہ نے اپنے گھر دریا سے ذرا پرے بنائے۔ اور اپنی بچی بچی زمین کو کاشت کرنے لگے۔ دیا فی علاقہ کی زندگی خطرناک ہے۔ اور ایسے لوگوں کی تعداد نہ ہونے کے برابر ہے۔ جو کسی نہ کسی موسمی ہواؤں کے پیدا کئے ہوئے تباہ کن سیلاب کا شکار نہ بنے ہوں۔

اطلاوی پیشے۔ تفصیل دوسرے میں جائیدادیں بہت کم ہیں۔ لیکن بد قسمتی سے کوئی دوسری اہم ملاوی صنعت بھی ایسی نہیں۔ جو اس کا بدل ہو سکے۔ کسی نے ریشم کے کیڑے پالے تھے۔ لیکن چوڑ دئے۔ لوگ مرغیاں پالتے ہیں۔ لیکن بہت کم۔ کیونکہ زمیں سندھ انڈے بچنے اپنی شان کے منافی خیال کرتے ہیں۔ لوگوں کا ایک خاص حقہ گاڑیوں پر بوجھ ڈھوتا ہے۔ اور بہت سے فصل کے گیموں کا ٹھنے یا روٹی بچھنے کے لئے نہری آبادیوں کو منتقل ہو جاتے ہیں۔ سکھوں کے علاقے

میں سے جاٹ فوج میں بھرتی ہو جاتے ہیں۔ اور اچھی حالت میں ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ ہر ایک گاؤں میں پانچ یا چھ آدمی روپیہ کالین دین کرتے ہیں۔ اس ملک میں روپیہ کالین دین کرنا فارغ البال ہونے کی علامت ہے۔

پیسر۔ نمازیں اور حج۔ مسلمانوں میں موجود ہونے کی وجہ سے ہم نے پیسروں کے متعلق باتیں شروع کر دیں۔ ایک تعلیم یافتہ پٹھان نے جو میر سے ہمراہ تھا۔ یہ کہا کہ اس گاؤں میں ۲۵۰۰ لوگ آباد ہیں۔ ہر سال پانچ یا چھ پسر آتے ہیں۔ میر سے والدین میں سے ایک کو جس سے ان کی راہ ورسم تھی۔ اس کی ہر شریف آدمی پر پانچ روپے دیا کرتے تھے۔ اور ساتھ ہی ان کی خاطر تواضع بھی کیا کرتے تھے۔ لیکن بعد ازاں انہوں نے یہ نذرانہ بند کر دیا۔ کیونکہ پسر نے کوئی ایسا کام نہیں کیا۔ کہ وہ اس کا مستحق سمجھا جاتا۔ انہوں نے یہ تبدیلی لافہمیت کی وجہ سے نہیں کی۔ کیونکہ ایک پتے مسلمان کی طرح روغن میں پانچ مرتبہ نماز پڑھتے ہیں۔ اور مکہ معظمہ کا حج بھی کر چکے ہیں۔ پانچوں نمازوں میں ہر روز قریباً ۱۰ گھنٹہ لگ جاتا ہے۔ ہر مرتبہ وہی رکعتیں بار بار پڑھی جاتی ہیں۔ (آخری مرتبہ ستر رکعتیں) اور ہمیشہ عربی میں یہ اس طرح پڑھی جاتی ہیں۔ کہ کوئی نہیں سمجھتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔ یہی حال قرآن شریف کا ہے۔ اس کا عربی میں پڑھا جانا ضروری ہے۔ کیونکہ ہر لفظ خدا کا کلام ہے۔ اور اگر ترجمہ کیا جائے تو ممکن ہے کہ اس کے مفہوم میں تبدیلی ہو جائے۔ بہت سے ملاؤں نے اسے زبانی یاد کیا ہوا ہے۔ اور انہیں عزت کی وجہ سے حافظ کہہ کر بلاتے ہیں۔ لیکن قرآن شریف کو سمجھنے والے بہت کم ہیں۔ اور اس سے بھی کم وہ لوگ ہیں۔ جو اس کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ پٹھان نے کہا کہ ۱۹۲۳ء میں مکہ کے حج میں چار مہینے لگے۔ اور ایک ہزار روپیہ خرچ ہو گیا۔ چونکہ حج کے دوران میں اس کا دل دماغ خاندانی اور دنیاوی تفکرات سے آزاد تھا۔ اس لئے روپیہ دل کھول کر خرچ کیا گیا تھا۔ واپسی پر بعض ناثرین حاجی کہلوانا پسند کرتے ہیں۔ لیکن اس کے نزدیک یہ ایک غلط خیال ہے۔

تبدیلیاں :- چونکہ پٹھان کی عمر چالیس سال سے زیادہ تھی۔ میں نے اس سے پوچھا کہ تم نے اوسط عمر میں کیا کیا تبدیلیاں دیکھیں :- اس نے جواب دیا کہ جب میں جوان تھا۔ تو ۹۰ فیصدی لوگ کھدر پہنتے تھے۔ اور اب ۵۰ فیصدی بھی مشکل سے پہنتے ہیں۔ مشینوں سے بنے ہوئے کپڑے کو ترجیح دی جاتی ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ نفیس ہوتا ہے۔ اور بنا بنایا خریداجا سکتا ہے۔ ان علاقوں میں چند عورتیں اب بھی کاتتی ہیں۔ لیکن آدمیوں نے یہ کام کبھی نہیں کیا۔ اور وہ اسے غور سے ہی کا کام خیال کرتے ہیں۔ اس لئے گاندھی جی کی تحریک کبھی نہیں مقبول ہو سکتی۔ جنگ عظیم کے زمانے سے کاشتکار کے معیار زندگی میں ایک خاص ترقی ہو چکی ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہ اب زیادہ سبزیاں کھائی جاتی ہیں۔ پہلے لوگ صرف شلغم اور ساگ کھایا کرتے تھے۔ لیکن اب

مرئی اور گوبھی بھی استعمال میں آنے لگی ہیں۔ لیکن سب سے بڑی تبدیلی ان کے خیالات میں واقع ہوئی ہے۔ وہ اب محسوس کرتا ہے کہ اس کی حالت خواب ہے۔ اور اسے ترقی دینا چاہتا ہے۔ شادی کے اخراجات کو کم کرنے کیلئے انجمن ہائے اصلاح رسوم کے قیام کی خواہش اس کی ایک مثال ہے۔ یہ خرچ اب قریباً انتہا کو پہنچ چکا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ دلہنوں کے لئے بہت بڑی رتیں ادا کی جاتی ہیں۔ سکو جٹ کے لئے دو ہزار روپیہ دے دینا معمولی بات ہے۔ اس تحصیل کے شمالی حصے کے راجپوتوں نے بھی جو ابھی تک اس معاملے میں سختی سے کام لیتے رہے تھے۔ اب بیویاں خریدنی شروع کر دی ہیں۔

دریائی علاقہ کی سڑک کی وجہ سے جو تمام کی تمام کچھڑ اور پانی تھی۔ ہمارے قدم سست تھے۔ اور جب ہم کیریاں پہنچے۔ تو اندھیرا ہو چکا تھا۔ لیکن ملک زہرہ کے کرم فرما سٹاروں کا جرسٹ نریا دجوا کوئے ہمارے سردل پر اپنا نور بکھیر رہا تھا۔ (۱۶ میل)

۴ دسمبر کیریاں سے حاجی پور

شادی کے اخراجات :- آج میں کوپری ٹیوبنگ یونین کے اجلاس میں شامل ہوا۔ وہاں انجمن ہائے اصلاح رسوم کے لئے بے حد خواہش ظاہر کی گئی۔ تاکہ شادیوں کے گراں بار اخراجات کم کئے جائیں۔ ایک معمولی درجہ کا کسان ایک ہزار روپے سے کم میں اپنے بیٹے کی شادی کرنے کی توقع نہیں رکھ سکتا۔ اب شادی کے موقع پر گڑ یا شکر دینا بڑا خیال کیا جاتا ہے۔ کھانڈ کا ہونا ضروری ہے۔ زیورات بھی سونے کے ہونے چاہئیں۔ اور جہیز میں کم از کم ایک جوڑا دلہن کے لئے ریشمی کپڑوں کا ہونا ضروری ہے۔ محض اس ڈر سے کہ اس کا پڑوسی کیا کہیگا۔ کوئی شخص بغیر کسی انجمن کی امداد کے اپنے خرچ کو کم کرنے کی جرات نہیں کر سکتا۔ زید بکر کے بیٹے کی شادی میں جو پرانے دستور کے مطابق کی جاتی ہے۔ شامل ہوتا ہے۔ اب وہ یہ مجال نہیں رکھتا کہ بکر کو ایک ایسی شادی میں بلائے جو ایک حد تک کفایت شعارانہ طریق پر کی جا رہی ہو۔ اور گاؤں میں جہاں ہر ایک ایک دوسرے کی شادی میں شریک ہوتا ہے۔ اصلاح ناممکن ہے۔ تاہم کچھ اکثریت طریقہ شادی۔ جہاں نوازی۔ اور نمائش کے ایک عام معیار کیلئے رضا مند ہو جائے۔ دراصل دیہاتیوں کی فرقہ دارانہ زندگی اب بھی اس قدر مستحکم ہے۔ کہ معاشرتی معاملات میں انفرادی شخصیت کوئی حقیقت نہیں رکھتی۔ جیسا کہ کسی نے کہا۔ کہ اکیسے ہم کچھ نہیں کر سکتے لیکن متفقہ طور پر سب کچھ کر سکتے ہیں۔ حال ہی میں تین دکانوں نے جمہوری محسوس کرتے ہوئے مقامی انسپکٹر انجمن ہائے امداد باہمی سے درخواست کی کہ وہ فی الفور ان کے

اول میں انجمن اصلاح رسوم کا اجرا کر دے۔ کیونکہ وہ اپنے بچوں کی شادیاں کرنے
 اے تھے۔ اور مردوجہ شادیوں کے تباہ کن اخراجات سے بچنا چاہتے تھے۔ اور اس
 کے لئے ان کے پاس وجہ تھی۔ وہ یہ کہ اس ضلع میں زمینیں اس قدر کم ہیں کہ ایک معمولی
 شتکار کے لئے بغیر قرض لئے اپنی رٹ کی یا رٹ کے کی شادی کرنا قطعاً ناممکن ہے۔ وہ لوگ
 جو کل میرے ساتھ سوار تھے۔ اس بات پر متفق تھے کہ قرض کی وجہ یہی ہے۔ اور آج یہ بھی
 بتایا گیا۔ کہ کاشتکار ساہوکار کے ہاتھ سے کبھی نجات نہیں پاسکتا۔ تاہم قریب ایک طرف
 شادیوں کے اخراجات کم نہ کئے جائیں۔ اور دوسری طرف کفایت شعاری کو ترقی نہ دی جائے
 مثال کے طور پر انجمن ہائے تلافی ناکامی فصل کو قائم کرنا۔ اس وقت اگر وہ گاؤں کے مشترکہ بینک میں حصہ بھی
 لے۔ پھر بھی وہ ساہوکار سے بین دین جاری رکھتا ہے۔ کیونکہ دور اندیشی کے خیال سے
 انجمنیں اس قدر بڑی نہیں دے سکتیں جتنی کہ شادیوں کے لئے درکار ہیں۔ چونکہ
 ساہوکار اپنے روپے کے حصول کا طریقہ خوب جانتا ہے۔ وہ اس خطرے میں پڑ سکتا ہے
 محض اپنے لئے کام کرتے ہوئے اور نیز روپے کے مارے جانے کے ڈر کی چھن سے وہ بہ
 نسبت ایک معمولی انجمن کی کیٹی کے اپنی سامی کو زیادہ سختی سے لعن طعن کریگا۔ (۱۰ میل)

۱۰ دسمبر۔ حاجی پور سے تلوارا

چرخہ کا تباہ۔ اب ہم ڈوگردوں کے علاقے میں ہیں۔ یہ وہ راجپوت ہیں۔ جو ہمالیہ کے دامن
 میں رہتے ہیں۔ حاجی پور بینکنگ یونین کے اجلاس میں جس میں ہم شامل تھے۔ جسمانی صحت
 کی تبدیلی بہت نمایاں تھی۔ حاضرین میں سے اکثر بندو تھے۔ قد کے چھوٹے۔ جسم کے دبے
 اور شکل و شبابیت کے لحاظ سے گندے تھے۔ ان میں ایک ڈبلا چمار تھا۔ جس کی دو نیم مردہ
 ٹانگیں اسے مشکل سے سہارا دے رہی تھیں۔ یہ ایک بینک کا پریذیڈنٹ تھا۔ تقریباً
 نصف لوگ کھدیر پہنے ہوئے تھے۔ لوگوں نے بتایا کہ پچاس سے ساٹھ فیصد عورتیں اب
 بھی کاتتی ہیں۔ اور بہت سے لوگ اس مقصد کے لئے تھوڑی سی کپاس بولیتے ہیں۔ جو ایسا
 نہیں کر سکتے۔ انہیں مشینوں سے بنا ہوا کپڑا خریدنا مستحسن ہے۔ آدمیوں کے چرخہ
 کا تنے کے خیال کا مضحکہ اڑایا گیا۔ کچھ تو اس خیال سے کہ یہ عورتوں کا کام ہے۔ اور کچھ اس
 لئے کہ آدمیوں کے پاس اتحاد وقت نہیں ہوتا۔ مثال کے طور پر آج کل وہ گنتوں کا رس نکالنے اور
 آئندہ سال کی فصل کے لئے زمین تیار کرنے میں مشغول ہیں۔

شادی کے اخراجات :- کیریاں کی طرح یہاں بھی لوگ معاشرتی رسومات کے اخراجات میں کمی کرنے میں بڑی دلچسپی لیتے ہیں۔ ایک سال ہوا پچیس گاؤں کے راجپوتوں نے ایک کیٹی بنائی۔ جس نے خدج کا ایک اندازہ مقرر کر دیا۔ ۳۶ گاؤں کے ہندو جاٹوں نے بھی حال ہی میں یہی کیا ہے۔ لیکن دونوں صورتوں میں سے کسی میں بھی اس اندازے پر عمل کرنے کی کوشش نہیں کی گئی۔

یہ امر نہایت افسوس کے ساتھ تسلیم کیا گیا۔ کہ انجن ہائے امداد، اسی قرضہ کے چالیس فیصدی ممبر اب بھی ساہوکاروں کے ساتھ لین دین کرتے ہیں۔ اس پر سب نے اتفاق کیا کہ اس کی وجہ شادیوں کے گراں قدر اخراجات ہیں۔ ایک معمولی جائیداد والا راجپوت آٹھ سو یا ایک ہزار روپے سے کم میں شادی شدہ کہلانے کی امید نہیں کر سکتا۔ اور اگر اسے بیوی خریدنی پڑے۔ تو کل روپیہ دو ہزار کے قریب جو جائے گا۔ ہمیر پور کے ایک پٹھانہ راجپوت نے کہا۔ کہ لڑائی کے زمانے سے راجپوتوں میں لڑکیوں کی فروخت دس گنا ترقی کر گئی ہے اور بڑے بڑے خاندانوں نے جو پڑا نے زمانہ میں ہرگز اپنی لڑکیاں چھوٹے خاندانوں میں نہیں دیتے تھے۔ اب پانسو روپے سے لے کر ایک ہزار روپیہ تک میں دینی شرمع کر دی ہیں۔ نئے کانگڑہ کی یہ کہادت کہ دلہن کی عمر کے ہر سال کے لئے ۱۰۰ روپیہ ایک سچی حقیقت کا مبالغہ آئین بیان ہے۔ اسی راجپوت نے بتایا۔ کہ بیوگان بھی دوبارہ شادی کے مواقع پاتے ہی اپنے آپ کو دلالوں کی معرفت میدانِ ملاقات میں خدا جانے کن کے پاس فروخت کر دیتی ہیں۔ اور زیادہ مبارک تبدیلی یہ ہے۔ کہ ملازمت کی بڑھتی ہوئی مشکلات کی وجہ سے بڑے خاندانوں کے افراد جو معاشرتی یا مذہبی خیالات پر ہل چلا نا ہڑا سمجھتے تھے۔ اب ایسا کرنے لگ گئے ہیں۔ حاجی پور کو چھوڑ کر ہم نے اپنے گھوڑوں کی باگیں اپنے پہاڑوں کی طرف پھیریں۔ اور دریائے بیاس کی وادی میں داخل ہو گئے۔ جہاں یہ شوالک کی پہاڑیوں اور ہمالیہ کی جنوبی شاخوں میں جہتا ہے۔ ہمارے ایک ہندو راجپوت، ہمراہی نے کہا۔ کہ راجپوت ترکاریاں نہیں بوئیں گے۔ کیونکہ اس سے ان کی معاشرت پر حوت ہوتا ہے۔ اس لئے وہ اپنی احتیاج کے لئے راجی مسلمانوں پر منحصر رہتے ہیں۔ جن کی عورتیں ٹوکرے سر پر رکھ کر موضع بہ موضع پھیری لگاتی ہیں۔ اس کا خیال تھا۔ کہ دیہاتی پے کی نسبت زیادہ عزت سے کام کرتے ہیں۔ لیکن وہ حاضرین کے ساتھ اس امر پر بھی متفق ہو گیا۔ کہ یہ سب بعض ضرورت کے لئے کام کرتے ہیں۔ اس نے کہا۔ جب آدمی کے ہاتھ بھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ تو وہ آرام کرتا ہے۔ تلوارِ انتہایت شاندار جگہ واقع ہے۔ اس کی ڈھلان کے نیچے دیائے بیاس کا پتھر پلا جو ٹاٹا اس ہے جس

کو ایک نیلی دھاری دو حصوں میں تقسیم کرتی ہے۔ یہاں دریا تیزی سے بہتا ہے۔ اور اس سے پرے دور دورہ دھار کا تمام سلسلہ ہے۔ جو اب یہاں تک برف میں ڈوبا ہوا ہے شام کو دوی میں پھرتے پھرتے میں گدڑوں کے ایک قبیلہ سے دو چار ہوا۔ جو اپنی بھیڑ بکریوں کے ساتھ مات بسر کرنے کی تیاری کر رہے تھے۔ وہ ان مویشیوں کو دور دھار بالائی چراگاہوں سے لائے تھے۔ تاکہ سردی کا موسم جنوبی پہاڑیوں کے نالوں پر گزاریں۔ گدھی زیادہ اونچی ذات والے کھترلوں کی اولاد ہیں۔ جو صدیاں گزریں اسلامی تلوار اور مذہب سے بچنے کے لئے مسلمان حملہ آوروں کے آگے آگے کا نگڑہ کی پہاڑیوں کی طرف بھاگ گئے تھے۔ اگرچہ یہ لوگ سیدھے سادے چرواہے تھے۔ لیکن جب یہ اس آگ کے گرد بیٹھے جو ان کا کھانا پکا رہی تھی۔ تو ان کے کھلے نقوش سے ہر شخص یہ دیکھ سکتا تھا۔ کہ ان کی نسل چوپانوں سے بہت کچھ بالاتھی۔ چونکہ کل ایک چھتیا ایک پیلے کو لے بھاگا تھا۔ اس لئے ان کو آج مات باری باری نگہبان کرنی تھی۔ اسی دوران میں بھیڑ اور بکریوں کے بچے خوشی سے چھوٹی ڈیس ہلاتے ہوئے۔ اپنی ماٹ کا دودھ پینے میں مشغول تھے۔ اور ان کے چوتے ہوئے ہونٹوں کی آواز، بھیڑوں کے حریصانہ گھاس کھانے کی آواز کے ساتھ نہایت مسرور کن طرہ سے مل رہی تھی۔ بھیڑیں نئی تراشی ہوئی تھیں۔ اور ایسی سفید نظر آ رہی تھیں۔ جیسی کہ دور سے برف۔

(۹ میل)

۱۲ دسمبر۔ تلوار سے دولت پور

آج ہم اپنے اسباب کی چھ پتھروں سمیت پتھر ملی سڑک کے ذریعے جو غیر آباد علاقے میں سے گزرتی ہے۔ تحصیل اونہ میں داخل ہوئے۔ ہم سڑک کے کنارے کی چند دوکانوں کے پاس سے گزرے۔ قریباً تمام یہاں تک کہ بنڈوں اور حلوائیوں کی دوکانیں بھی برہمنوں کی ہیں وہاں کچھ بھری ہوئی کھیتیاں تھیں۔ اور گہیوں کے نئے پودے پتھروں میں سے نکل رہے تھے۔ سڑک کی طرح کھیتوں میں بھی پتھر کثرت سے تھے۔ دولت پور کی طرف جہاں سڑک دریائے بیاس و ستلج کے جھرنوں کے اوپر سے گزرتی ہے۔ زمین زیادہ زرخیز ہے۔ اور کہیں کہیں کھیتوں کے گرد پتھروں کے چھوٹے خوبصورت ڈھیر لفظوں کی طرح جڑے ہوئے تھے۔ یہاں سے کھیت تھے۔ جن میں دو فصلیں ہوتی تھیں۔ اور بہت سے کھیتوں کو ان مویشیوں سے بچانے کے لئے جو برسات میں آزاد چرتے ہیں۔ مقوہ اور کانے دار جھاڑیوں کی گھنی باڑ سے بچایا ہوا تھا۔

سکول اور تعلیم :- اگرچہ ہم گاہے گاہے کسی بستی کے پاس سے گزرتے تھے۔ لیکن

افسار راک۔ موصول۔ نہ سیکھے اور کرنا کی آوازوں سے گونج رہی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ ہندوؤں کی شادیوں کا موسم تھا۔ جن لوگوں سے ہم ملے ان میں سے اکثر شادی کی برات میں شریک ہونے کے لئے جا رہے تھے۔ ایک شخص تحفے کے طور پر ایک بستر لے جا رہا تھا جو چانے اپنے بھتیجے کو بھیجا تھا۔ اور دوسرا مٹھائی کا ایک ٹوکرا۔ باقی میہمان تھے۔ ہم ایک دیہاتی سکول کے پاس پہنچے۔ جہاں بارہ یا پندرہ لڑکے اپنے استاد کا انتظار کر رہے تھے۔ جو بقول ان کے دو گھنٹے کے لئے دوپہر کا کھانا کھانے گیا ہوا تھا۔ میں نے انہیں اشارہ کھینے کے لئے کہا۔ یہ بات انہیں پہلے نہ سوجھی تھی۔ ہم نے ایک دوسرا سکول دیکھا۔ جس کی نصف ایکڑ زمین میں سبزہ لوں کا باغ تھا۔ جس میں کہیں کہیں شلغم اور پیاز نہایت بڑی حالت میں لگے ہوئے تھے۔ اگرچہ صرف سو گز کے فاصلے پر ایک کٹواں تھا۔ لیکن پھر بھی پانی کا انتظام قدرت ہی کے سپرد تھا۔ دولہ و دھار اور جموں کی پہاڑیاں پوری طرح نظر آرہی تھیں۔ حسب معمول میں نے دیکھا کہ لڑکے انہیں کوہ ہمالیہ کے نام سے جانتے تھے۔ اور انہیں کچھ خبر نہ تھی۔ کہ وہ خود کیا کہلاتے تھے یا وہ کس ملک میں رہتے تھے۔ میں نے کوئی مثال اس کے برعکس نہیں دیکھی۔ ان میں ایک نے جموں کی پہاڑیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اچھل کر کہا۔

”کشمیر اور تبت“ اور ایک اور نے کہا۔ ”افغانستان“

دیہاتی کی تعلیم مشکلات سے پُر ہے۔ جیسا کہ ہر ایک جانتا ہے۔ بچے کو سکول بھیجنے سے کسان کا یہ مطلب ہوتا ہے۔ کہ اس کے لئے گورنمنٹ کی ملازمت میں داخلے کی اجازت حاصل کرے۔ اس تحصیل کا ایک راجپوت افسر تعلیم کہتا ہے۔ ”یہ زیادہ تر اس وجہ سے ہے۔ کہ نوکری سے بندھی آمدنی آتی ہے۔ اور کاشتکاری سے بسا اوقات کچھ آمدنی نہیں ہوتی۔ مجھے جنوبی فرانس کی ایک دیہاتی لڑکی کا واقعہ یاد آیا۔ جس نے یہ دیکھ کر کہ اُس کے بھائی کیمت میں کسی طرح کام کرتے تھے۔ اور اُس کا ٹھکانہ غیر یقینی تھا۔ ایک دیہاتی سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔ اور اس کی بجائے ایک جٹام سے شادی کر لی۔ جو ہر ہفتہ کچھ نہ کچھ کاتا تھا۔ راجپوت ماہر تعلیم نے بتایا کہ اُون کی تحصیل میں شاید ہی کوئی دسویں جماعت پاس روکا کھیتی باڑی کرتا ہو۔ یہی وہ حقیقت ہے۔ جس کی بعد میں انجن ہائے اداوا بھی کے محلے نے بھی تصدیق کی۔ آخر اللہ کر صرف دو دسویں جماعت پاس لڑکوں کے نام بتا سکے۔ جو اپنی زمینوں میں کاشت کرتے تھے۔ اس کے برعکس بیس ایسے تھے۔ جو انہی کے گاؤں میں کابلی کی زندگی بسر کر رہے تھے۔ اور لگان لیتے تھے۔ اور اس کے بدلے میں کچھ نہیں کرتے تھے اس دیہاتی کا معاملہ اور بھی نازک ہے۔ جو کالچ ہو آیا ہے۔ گاؤں میں واپس اگر وہ باٹھی ہے اب

اپنے اوپر پانی چھڑکتے ہیں۔ بلکہ اس سامان پر بھی جو ایک - بیچ اٹھا کر لے جاتا ہے۔ منزل پر پہنچنے پر پانی چھڑکا جاتا ہے۔ - بیچ لوگ یا تو اپنے کنوئیں آپ بنائیں۔ یا ایک ہندو رکھیں۔ جو ان کے لئے پانی کھینچے۔ مگر ان کاموں میں سے وہ ایک بھی نہ کر سکیں۔ تو پانی تالاب سے بھروسے اکثر گاؤں میں ایک میسر صبح شام ان کے لئے کنوئیں پر پانی کھینچنے جاتا ہے۔ اور اس کے بدلے فصل کے موقع پر غلہ لیتا ہے۔ لیکن ہر شخص بشہر لیکہ وہ ان کو نہ چھوئے۔ ان کے لئے پانی کھینچ سکتا ہے۔ اور ان کے برتن بھر سکتا ہے۔ عجیب بات یہ ہے۔ کہ مسلمانوں کو کنوؤں کے استعمال کی اجازت ہے۔ اگرچہ باہمی سمجھوتے سے یہ ایک ہی دقت نہیں کیا جاتا۔ جس طرح کہ ہندو کرتے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے۔ کہ شادی کے موقع پر راجپوت دہا دور دہن کو ہمیشہ چارہی پائیکوں میں اٹھا کر لے جاتے ہیں۔ (۳۳ میل)

۷۔ دسمبر دولت پور سے امب

دولت پور سے چل کر اونہ کی لمبی زرخیز وادی میں پہنچے اترے جو اپنی امارت اور اشیاء گوناگوں کی وجہ سے صوبہ متوسطہ اطالیہ کی دالیوں کو یاد دلاتی ہے۔ فرق صرف یہ ہے۔ کہ یہاں انگور کی بیلوں کی بجائے گائے پائے جاتے ہیں۔

مکانات :- وادی سے اوپر پہاڑیوں کی ڈھلوانوں پر راجپوتوں کے گھروں کی سلیٹی پتھر کی چھتیں چمک رہی تھیں۔ یہ دیکھ کر میرے ساتھیوں میں سے ایک نے کہا۔ جس طرح چھپر والی چھت عزمت کی نشانی ہے۔ اسی طرح سلیٹی پتھر کی چھت امارت کی نشانی ہے۔ اور لوہے کی چادروں کی چھت ایک ایسے شخص کی علامت ہے۔ جو نہ امیر ہے اور نہ غریب۔ یہاں اچھے گھروں کی ضرورت ہے۔ کیونکہ وادی میں بارش نہایت کثرت سے ہوتی ہے۔ (دسمبر) اور ان میں سے زیادہ تر دو مہینوں میں ہوتی ہے۔ لیکن ایک اچھا گھر ایک دن میں نہیں بن سکتا۔ بعض اوقات اس میں کئی سال لگ جاتے ہیں۔ باپ عمارتی لکڑی جمع کرے۔ اور بیٹا اس سے گھر بنائے۔ ہر ایک راجپوت جب وہ فوجی ملازمت سے حیلہ ہوتا ہے۔ ہو ادا گھر چاہتا ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ صحت بخش ہوتا ہے۔ تمام علاقے پر اس کا نمایاں اثر ہوا ہے۔ یہاں تک کہ ہر ایک گاؤں میں ایک یا دو گھر نئے معلوم ہوتے ہیں۔ پہلا گھر جو میں نے دیکھا۔ چوبارے والا کچھا مکان تھا۔ جس پر سلیٹی پتھر کی عمدہ چھت بنی ہوئی تھی۔ اس پر قمریہ بآہ اوپر سے لگے تھے۔ نیچے کے کمروں میں کھڑکیاں بالکل نہ تھیں۔ یہ وسعت ہوا اور روشنی

کے لحاظ سے مکمل کمرہ تھا۔ گھر پر ۱۰۰۰ ہزار روپے صرف آئے تھے۔ اور ایک لہار نے بنوایا تھا۔ جو لڑائی کے زمانے میں فوج میں ملازم تھا۔ دوسرے گاؤں میں میں نے چند گھروں کی ایک چھوٹی بستی دیکھی جو چھ راجپوت بھائیوں کے قبضے میں تھی۔ ان پر نہایت اچھے چھتر پڑے ہوئے تھے۔ اور وہ انتہا درجے کے صاف تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ عورتیں ان کو ہر روز صاف کرتی تھیں۔ ان چھ بھائیوں سے ایک مشترکہ مندر کتبہ بنا ہوا تھا۔ اسے ملائے میں جہاں زمینیں کم ہیں۔ مشترکہ جائیداد رکھنے کے فوائد ظاہر ہیں۔ لیکن اس طریقہ کا جاری رکھنا زیادہ سے زیادہ مشکل ہونا جاتا ہے۔ کیونکہ اس انفرادیت کے زمانے میں بہت سی بیویاں اپنا اپنا گھر الگ چلانا چاہتی ہیں۔ اور ایک بچے والی ماں اس چیز کو جو مشترکہ مال میں سے دو بچوں والی ماں کو دی جا رہی ہو۔ پسند نہیں کرتی۔ اس کے ساتھ چکی پیسنے اور چرخہ کاٹنے کے زوال کے سبب انہیں لڑنے کیلئے بہت وقت مل جاتا ہے۔

چکی پیسنا :- ان چھ گھروں میں سے ہر ایک میں ایک چکی ہے۔ میں نے بھی چکی پیسنے کے پتھر دیکھے۔ لیکن یہ صرف اسی وقت استعمال کی جاتی ہیں۔ جب موسم اتنا خشک ہو۔ کہ مقامی پن چکیاں نہ چل سکیں۔ کسی نے کہا۔ کہ عورتیں چکی پیسنے سے تندرست رہتی ہیں۔ لیکن ایک اور نے کہا۔ کہ اگر انہیں یہ کام نہ کرنا پڑے۔ تو کاتنے اور کھیتوں میں کام کرنے کے لئے زیادہ وقت مل جائے۔ جب سے میں نے گورداسپور چھوڑا۔ یہی کہانی سننا آیا ہوں۔ کہ اب جبکہ ہر شخص کی رسائی انجن یا بیلوں کی چکی تک ہو سکتی ہے۔ عورتوں نے گھروں میں پیسنا بالکل چھوڑ دیا ہے۔ بہت سے لوگ اس پر افسوس کرتے ہیں۔ اور اس بات پر زور دیتے ہیں۔ کہ انجن کی چکی کا پسا ہوا آکا اتنا مقوی نہیں ہوتا جتنا کہ گھر کا۔ اور یہ کہ عورتیں اب ایسی مضمحل نہیں ہیں۔ جیسی کہ پہلے کیونکہ جمع سویرے چکی پیسنا اعضاء اور پیپھڑوں کے لئے بہترین ورزش ہے۔ عزیز لوگوں کی عورتیں کم بیمار ہوتی ہیں۔ کیونکہ وہ کھیتوں میں کام کرتی ہیں۔ اور خوشحال لوگوں کی عورتیں جہاں تک ممکن ہو سکے یہ کام کم کرتی ہیں۔ اور یہ سمجھتی ہیں۔ کہ گھر میں چکی رکھنے سے ہماری عزت کو بڑھاتا ہے۔

گاؤں کا تالاب :- گاؤں کے گھروں کے مقابلے میں تالاب کی حالت نہایت اندرہ افزا تھی۔ اس کی سطح جگہ جگہ سبز رنگ کی جھاگ کے ٹکڑوں سے ڈھکی ہوئی تھی۔ اس کے باوجود مویشی اس میں نہاتے تھے۔ اور لوگ برتن دھوتے تھے۔

اور۔ پنج لاکھ کوئی انہیں کنوئیں سے پانی کھینچ کر دینے والا نہ ہو۔ اس میں سے پیتے بھی تھے۔ اس تمام کو قوت کو دور کرنی والی اس کے کنارے ایک چھوٹی سی خانقاہ تھی۔ جسے ایک بڑھئی نے بنوایا تھا۔

پروردہ :- ان دونوں گاڈوں میں پروردہ کچھ غیر ذمہ دار نہ تھا۔ عزیز لوگ اس پرستی سے کاربند ہوئے مگر استقامت نہیں رکھتے تھے۔ اور برعکس اس کے امیر لوگ اس کے سختی سے پابند ہیں۔ اگرچہ ایک سربراہ پروردہ راجپوت نے جس سے کہ میں آج ملا۔ یہ کہا کہ یہ کم ہوتا جا رہا ہے۔ اور گاڈوں تک میں عورتیں اس کو چھوڑنے کے متعلق باتیں لگ جاتی ہیں۔ مشکل یہ ہے کہ آدمی اس خیال سے کہ عورتوں پر قابو رکھنا مشکل ہو جائے گا۔ ان کو تعلیم دلانے کے خلاف ہیں۔ شہر میں یہ بات بالکل مختلف ہے۔ ایک تعلیم یافتہ شخص پڑھی لکھی بیوی چاہتا ہے۔ دو ایک دن گزرے میں نے اس موضوع پر ایک پٹھان سے گفتگو کی۔ جس کا ذکر میں پہلے بھی کر چکا ہوں۔ اگرچہ اس کے اپنے گھرانے میں پروردہ کیا جاتا تھا۔ لیکن وہ اس کے خلاف تھا۔ اُس نے کہا کہ یہ صحت کے لئے برا ہے۔ اور فارسی کی یہ مثل سنائی۔ ”شخص بیکار یا شود دزد یا بیمار یا یعنی بیکار آدمی یا جوڑ ہو جاتا ہے یا بیمار چونکہ عورتیں اب چکی نہیں پستیں اور کاتتی بھی کم ہیں۔ ان کی کوئی ورزش نہیں ہوتی۔ اس کا اثر بچہ جننے پر پڑتا ہے۔ ایک ایسی عورت کو جو کھیتوں میں کام کرتی ہے۔ زچگی سے بہت کم تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔ لیکن پروردہ والی عورت کچھ عرصہ تک پڑی رہتی ہے۔ اگر بیوی کھیتوں میں اپنے خاوند کی امداد کرے تو یہ کہنے کے لئے بھی فائدہ مند ہے۔ اور اگر وہ ایسا کرے۔ تو تھوڑی سی جائیداد پر گزارہ کرنا زیادہ آسان ہے۔

تھوڑی جائیداد والا کس طرح گزارہ کرتا ہے :- ایک ایسے ضلع میں جہاں آبادی اتنی گنجان ہو۔ جتنی کہ اس تحصیل میں گزارہ کرنے کا سوال نہایت میسر ہے۔ یہاں پر ایک کاشت شدہ مروج میل میں ۱۸۶۵ اشخاص آباد ہیں۔ اور تمام مملوکہ رقبہ ۵ ایکڑ سے کم ہے۔ جائیدادیں اتنی کم ہیں۔ کہ زمین کی آمدنی کو دیگر ذرائع سے امداد بہم پہنچانی پڑتی ہے۔ جنگ عظیم سے پہلے ۵ لاکھ روپیہ سالانہ محض بطور تنخواہ۔ پنشن یا مزدوری صرف مارکان زمین کو دیا جایا کرتا تھا۔ راجپوت کے لئے ایک عام ذریعہ معاش بھرتی ہے۔ اور یہ اتنا مشہور ہے۔ جتنا کہ ممکن ہے۔ لیکن ملازمت کی بہت سی دوسری صورتیں بھی ہیں۔ جیسا کہ ایک گاڈوں کے بیٹک میں جو آج دیکھا گیا۔ ایک ممبر سکل

ماہر تھا۔ دوسرا سیاہی تیز اتار بالو۔ چوتھا پیادہ سپاہی۔ پانچواں رسالہ سوار اور چھٹا امرتسر
 میں چوکیدار۔ ساتواں خجروں کی سوداگر می کرتا تھا۔ آٹھواں بھیڑیوں اور بکریوں
 کی تجارت کرتا تھا۔ نواں زمینی جائیداد کا انتظام کرتا تھا۔ اور دسواں کسی معمولی
 سٹیشن پر گھنٹی بجاتا تھا۔ اکثر لوگ دیوتک باہر نہیں رہتے۔ ایک شخص نے جس سے
 میری ملاقات ہوئی یہ بتایا کہ اگر ملازم ایک ٹرنک ایک کپڑوں کا جوڑا۔ ایک چمتری
 اور ایک لائٹن لے کر واپس آجائیں۔ تو وہ مطمئن ہوتے ہیں۔ یہ امر قابلِ رحم ہے۔
 کہ اس قدر سخت ضرورت کے باوجود کسی گھریلو صنعت کو ترقی نہیں ہوئی۔ اُن
 دونوں گاؤں میں جو آج دیکھے گئے۔ لوگ اپنا فرصت کا وقت سن سے رسی بانٹنے
 اور گھاس سے ٹوکریاں بنانے میں صرف کرتے ہیں۔ لیکن دونوں حالتوں میں صرف
 گھر کے لئے۔ اسی طرح چار پائیوں کے لئے رسی اور نوڑ بھی بنائی جاتی ہے۔ لیکن وہ
 صنعت جس سے انہیں معقول آمدنی ہو سکتی ہے۔ دوسروں کے لئے چھوڑی ہوئی
 ہے۔ یہ صنعت بصر کے درختوں سے لاکھ اتارنا ہے۔ لاکھ اس علاقہ کی بالائی پیداوار
 ہے۔ لیکن یہ کہا جاتا ہے۔ کہ صرف ۵ فیصد ہی دیہاتی مالکان زمین اسے خوب اتارتے
 ہیں۔ باقی اپنے درخت مسلمانوں کو اجارہ پر دے دیتے ہیں۔ جن میں اکثر قصاب
 ہیں۔ اگرچہ وہ اب قصاب کا پیشہ نہیں کرتے۔ اس پر یہ کہ یہ لوگ ضلع کے دوسرے
 حصے سے آتے ہیں۔ بہانہ یہ ہے کہ وقت نہیں ملتا۔ جب کبھی کسی کا شکار ہے پوچھا
 جاتا ہے۔ کہ اس کے پاس فلاں یا فلاں کام کیلئے کیوں وقت نہیں ہے۔ تو وہ ہمیشہ یہی بہانہ
 کرتا ہے۔

(۱۰ میل)

دسمبر امب سی خیرو

یہ علاقہ تو بوہڑی اٹلی تھا۔ اور شملہ کی طرف بلا سپور اور نا لاگر ٹھہ کی پہاڑیوں کی نیلی
 روشنی اس دلغریب دھوکے میں اور بھی اضافہ کرتی تھی۔ سڑک پر آم۔ شیشم اور
 شہتوت کے درختوں کا نہایت خوشنما سایہ تھا۔ شہتوت کے درخت خزاں
 کی وجہ سے سنہری ہو رہے تھے۔ پہلے کی طرح جن لوگوں سے ہم ملے اُن میں
 سے اکثر شادی کے لئے جلدی جلدی چل رہے تھے۔ ایک جتنا نائیوں کا تھا۔ وہ
 تمام نیم تعلیم یافتہ لوگوں جیسا جدید طرز کا ایسا چست لباس پہنے ہوئے تھے کہ
 میں یہ پوچھنے کے لئے کہ وہ کرن تھے۔ جھک گیا۔ وہ دُہن کے لئے کپڑوں کا ایک

جوڑا بطور چٹنے کے لئے جا :۔ ہے تھے۔ ایک دوسرا باغبان ایک بھڑک دار منقش پلنگ لے جا رہا تھا۔ یہ کسی دہن کے باپ کی طرف سے ڈہلایے تجھ تھا۔

سبزیاں اور خوراک :۔ ہم ایک گاؤں میں سے گزرے۔ جہاں کاشتکاری زیادہ تر کم درجے کے لوگوں مثلاً۔ چھانگ۔ سیننی اور دوسروں کے ہاتھ میں تھی۔ سبزیاں جن میں آلو۔ مولیاں۔ شکر قندیائیں شامل ہیں۔ خاص طور پر زیادہ تھیں۔ یہ گردن لاج کے گاؤں میں فروخت کی جاتی تھیں۔ اس تحصیل میں یہ پہلا موقع ہے۔ کہ میں یہ دیکھ رہا ہوں۔ کہ سبزی کسی نہ کسی قدر اگائی جاتی ہے۔ جیسا کہ پہلے نکل رہا تھا۔ راجپوت اس خیال سے کہ ایسا کرنے سے اس کی عزت پر حریف آتا ہے۔ انہیں نہیں پیدا کرے گا۔ لیکن وہ انہیں خریدنے کے لئے بالکل تیار ہے۔ اور اب وہ پہلے کی نسبت زیادہ آزادی کے ساتھ خرید سکتا ہے۔ کیونکہ لاریاں ہوشیار پور سے سبزیاں لے آتی ہیں۔ یہ خیال کہ کاشتکار پہلے کی نسبت زیادہ کھاتا ہے۔ ناقابل یقین ہے۔ لیکن اس امر پر سب متفق ہیں۔ کہ اس کی غذا مختلف قسم کی اور مزیدار ہوتی ہے۔ پہلی بات تو اس لئے کہ وہ زیادہ سبزیاں کھاتا ہے۔ اور دوسری اس لئے کہ وہ اپنی خوراک کو بہت سے مسالوں اور گھی سے خوش ذائقہ بناتا ہے۔ بعض یہ بھی خیال کرتے ہیں۔ کہ وہ دودھ زیادہ پیتا ہے۔ لیکن اسی تحصیل کی اس خوراک اب بھی تین بیسے تک گہیوں اور نو ماہ تک کٹی ہے۔ اس لئے نہیں کہ کئی کو زیادہ ترجیح دی جاتی ہے۔ بلکہ اس لئے کہ گہیوں پر پیہ دینے والی فصل ہے۔ اور اس روپیہ سے مالہ۔ سود۔ شادیوں اور کپڑوں کے اخراجات پورے کئے جاتے ہیں۔ گنا بھی کسی حد تک اسی مطلب کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ لیکن ایک ایکڑ سے زیادہ کوئی ہی بوٹا ہے۔ کیونکہ یہ سال کی ایک ہی فصل ہے۔ اور اس کے لئے زیادہ کھاد اور محنت کی ضرورت ہے۔ اور اگر یہ خراب ہو جائے۔ تو سخت نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ جس سے کم جائیداد والے پر بھاری بوجھ پڑ جاتا ہے۔ ہر حالت میں چھوٹے درجے کا زمیندار اس چیز کا خیال کرتا ہے۔ جو اسے یقینی طور پر ملے گی۔ مثلاً گہیوں۔ روٹی۔ کھانڈ اور لقدی۔ اور اس طرح کاشتکاری میں ایک خاص توازن قائم رکھتا ہے۔ اس کی ایک مثال یہ ہے۔ کہ وہ گہیوں اور چنے ایک کھیت میں ملا جلا دیتا ہے۔ اگر بارشیں نہ ہوں تو چنے سرسبز ہو جاتے ہیں۔ اور اگر کثرت سے ہوں تو گہیوں۔ موسم بہار کی فصل کیلئے بلائی کا کام نہایت زوروں پر ہے۔ اور ایک کھیت میں ایک عورت بیل کی بنائی ہوئی لکیر میں بیج ڈالتی ہوئی بیل کے پیچھے پیچھے چل رہی تھی۔ جب گہیوں پر میں بوٹی جائے اور نئی شکل سے کافی ہو۔ تو

یہی طریقہ ہے لیکن جیسی بارشوں کے بعد جبکہ نمی بہت کافی ہوتی ہے۔ بیج بکھیرا جاتا ہے۔
 ویسی بھائی چارہ ہے۔ ویسی بھائی چارہ کے مختلف طریقے ابھی تک راجپوتوں کے
 گاؤں میں باقی ہیں۔ جب کوئی مرجاتا ہے۔ تو وہ ہر شخص جو گریا کر مہمانوں میں شامل
 ہوتا ہے۔ اپنے ساتھ لکڑی کا ایک پودا یا درخت کی ہٹنی جتنا کے لئے لاتا ہے۔ شاد
 کے وقت ہر ایک مہمان کچھ نقدی پیش کرتا ہے۔ جس کی تعداد ایک روپیہ سے لے
 دس روپے تک ہوتی ہے۔ اسے نوتا کہتے ہیں اور بعض کپڑوں کا جوڑا بھی دیتے ہیں
 اگر رشتہ قریبی ہو۔ تو وہ کھانا بھی لے آتا ہے۔ تاکہ رسیدیں مدد مل سکے۔ اور گاؤں
 تمام برہمنوں کے لئے نیسے لگانے۔ پانی اور ایندھن جمع کرنے کے لئے نکل پڑ
 ہے۔ اور مہمانوں کے آرام کا خیال رکھتی ہے۔ فصل کے موقع پر اگر ایک آدمی اپنا
 ساری فصل نہیں کاٹ سکتا۔ تو وہ رسم آہیت پر عمل کرتے ہوئے اپنے پڑوسیوں
 بلالیتا ہے۔ اور ان کی امداد کے صلے میں دوپہر کے وقت ان کو کھیر کی اور غالباً بکر
 کے گوشت کی دعوت دیتا ہے۔

جہاں کہیں فصلوں کو اینٹھتے ہوئے ہونان سے بچانے کے لئے پٹھان
 ہوئے ہیں۔ ان کی مرمت ہر سال عوام کی کوشش سے کی جاتی ہے۔ اور اس
 طرح لگاؤں کے تالابوں کی بھی۔ چوری اور نقصان سے فصلوں کی حفاظت
 لئے اکثر ایک رکھوالا ملازم رکھا جاتا ہے۔ اور اسی طرح ایک چرواہا مویشی چرا۔
 کے لئے۔ مسافروں کو ٹھہرانے کیلئے کوئی انتظام نہیں ہے۔ اگر کوئی مندر ہو۔ تو
 اپنی رات وہاں گزار لیتے ہیں۔ ورنہ انہیں کسی ایسے شخص کی مہمان نوازی کی
 نظر رکھنی پڑتی ہے۔ جس کے گھر میں بیکھک ہو۔

زمانہ کی ایک اور تبدیلی جو میرے معمر راجپوت ساتھیوں میں سے ایک۔
 محسوس کی یہ تھی۔ کہ وہ ان برائیوں سے جن سے سرکار انگریزی نے ملک کو بچا
 دلائی ہے۔ بالکل نادراقت تھے۔ اس کی جوانی کے ایام میں بہت سے لوگ اُن
 اُن کی یاد دلایا کرتے تھے۔ اور اُن کی داستانیں سنایا کرتے تھے۔ جب
 یہ آواز سُنی جایا کرتی تھی۔ اپنی عورتوں اور بھائیوں کو بچاؤ۔ لیکن نئی
 اس سے بالکل بے خبر ہے۔

۹۔ دسمبر۔ چڑو سے اُونہ براستہ پام جوار

ایک پُرانی انجمن امداد باہمی :- آج صبح ناشتے کے وقت دکان دھار کا تمام منظر میرے سامنے تھا۔ برت پڑی ہوئی تھی۔ اور بادل کا نشان نہ تھا۔ پیچھے نیلی گہرائیاں اور زردی بائیل نیلا آسمان تھا۔ ہم چتر دے آئے۔ دو دن ہوئے تھے۔ لیکن چونکہ راستے میں ایک بینکنگ یونین اور ایک پچاوت کا میٹنگ ہوتا تھا۔ اسلئے چوبیس تک اُونہ نہ پہنچے۔ یونین کا صدر مقام پنجاب میں ہے۔ جہاں ۱۹۷۱ء میں لکھنؤ کی مشترکہ زمین پر قابو رکھنے کے لئے ایک انجمن امداد باہمی کی بنیاد رکھی گئی تھی۔ پنجاب اور غالباً ہندوستان میں سب سے پہلے یہی انجمن جاری کی گئی تھی۔ یہ ایکٹ انجمن ہائے امداد باہمی کے منظر ہونے سے بہت پہلے جاری کی گئی تھی۔

ایک نیک جاگیردار :- ۱۹۷۲ء میں جبکہ زمین کے حصے بخرے کر دئے گئے۔ انجمن بھی بند کر دی گئی۔ راستے کے کچھ حصے تک ایک ہندو راجپوت جو کہ انجمن امداد باہمی کا سرگرم ممبر اور تحقیق کا بہترین جاگیردار ہے۔ میرے ساتھ ہے۔ اُس کے پاس قریباً پانسو ایکڑ زمین ہے۔ اور کسی نے بتایا کہ وہ خود تکلیف اُٹھا لیتا ہے۔ لیکن اپنے مزارع کو تکلیف نہیں پہنچنے دیتا۔ ایک دوسرے راجپوت نے بتایا کہ سب سے بڑی خدمت جو ایک جاگیردار اپنے مزارعین کے لئے کر سکتا ہے۔ وہ یہ ہے۔ کہ وہ اُن کے جھگڑوں کا فیصلہ کر دے۔ اور اگر اُس پر اعتبار بیٹھ جائے۔ تو وہ اپنے تمام جھگڑے اُسی کے پاس لاتے ہیں۔ وہ اُن کو ظلم سے بھی محفوظ رکھ سکتا ہے۔ حال ہی میں ایک ساہوکار نے میاں کے ایک مزارع کے ساتھ حساب برباق کرنے سے انکار کر دیا۔ بلاشبہ اُس کی مرضی یہ تھی۔ کہ وہ اُس کا مقروض رہے۔ جو کچھ اُسے دیا جا رہا تھا۔ نہ وہ اُسے قبول کرتا تھا۔ اور نہ رسید دیتا تھا۔ میاں نے اُسے بلوایا۔ اور اُس کی موجودگی میں معاملہ صاف کر دیا۔ ایک اچھا جاگیردار اپنے مزارعین کو بغیر سود کے روپیہ ادھار دے کر بھی امداد کر سکتا ہے۔ میاں ایسا کرتا ہے۔ اور ان کو اچھا بیج بھی دیا کرتا ہے۔ اس میں اُس کا اپنا غلبہ ہے۔ کیونکہ وہ پیداوار کا نصف لیتا ہے۔ اس لئے وہ مختلف قسم کے نیچوں کا تجربہ کر رہا ہے۔ چنانچہ پچھلے سال بھی اُس نے گہیوں والی زمین کے

تین چوتھائی حصہ میں نئی نئی قسموں کی گیلیوں بولی تھی۔

مذہبی تعلیم :- پنجاب میں شاذ ہی کوئی شخص ایسا ہوگا۔ جس کا کوئی مذہب نہ ہو۔ میاں بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ وہ دن میں دو دفعہ پوجا کرتا ہے۔ چوں گھنٹے صبح اور پندرہ منٹ شام کو۔ اُس نے بتایا کہ یہ اُس کی ماں کی تعلیم کا نتیجہ ہے۔ اُس کے گاؤں میں جہاں ۲۵۰۰ کی آبادی ہے۔ تین مندر ہیں۔ لیکن اُن کے پر و ہتوں میں سے کوئی کسی قسم کی تعلیم نہیں دیتا۔ البتہ میاں پر ایک برہمن ہے جس کے خاندان کو عرصہ ہوا۔ نو ایکڑ زمین بخش دی گئی تھی۔ اُس کے عومں میں وہ کبھی کبھی رامائن۔ شاستر اور کرشن مہاراج کی کہانی مجتمع دیہاتیوں کو پڑھ کر سنا دیتا ہے۔ اس تحصیل کے جنوب میں تمام اندپور۔ ایک نہایت پرہیزگار سا رہتا ہے۔ جو تحصیل اور ضلع کا نگروہ کے گرد نواح کا دورہ کرتا ہے۔ اللہ لوگوں کو مقدس کتابیں پڑھ کر سنا دیتا ہے۔ اس کی اتنی عزت کی جاتی ہے۔ کہ لوگ اسے پاکی میں وضع بہ موضع بغیر اجرت کے لے جاتے ہیں۔ میرے ایک راجپوت بھرائی نے بتایا کہ اکثر ہندو ہر روز بوجا نہیں کرتے۔ لیکن غیر رسمی ذرائع سے انہیں مذہبی تعلیم کی کافی معلومات ہو جاتی ہیں۔

موشی اور مذہب :- جوان بچہ بڑے اختہ کرنے پر اعتراض نہیں کیا جاتا۔ مگر بچہ گائے یا بیل کے پیچھے سے سخت اجتناب کیا جاتا ہے۔ لیکن بھینس کی فروخت کے متعلق جذبات اتنے سخت نہیں ہیں۔ ہندوؤں میں گائے پوتر جالو ہے۔ اور اُس کے بچہ بڑے بھی اس تقدس میں حصہ لیتے ہیں۔ پنجاور میں جو کوئی اللہ دھرم میں سے کسی کو پیچتا ہے۔ اُس کا حقہ پانی بند کر دیا جاتا ہے۔ اور اگر ممکن ہو تو تمام گاؤں فروخت شدہ موشی کو خرید کر واپس لے لیتا ہے۔ دوسروں نے بتایا کہ یہی حال اُن کے گاؤں میں ہے۔ انہوں نے اس طریقہ کی حمایت کرنے کی وجہ یہ بتائی کہ بوڑھے موشیوں کو چرنے کے لئے باہر نکال دیا جاسکتا ہے۔ اور اُن کے رکھنے پر کوئی غصہ نہیں آتا۔ یہ کہتے ہوئے انہوں نے اس حقیقت کو برا نظر نہ رکھا۔ کہ اگر پچھلے ہفتہ بارش نہ ہوتی۔ تو چارہ کس قدر کیاب ہو جاتا۔ اور اب بھی گھاس حاصل کرنا مشکل ہے۔ اس کے ساتھ ہی موشیوں کو فصلوں میں جانکھنے کی عادت ہوتی ہے۔ لیکن ان میں سے انہیں مار مار کر باہر دھکیل دیا جاتا ہے۔ اور اکثر ایسی چوٹیں ماری جاتی ہیں۔ جن سے بعض اوقات خطرناک

زخم ہو جاتے ہیں۔ اب بھی یہ رواج ہے۔ کہ کنبہ کی گائے کے لئے حقوڑا سا آٹا ضرور علیحدہ رکھا جاتا ہے۔ اور یعنی کے پہلے دن ہر ایک گائے اور بیل کو آدھ میسر آٹا اور نمک دیا جاتا ہے۔ ہر کوئی اندازہ لگا سکتا ہے۔ کہ ابدا میں یہ بات برہمنوں نے مویشیوں کو تندرست رکھنے کیلئے تجویز کی ہوگی۔ کیونکہ گاؤں میں ہندوؤں کی مذہبی رسومات میں سے اکثر کی بنیاد فرائد پر ہے۔ اسی قسم کی ایک دوسری رسم یہ ہے۔ کہ نمک کا ایک بڑا ڈلا گزرنے والے مویشیوں کے لئے راستے کے ایک طرف رکھ دیا جاتا ہے۔ یہ اس وقت کیا جاتا ہے۔ جبکہ خاندانی بوتلی یہ بات معلوم کرتے ہیں۔ کہ ستائے گردش میں ہیں۔ اور کسی مصیبت کی دھمکی دیتے ہیں۔ ایک دن گزرے ہم نے ان میں سے ایک ڈلا گایا اور دھوپ میں چمکتا ہوا دیکھا تھا۔

جادو :- جب مویشی بیمار ہو جاتے ہیں۔ تو لوگ گائے کی عظمت کا پورا پورا لحاظ رکھتے ہوئے گاؤں کے گرد آٹا چھڑکنے یا ٹوٹے ہوئے برتن کے کسی ٹکڑے پر منتر مکھ کر راستے کے آوار لٹکا کر مویشیوں کو اس کے نیچے گزارنے کو کسی بیمار سے مشورہ لینے کی نسبت بہتر سمجھتے ہیں۔ ابھی تک جادو ٹوٹنے پر اعتقاد بہت راسخ ہے۔ ہم میں اکثر اس پرانی ہندو روایت سے اتفاق کریں گے۔ کہ جس طرح انسان اپنی محنت پر اعتقاد رکھتے ہیں اس کا پھل اٹھاتا ہے۔ اسی طرح اگر وہ منتروں پر اعتقاد رکھے تو ان سے بھی فائدہ حاصل کرے گا۔ بعض گھرانے خاص بیماریوں کے لئے نہایت پرتاثر منتر جانتے ہیں۔ یہ ان میں نسل بعد نسل چلے آئے ہیں۔ مثال کے طور پر قریب کے ایک سکھ بڑھئی کا ذکر کیا گیا۔ اسی طرح دوسروں کو عجیب عجیب خاصیتوں کے منتر ملے ہوئے ہیں۔ میرے ایک راجپوت ہمراہی نے دعویٰ کیا۔ کہ ہمارے گاؤں میں ایک شخص جو بیوی کی طرف سے میرا رشتہ دار ہے۔ مارگزیدہ کے علاج کا ماہر ہے میں نے اسے ایک زہریلے سانپ پر آزماتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔

سستی :- اسی راجپوت نے مجھے عجیب باتیں بتائیں۔ اس نے بتایا۔ کہ میری ماں میرے باپ کے مرنے کے دو گھنٹے بعد انتقال کر گئی۔ اس لئے نہیں کہ وہ بیمار تھی کیونکہ وہ بالکل اچھی تھی۔ اور اس کی بیمار داری کرتی رہی تھی۔ بلکہ انتہائی غم کی وجہ سے اور اس لئے کہ وہ یہ نہیں چاہتی تھی۔ کہ اس سے جدا کی جائے۔ ضروری غسل کرنے کے بعد وہ اس کے پاس لیٹ گئی۔ اور اپنے آپ کو ایک چادر

سے ڈھانپ لیا۔ اور تھوڑی دیر بعد جب اسے اٹھایا گیا۔ تو وہ مردہ تھی۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے۔ جو بظاہر روحانی سستی معلوم ہوتا ہے۔ جس میں روح جسم کو محسوس کر دیتی ہے۔ اُس نے یہ بیان کیا۔ کہ جنگ عظیم کے دوران میں اسی طرح کانگریز کی ایک راجپوت عورت نے یہ سن کر کہ اُس کا خاوند مارا گیا تھا۔ اپنے آپ کو ایک کمرے میں بند کر لیا تھا۔ اور اگلی صبح وہ گھر راکھ کا ایک ڈبیر تھا۔ رسالے کے ایک مستعفی انسر نے جو ہمارے ساتھ تھا۔ راجپوت کے ساتھ اس امر پر اتفاق کیا اور کہا کہ اگر سستی کی بندش اڑادی گئی۔ تو یہ پھر عام ہو جائے گی۔ ایک اور شخص جو ہندوستان سے خوب واقف ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ سستی کا حقیقی نصب العین یعنی یہ کہ۔ یومی خاوند کے ساتھ مرجانے کو زندگی پر ترجیح دیتی ہے۔ اب بھی پرزور طریق سے پیش نظر ہے۔

مقدس درخت :- جب اس راجپوت کا باپ مرا۔ تو اُس نے ایک سو ایک مرتبہ اپنے گاؤں کے پھل کے درخت کے گودھا کا لٹیا۔ اور اترتہ اس پر پانی چڑھا کر چڑکا۔ بعض اس طریق سے پھل کے درخت کی پوجا کرتے ہیں۔ اور یہ اتنا مقدس درخت ہے کہ اسے کسی نہیں کاٹنے دیا جاتا۔ اور اسے گرجا کے پر بھی ایندھن کے طور پر نہیں استعمال کرتے یہ غالباً اس کی طویل زندگی کے لئے خراج ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ اس کے سامنے کے لئے جس کی وجہ سے سب کو اسے عزیز سمجھنا چاہیے۔ گرمی کے موسم میں یہ گاؤں کا بڑا کمرہ بن جاتا ہے۔ جہاں لوگ آپس میں ملتے ہیں۔ باتیں کرتے ہیں۔ حقہ پیتے ہیں۔ اور آرام لیتے ہیں۔ اور جب کہ بعض لوگوں کا یقین ہے۔ دیوتا خود اس کی شاخوں پر بیٹھتے ہیں۔ اور اُس وقت جبکہ اُس کے پتے ہلکی ہلکی ہوائیں سرسراتے ہیں۔ وہ ان کا رنگ سنتے ہیں۔ بڑا درخت اس سے کم مقدس ہے۔ لیکن گرانے یہ بھی نہیں دیا جاتا۔ پوجا اکثر گاؤں کے مندروں میں کی جاتی ہے۔ اور مندر کی گھنٹیاں بجانا اور پروہت سے اپنے ماتھے پر ٹیکہ کا سرخ نشان لگوانا اس میں شامل ہوتا ہے۔

پروہت :- کانگریز میں مندر کا پنجاری عام طور پر پڑھا لکھا ہوتا ہے۔ لیکن ٹونہ میں شاید ہی ایسا ہوتا ہے۔ یہ پنجاری جینے میں ایک یا دو مرتبہ لوگوں کے سامنے ہا بھارت شا ستر اور ہندوؤں کی دوسری کتابیں پڑھتا ہے۔ اُس کے مطابق کبھی صرف آدمیوں کو۔ کبھی عورتوں کو اور کبھی دونوں کو پڑھ کر سناتا ہے۔ پروہت یا خاندانی پنجاری کو اگر وہ اپنا کام کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو ضرور تعلیم یافتہ ہونا چاہیے۔

کیونکہ اسے زاپٹے ڈالنے پڑتے ہیں۔ اور مبارک ساعتوں اور موسموں کے متعلق خبر دینی ہوتی ہے۔ پیغام لے جانے پڑتے ہیں۔ دیہ فرض وہ حجام کے ساتھ مل کر ادا کرتا ہے۔ اور مشکلات کے وقت اسے خود مشورہ کرنا اور دوسروں کو مشورہ دینا پڑتا ہے۔ حجام کے ساتھ وہ گاؤں کا سب سے معتبر ملازم شمار کیا جاتا ہے۔ اور فصل کے موقع پر اس کے برابر غلہ لیتا ہے۔ شادی کے موقع پر وہ عام طور پر نپڑہ یا بیس روپے لیتا ہے۔

مذہبی دستور العمل کے متعلق ایک دلچسپ نکتہ یہ ہے۔ کہ مسلمان راجپوت اب تک بہت سی بندوانہ رسوم بجا لاتے ہیں۔ اور مندر کے پنجاری یا پیر دہت کو بھی شادی پر بلا تے ہیں۔ لیکن بدقسمتی سے ہندو اور مسلمانوں میں کشیدگی کی طرت رجمان ہے۔ ایک مسلمان افسر نے جو میری ملاقات کے لئے چڑھ آیا۔ یہ کہا کہ میرے زمانے میں فرقہ بندی کو سب سے زیادہ ترقی ہوئی ہے۔ جب میں لڑکا تھا۔ تو میرے والد جو کہ ٹو اکڑ تھے۔ ایک بیٹے کو دوست رکھتے تھے۔ اور دونوں ایک دوسرے کو بھائی کہتے تھے۔ اور میں اور اُس بیٹے کا لڑکا بھی اسی طرح رہتے تھے۔ بیٹے کا لڑکا ٹو اکڑ کو والد کہا کرتا تھا۔ اور اسی طرح ازراہ ادب اس کے پاؤں پڑتا تھا۔ گویا وہ اُس کا بیٹا تھا۔ اب یہ بات ناممکن ہے۔ لیکن وادی میں اصل کشیدگی راجپوت اور برہمن میں ہے۔ ایک کہتا ہے۔ کہ یہ ہنگامہ انتخاب اور فرقہ پرستی کے خیالات کی وجہ سے ہے۔ دوسرے نے کہا۔ کہ یہ دروازے کی بکھیروں کی وجہ سے ہے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ وادی میں آگ لگی ہوئی ہے۔ بچاؤ کا باعث ذریعہ یہ ہے۔ کہ اداوہا بھی کی انجمنیں اپنے دروازے سب ذاتوں کیلئے یہاں تک کہ اچھوت قوم کیلئے بھی کھول دیں۔

ایک پسماندہ وادی :- دریا نے ستلج کا ایک پایاب معاون سوان اُونہ کی وادی کو دو حصوں میں تقسیم کرتا ہے۔ ہم نے اس کے پڑ سکون بچتے ہوئے پانی کو آج دو دفعہ عبور کیا۔ دوسری مرتبہ اُس وقت جبکہ آفتاب غروب ہو رہا تھا۔ اُس وقت کوئی چھراتنی خوبصورت نہ تھی جتنی کہ سرگندہ گھاس کی وہ روشنی جس سے وہ مجھلا سونے کی طرح چمک رہی تھی۔ اور طیرانہ فوولہ دھار کی آب و تاب جس کی برناتی فصیل پر آگ لگی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ انجمن اداوہا بھی آبادکار اُونہ کے نزدیک دریا کے طاس میں بہت سی

سرکندہ گھاس لگائی ہے۔ جس سے اُس کے ممبروں کو بہت فائدہ پہنچتا ہے۔ کیونکہ نہ صرف گھاس قیمتی ہی ہے۔ بلکہ یہ زمین کو بہ جانے سے بھی بچاتی ہے۔ اور اس کی تحصیل کو سخت ضرورت ہے۔

دادی کا ایک خوشنما پہلو جسے ایک تحریر میں جو میں نے آج دیکھی۔ پس ماندہ دادی کے لفظ سے ظاہر کیا گیا تھا۔ یہ ہے۔ کہ بے شمار گھروں کے احاطے کھیتوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔ جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ کسان کھیت میں رہنے کے فوائد کی قدر کرتا ہے۔ ہم ایک احاطے کے مابین سے گزرے۔ جس کا مالک ایک راجپوت تھا۔ اُس نے حال ہی میں سبزی کی کاشت شروع کی ہے۔ اور اب اُس کے پاس گاجروں کا ایک کھیت تھا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ سبزیوں کے خلاف راجپوتوں کا دیرینہ اعتقاد کمزور ہوتا جا رہا ہے۔ میرے راجپوت ہمراہیوں نے بھی اس بات کی تصدیق کی۔ جب ہم اُونٹ میں داخل ہوئے۔ تو کھادوں کے ایک گروہ سے ملے جو ایک نوجوان کی شادی کے لئے چالیس میل سے آئے تھے۔ یہ نوجوان پھولوں کے بارچہ ہوئے اُن میں موجود تھا۔ اس ملک میں غریب سے غریب کے لئے بھی ایک دن عزت و مبارک باد کا ضرور ہوتا ہے۔ پینتیس آدمی نوجوان کھاد کے ساتھ آئے تھے۔ اور شادی کے لئے تین رات ٹھہرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ شادیوں کے گراں قدر اخراجات کی ایک وجہ یہ بڑی بڑی برائیاں ہیں۔ یہ قیاس کیا گیا تھا۔ کہ اس شادی پر دُہا کے ایک ہزار روپے صرف ہو جائیں گے۔ اس لئے عزت و مبارکبادی کا دن بہت گراں قیمت پر خرید جاتا ہے۔

(۵ ایل)

اردو سہراؤنہ سے جیجوں

واجبات جاگیردار ہی :- آج صبح ایک مال افسر جو اس علاقے سے خوب واقف ہے۔ میری ملاقات کے لئے آیا۔ وہ کہتا ہے۔ کہ اب مزارعین اپنے جاگیرداروں کے لئے بیگار پر کام کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ پرانے زمانے میں شادی پر مزدوروں کا تمام کام ہی کرتے تھے۔ اور براہمن مزارع کو کھانا پکانا کام کرنا پڑتا تھا۔ ان کو دادی دادی اپنے مالکوں کے گھروں کی نگہبانی و حفاظت بھی کرنی پڑتی تھی۔ پانسو سال گذرے بھائی نظام (سٹوریشن) سے پہلے

گلستان و فرانس میں بھی دستور تھا۔ اب اس قسم کی تمام خدمات بند کر دی گئی ہیں۔ اور بغیر اجرت کے چار تک دہن کی پاکی کو اٹھانے سے انکار کر دیتے ہیں۔ کیونکہ وہ ایک دن کا ایک روپیہ لیتے ہیں۔ اور ساتھ ہی کھانا بھی۔ اور ایک پاکی کو اٹھانے کیلئے چھ کھار درکار ہوتے ہیں۔ پاکی کی بجائے دُہا گھوڑے پر بیٹھا ہے۔ گزشتہ سال چاروں نے اپنے ایک اجلاس میں یہ تجویز منظور کی کہ وہ پٹواری کے لگان کے کاغذات کی گنٹری بغیر اجرت کے نہیں لیجائیں گے یہی وجہ تھی کہ حسب دستور پڑتال کے لئے گاؤں کے حقوق کے کاغذات اگلے دن لانے پڑے تھے۔ یہ پہلی مرتبہ تھی کہ پٹواریوں کو مجبور کر دیا گیا تھا۔ کہ یا تو وہ چاروں کو کچھ ادا کریں یا ایک اونٹ یا بچہ کرائے پر لیں۔

ساہوکار :- تحصیل کا ایک خوشگوار پہلو یہ ہے۔ کہ ساہوکار کو زیادہ بڑا نہیں کہا جاتا۔ بڑی سے بڑی بات جو اس کے خلاف کہی جاتی ہے۔ وہ بچہ کچھ کھاتے پیتے لوگ اسے روپیہ دیتے ہیں۔ تو وہ انکار کر دیتا ہے۔ اور غریبوں کے ساتھ سختی سے پیش آتا ہے۔ حاصل کلام یہ کہ راجپوت محض اس لئے کہ سپاہیانہ عیشہ ان کی مالی اور تعلیمی حالت کو نہایت مستحکم بنا دیتا ہے۔ اس کے مقابلے میں وہ کھڑے رہ سکتے ہیں۔ دولت پور کے نواح میں یہ امر خاص طور پر اسی طرح ہے۔ اور سود کی عام شرح ۱۲ فیصدی سے زیادہ نہیں ہے۔ امرب کے گرد و نواح میں جہاں کے لوگ بہت کم بھرتی ہوتے ہیں۔ شرح سود وہی ۱۸ فیصدی روپیہ ہے۔ اور آگے جنوب میں اندپور کے ارد گرد جہاں بالکل کوئی بھرتی نہیں ہوتا۔ سود کی عام شرح ۲۵ یا ۳۰ فیصدی ہے۔ اور ساہوکار من مانی کارروائی کر سکتا ہے۔

شادی کی دعوتیں :- اوند کو چھوڑ کر ہم نے پھر دریائے سوان کو عبور کیا۔ اور پہاڑیوں کی دوسری طرف چڑھے اور راوی سے پرے۔ جہوں کی پہاڑیوں سے لے کر برف سے ڈھکی ہوئی چوٹی تک ہمالیہ پہاڑ کا منظر دیکھا۔ یہ چوٹی دریائے جٹا پر جھکی ہوئی ہے۔ جو یہاں سے سو میل سے کچھ زیادہ فاصلے پر واقع ہے۔ ہمیں ٹرک پر بہت سی برائیاں ملیں۔ ایک غریب ستوں کی تھی۔ جنہوں نے ۱۲۰۰ روپے خرچ کر دئے تھے۔ اور دوسری سکھ جاٹوں کی جنہوں نے دو ہزار روپیہ خرچ کر دئے تھے اس پر بھی دُکھا جو کہ بے داغ چوڑی دار پا جائے کے ساتھ خاک کی لباس میں محراب تھا۔ اُس سے یاس صرف ۱۳ ایکڑ زمین گزادے کے لئے تھی۔ سکھوں

کے پاس سامان اٹھانے کیلئے دو اونٹ تھے۔ لیکن سقے جو تیزی سے جا رہے تھے۔
 نفیروں کا باجہ اور دو علم بردار ساتھ لئے ہوئے تھے۔ ان دونوں میں سے ہر ایک بس
 فٹ لمبے بالنس پر ایک بڑا جینڈا لئے جا رہا تھا۔ باجہ کرائے پر سستا ہی مل جاتا ہے۔
 ہم ان باجہ والوں سے ملے جو شادی سے واپس آرہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ وہ ۱۸ اپریل
 کے لئے ۳۰ میل گئے تھے۔ تیس یہ جیسے۔ مگر انہیں کھانا بھی دیا گیا تھا۔ بعض براتوں
 کے ساتھ پاکلیاں تھیں۔ جن میں دہن سرخ پردوں میں بالکل چھپی ہوئی تھی۔ ان میں
 سے ایک میں سے جس میں کسی سقے کی لڑکی تھی سسکیوں کی آواز آرہی تھی لیکن
 یہ اور گرد کے جشن منانے والوں کی کوئی توجہ اپنی طرف نہیں کی گئی تھی۔

کامل جو کشی :- چونکہ ہم پہاڑیوں پر سے میدان میں اترنے والی سڑکوں میں سے
 ایک پر چل رہے تھے۔ اس لئے جن لوگوں سے ہم ملے وہ بہت تھے۔ اور مختلف قسم
 کے تھے۔ ان میں سے ایک ضعیف خاندانی پردہت تھا۔ جو ایک راجپوت کی شادی
 سے واپس آرہا تھا۔ جس میں اس نے ضروری رسومات ادا کیں تھیں۔ ہمیں ایک
 راجپوت ملا۔ جس کے سر پر قوس و قزح کے رنگ کا کپڑوں سے بھرا ہوا ایک ٹرنک
 تھا۔ یہ کپڑے اس نے حال ہی میں امرتسر سے خریدے تھے۔ اور ابھی تیس میل اور
 چلتا تھا۔ زمانہ کی نیرنگیوں کی علامات کا ایک نظارہ یہ تھا۔ کہ سڑک پر دو مسافر پہلو بہ
 پہلو چل رہے تھے۔ ان میں سے ایک سیاہ بوٹ پہنے ہوئے اور دوسرا نیلے پاؤں
 اور ہاتھ میں دیسی جوتیوں کا جوڑا اٹھائے ہوئے تھا۔ اس سے بھی زیادہ قابل بیان
 ایک نوجوان جو کشی ہے۔ جو فوق البھوک لباس پہنے کندھے پر بھوری دھاریوں والی
 کوئی لے جا رہا تھا۔ اس علم کو حاصل کرنے کے لئے اُس نے بنارس کے ایک کالج میں
 تین سال گزارے تھے۔ اُس نے بتایا۔ کہ اب زمانہ بہت بدل گیا ہے۔ پرانے زمانے
 میں کاشتکار جو کشی سے یہ رائے لئے بغیر کہ کب کام شروع کریں۔ نہ ہی جلاتے تھے
 نہ بوتے تھے اور نہ کاٹتے تھے۔ اب ایسے لوگ نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اور نہ ہی آئندہ
 لوگ ساحرائہ نادیموں کو قبول کیا کریں گے۔ لیکن خوش قسمتی سے ایسے بہت ہیں۔ جو
 یہ جاننا چاہتے ہیں۔ کہ بیٹا کس طرح پیدا ہو سکتا ہے۔ اور ان کے بچوں کے لئے کون
 سی بات بہتر ہے۔ اور وہ اپنے مقدمہ یا سفر کو کب اور کس طرف شروع کریں۔ یا
 کسی ہم میں کب حصہ لیں۔ یہ لوگ ابھی تک ایسی ہدایات پر چلنے کے لئے تیار ہیں۔
 جن کی بنیاد ستاروں کے اثرات پر ہے۔ لیکن ہر شے کو علم و تجربہ کی بنیاد پر دیکھنے

کا رجحان یا سائنس کی مانگ اس قدر زیادہ ہے۔ کہ اس کا ایک عنصر باقی ماندہ علوم کے ساتھ ملا کر پڑتا ہے۔ سو یہ کام وہ نہایت فراخ حوصلگی سے کرتا ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ وہ ابھی تک اپنی روزی کما لیتا ہے۔ وہ رنگیلا نوجوان پہاڑ کی عین بلندی پر جہاں سے سرک اونچی نیچی ہوتی ہوئی میدانوں کی طرف اُترتی ہے۔ پڑتا ہے کہ ایک جگت برہمن نے مسافروں کے لئے ایک سرائے بنوائی ہوئی تھی۔ لیکن افسوس کہ زمان کی موجودہ روش نے اس پر بھی اثر جمالیا تھا۔ اور اس کی دیواروں کو سگرٹوں کے اشتہاروں نے بد نما کر دیا تھا۔ انسان خوبصورتی کی حس رکھنے کا دعوئے دھکتا ہے لیکن جب اشتہار دینے والا مٹھی میں روپیہ لے کر آجاتا ہے۔ تو وہ کتنی جلد ہی روپیہ لے کر حسین منظر کی قسمت روپیہ دہندہ کے سپرد کر دیتا ہے۔ اور اس وسیع ملک کی حکومت اپنے بدنام تارخارم کے ساتھ اس باب میں رہنمائی کرتی ہے۔

(۳۴ میل)



باب دوم ہوشیار پور تحصیل گزشتہ شکر

۱۱ دسمبر جانشان سے ماہل پور

گاؤں کے مالک خود کاشت کی مشکلات

ہاکم ذریعہ آب رسانی :- آج صبح ہم پہاڑیوں سے باہر میدان میں نکلے۔ اور پھر سفید چمنوں والے کچے گھروں کے گاؤں کی حدود میں داخل ہو گئے۔ جہاں مویشی اور انسان بالکل اکٹھے رہتے ہیں۔ اور جس کی تنگ بلی کھاتی ہوئی گلیوں میں ہوا مٹ جاتی ہے۔ اور گندگی جمع ہو جاتی ہے۔ اُدن کے دیہات کے بعد اب معلوم ہوتا ہے کہ ہم تہذیب میں ایک درجہ نیچے اُتر آئے ہیں۔ تاہم گزشتہ شکر کی تحصیل جس میں ہم اب ہیں۔ اُدن سے کہیں زیادہ ترقی یافتہ ہے۔ اس میں زیادہ تر سکھ جاٹ آباد ہیں۔ صوبے میں مشکل سے کوئی تحصیل ایسی ہوگی۔ جہاں لوگوں نے اپنی کاشتکاری کے طریقوں کو ترقی دینے کے لئے اس سے زیادہ چارہ جوئی اور طاقت و جرات سے کام لیا ہو۔ اور بردسختی میں ملازمت کی نئی راہیں تلاش کر کے اپنی آمدنی میں اضافہ کیا ہو آبادی اس قدر گنجان ہے۔ کہ فی کاشت شدہ مربع میل ۸۲۸ آدمی آباد ہیں۔ اور اوسطاً ہر مالک زمین کا زیر کاشت رقبہ ۵ ایکڑ سے کم ہے۔ زمین پر زیادہ زور اس لئے ہے۔ کہ یہاں بارش اچھی (۳۵ انچ) ہوتی ہے۔ اور کنوؤں سے آبپاشی کا رواج عام ہے۔ لیکن بد قسمتی سے پانی کی سطح روز بروز نیچے ہوتی جا رہی ہے۔ اور اس کی وجہ سے کوئیں آئے دن بیکار ہوتے جا رہے ہیں۔ ۱۹۱۵ء میں تحصیل میں ۷۳ کنوئیں تھیں۔ اور ان میں ۱۶۰ غیر مستقل تھیں۔ ۱۹۱۵ء تک آخر الذکر کی تعداد ۷۷ تک پہنچ گئی۔ یہ اضافہ قریب قریب کلینتہ پانی کی سطح نیچی ہو جانے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اوسط انداز سے ۵۰۰ روپیہ فی کوئیں کے حساب کاشتکاروں کو تین لاکھ روپیہ کے بیش قیمت سرمائے کا نقصان پہنچا ہے۔ پھر بھی کاشتکار ایک خاص استقلال سے نئے اور گہرے کوئیں زمین میں اُتارنا دیتا ہے۔ اس طرح وہ اپنی بیابانہ کوشش اس پیریز کا علاج کرنے میں صرف کرتا ہے۔ جو آخر

اُدھر جانے والوں کی نسبت زیادہ لوگ کینیا یا جزائر مچنی جاتے ہیں۔

آج بینکنگ یونین کے اجلاس میں جس میں قریباً ۳۰ اشخاص شامل تھے۔ دس یورپین طرز کے کوٹ پہنے ہوئے تھے، ہم نے اس امر پر بحث کی کہ آیا نقل مکان اچھی چیز ہے یا نہیں۔ سب نے اتفاق کیا کہ ہے۔ اور یہ کہ باہر سے واپس آیا ہوا شخص باہر رہنے کی وجہ سے کسی سے بھی بڑی حالت میں نہ تھا۔ اور قریباً ہمیشہ روپیہ کماتا رہا ہے۔ اس کا اثر یہ ہوا ہے۔ جیسا کہ ایک شخص نے بتایا کہ اگر بیس بھوکے مرد رہے تھے۔ تو ان کی بجائے بیس کو روٹی ملنے لگ گئی ہے۔ ایک بھوری داڑھی والے نے بتایا کہ میں نے جوانی کے ایام میں پندرہ سال امریکہ میں گزارے تھے۔ اور میں نے اپنے بیٹے کو خوشی سے وہاں جانے کی اجازت دے دی تھی۔ دوسرے نے کہا کہ امریکہ میں تکلیف کوئی نہیں ہے۔ انسان جس طرح چاہے کر سکتا ہے۔ وہاں زمین بھی کافی ہے۔ اور روپیہ بھی۔ اس کے برعکس یہاں زمین نا کافی ہے۔ اور روپیہ کیاب۔ یہاں یہ بھی ہے کہ اگر تم غریب ہو۔ تو روپیہ ادھار نہیں لے سکتے۔ کیونکہ کوئی تمہیں روپیہ ادھار نہیں دے گا۔ سب کی رضامندی اس امر پر تھی۔ کہ اگر امریکہ اور اسٹریلیا کے دروازے کھول دئے گئے۔ تو جانے والوں کی بھیڑ لگ جائے گی۔ ایک کسان نے حال ہی میں میرے عملہ کے ممبروں میں سے ایک کو بتایا کہ ہمارے گاڑاں والوں کو منسٹر پاسپورٹ دے دو۔ اور ہم خوشی سے اپنی زمینیں یہیں چھوڑ دیں گے۔ میں نے بیکانیر کی نئی نہری بستی کی تدبیر سمجھائی۔ لیکن اس پر اعتراض کیا گیا۔ کہ وہاں زمین خریدنے کے لئے کافی روپیہ کی ضرورت ہے۔ اور وہاں ریت کے طوفان اس قدر پر زور ہوتے ہیں۔ کہ تمام پیداوار برباد کر دیتے ہیں۔ ۳۵ سال گزرے جب لائل پور کی بستی آباد کی گئی تھی۔ تو بہت کچھ اسی قسم کی باتیں کہی گئی تھیں۔ نقل مکانی کئے ہوئے لوگوں میں ایک خاص تعداد شاید د فیصدی شراب پیہتے ہیں۔ اور بری عادتوں میں پھنس جاتے ہیں۔ واپسی پر ہر کوئی ہی زیادہ کام کرتا ہے۔ بلکہ سب روپیہ اپنے لئے مکان تعمیر کرانے اور بیویاں حاصل کرنے پر خرچ کرتے ہیں۔ اور اس کے بعد پھر چلے جاتے ہیں۔ آخر کار اکثر گھر واپس آ جاتے ہیں۔ لیکن بعض برائیوں میں پھنس جاتے ہیں۔ اور واپسی کا ٹکٹ نہیں خرید سکتے اور چند لوگ وہیں آباد ہو جاتے ہیں۔ میرے عملے کا ایک سکھ ممبر جو نقل مکانی کرنے والوں سے خوب واقف تھا۔ زیادہ نکتہ چینی کر رہا تھا۔ اسی نے بتایا کہ

جب میں گاؤں میں واپس آیا۔ تو میں عام طور پر بے صبری کی حالت میں رہتا تھا۔ اور جلد ہی میں نے اپنا تمام روپیہ مصروف کر دیا۔ تاہم اس نے تسلیم کیا کہ میں اشتہال اراضی کو پسندیدہ نظر سے دیکھتا ہوں۔ میں نے گاؤں کے بینک میں روپیہ جمع کرایا ہے۔ اور بعض ادوات کا شتکاری کے ترقی یافتہ ذرائع استعمال کئے ہیں۔ لیکن میرا خیال یہ ہے کہ نقل مکانی سے دل و دماغ پر برا اثر پڑتا ہے۔ اس نے ایک سکھ ساتھی نے جو باہر چلا گیا تھا۔ اسے یہاں تک کہ دیا تھا کہ گرد گوشت سکھ لے ان کو ششوں کے خلاف جو اسے اور اس کے پیروؤں کو مسلمان بنانے کے لئے کی گئیں۔ مقابلہ کرنے میں سخت غلطی کی تھی۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو آج تمام سکھ مسلمان بن گئے ہوتے۔ اور اب ایک دوسرے سے علیحدہ علیحدہ نہ ہوتے۔

ایک کفایت شعار فرقہ :- ہائل پور کے نزدیک بیس گاؤں کا ایک مشہور مجموعہ مہتوں کے قبضے میں ہے۔ وہ پرے درجے کے کفایت شعار ہیں۔ انہیں دیکھ کر ایک کفایت شعار شیخ کی کہانی یاد آتی ہے۔ جس کے پاس اپنے اپنے ٹٹو اور اپنے مرغ اور خود اپنے کھانے کے لئے صرف دو پیسے تھے۔ اس نے تربوز خریدا چھکا ٹٹو کو دیا۔ بیج مرغ کو اور باقی اپنے لئے رکھ لیا۔ تربوز یہاں کی خاص پیداوار ہے۔ اور جب پک جاتا ہے۔ تو ان کی خداک کا بڑا جزد بنتا ہے۔ اور وہ اس کے بیج تک ہکا کر کھا جاتے ہیں۔ یہ حیثیت کا شتکار بہت ترقی یافتہ نہیں ہیں۔ لیکن ان کی زمینیں اس قدر ٹکڑے ٹکڑے ہیں۔ اور ان میں سے بعض اتنی چھوٹی ہیں۔ کہ نقشے پر بھی نہیں دکھائی جاسکتیں۔ جب تواریے کے پتے توڑنے کے دن آتے ہیں۔ تو لوگوں کو کمیوں کے انتشار سے غائبہ اٹھا کر پاس دالے کی جوری کرنے سے روکنے کے لئے گاؤں کی طرف سے ایک تنخواہ دار محافظ فصل کی نگہبانی کرتا ہے۔ تاکہ وہ ہر کسی کو ان کے پھلنے سے روکے۔ مادہ فیکہ ہر ایک اسے شریع کرنے کے لئے تیار نہ ہو جائے۔ جب زمین میں ہل چلانا ہوتا ہے۔ یا فصل کاٹنی ہوتی ہے۔ تو سب کو اسے مقررہ وقت پر کرنا پڑتا ہے۔ جس کا اعلان سداوی کے ذریعے کیا جاتا ہے۔ انجمن ہائے اصلاحیہ کے ذریعے اشتہال اراضی قدرتی طور پر ہر دلعزیز ہے۔ کیونکہ تعلیمی ایجادات اگر بے شمار ٹکڑوں میں لگاؤں کے گرد بکھری ہوئی ہو۔ تو اس پر

گزارہ کرنا اور بھی زیادہ مشکل ہے۔ جائیداد کی کمی نے ان کو اور سینکڑوں دوسروں کو فوج میں جانے کے لئے مجبور کر دیا ہے۔ لیکن اُس نے انہیں کافی سرمایہ فراہم کرنے سے نہیں روکا۔ کیونکہ وہ نہ صرف اچھے کاشتکار اور کفایت شعار ہی ہیں۔ بلکہ انتہائی درجے کے محنتی بھی ہیں۔ ایک گاؤں کے بینک میں جہاں صرف ۸۰ گھر ہیں۔ باہل پوری زمین کے پاس پچاس ہزار روپیہ جمع ہے۔ اور بینک کے صرف چار ممبر مقروض ہیں۔ دوسرے لوگوں کے مقابلے میں ان کے خوشحال ہونے کی دوسری وجہ جو نہایت نمایاں ہیں۔ یہ ہے کہ یہ لوگ شادیوں پر بہت کم خرچ کرتے ہیں۔ عام طور پر ۲۵۰ روپے سے زیادہ خرچ نہیں۔

جاٹوں کی شادیاں :- شادی پر جاٹ کا اسی قدر خرچ ہوتا ہے۔ جتنا کہ راجپوت کا۔ لیکن جاٹ نہایت دور اندیش ہیں۔ اور بہت سے بیویاں خریدنے سے باہر مثلاً کانگڑہ میں، سمیر پور اور شیلے کے جنوب میں پہاڑی ریاستوں میں اور اس سے بھی آگے مغرب میں بیکانیر اور مشرق میں گیا اور بنارس تک چلے جاتے ہیں۔ جہاں پنجاب کی طرح عورتیں کیاب ہونے کی وجہ سے قیمتاً نہیں دی جاتیں۔ اس طرح اگر گردنوار میں ایک یا دو ہزار روپیہ سے بیوی خریدی جاتی ہے۔ تو وہاں پانچ چھ روپیہ میں کام بن جاتا ہے۔ میرے مخدوں میں سے ایک نے جو کہ ایک امیر ہے۔ یہاں تک کہ دیا کہ جاٹوں میں سے ۵ فیصدی اپنی بیویاں دوسری ذاتوں میں سے لے آئے ہیں۔ اور زیادہ تر غریب ذاتوں میں سے پنجاب میں عورتوں کی نسبت ۲۰ لاکھ مردوں کی زیادتی کے یہ ہلکے نتائج ہیں۔

(۷ میل)

۱۲۔ سمیر پور سے گڑھ شنکر

اشتمال اراضی :- اس سفر میں پہلے چند میل ہم ہوشیار پور سے گڑھ شنکر جانے والی اونچی سڑک پر چلے۔ یہ ایک اچھی پکی سڑک ہے۔ اور اس پر سایہ خوب ہے۔ ہر چند لمحوں کے بعد لاریاں ہمارے پاس سے گزرتی تھیں۔ اب پیدل کوئی نہیں چلتا۔ اگرچہ میں ایک ننگے پاؤں جانے والے سے ملا۔ جو ہاتھ میں سیاہ جوتوں کا ایک بوڑا اٹھائے لئے جا رہا تھا۔ ہم بہت سے بچوں سے ملے جو سکول جا رہے تھے۔ بعض سردوں پر سیٹھیں اور کتابیں اٹھائے ہوئے ایک

یا دو با میٹسکوں پر اور باقی چھوٹی چھوٹی ٹیلیوں میں خوشی خوشی جا رہے تھے۔ ایک نوجوان سکھ بیل گاڑی کے ساتھ ساتھ گرنتمہ صاحب پڑھتا جا رہا تھا۔ یہ ایک ایسا نظارہ تھا۔ جو میں نے ہندوستانی شاہراہ پر کبھی نہیں دیکھا۔ کوئی شاذ ہی یہ دیکھ گا۔ کہ کوئی ہندوستانی اپنی فرمت کے لمحات میں پڑھتا ہو۔ لیکن بظاہر بہت سے اکالی سکھ اپنے ساتھ ایک جیلی گرنتمہ صاحب لے جاتے ہیں۔ تاکہ وہ فرمت میں پڑھیں۔ پیش نظر دوسرا نظارہ یہ تھا۔ کہ ایک سکھ اپنی زمین میں کام کر رہا تھا۔ اور اُس کے پاس ہی سڑک کے کنارے ایک شکستہ حال چھپر تھا۔ یہ چھپر اُس نے اپنے مویشیوں کے لئے بنایا تھا۔ اور رات کو اُس کے بکنے میں سے ہر ایک آدمی اُن کی رکھوالی کے لئے وہاں سوتا تھا۔ یہ صورت حال گاؤں چھوڑنے اور اپنی زمینوں پر رہنے کے انتہائی اشتیاق پر روشنی ڈالتی ہے۔ لیکن یہ اُس وقت تک مشکل ہے۔ جب تک کہ اشتمال اراضی نہ ہو جائے۔ کیونکہ فی الحال دنیا کے اس حصے میں زمینیں ناقابل یقین ٹکڑوں میں منقسم ہیں۔ اُس سکھ نے بتایا۔ کہ میرے پاس پنج جھ کھیت ہیں۔ جو گاؤں کے گرد بکھرے ہوئے ہیں۔ اور میں خوشی سے اپنی تمام زمین ایک جگہ کر دوں گا۔ بعد ازاں پوسی میں جہاں میں ایک مقامی بینک یونین کے اجلاس میں شامل ہوا۔ بہت سے مالکان زمین نے یہ کہا۔ کہ ہماری زمینیں بمشکل کر دی جائیں۔ بہتوں نے اشتمال اراضی کے فوائد کو تسلیم کیا۔ اور کئی ایک نے کہا۔ کہ اسے جاری کرنے کے لئے قانون ہونا چاہیے۔ لیکن اس کے لئے قیمت ادا کرنے پر سب نے پرزور اعتراض کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ روپیہ کہاں سے آئے گا۔ میں نے جواب دیا کہ تم شادیوں پر بہت کافی خرچ کرتے ہو۔ ان میں سے ایک نے کہا۔ اب کوئی شادی نہیں کراتا۔ ہم ان کی استطلاعات نہیں رکھتے۔ میں نے پوچھا۔ پھر یہ بچے کہاں سے ہوئے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی میں نے صحن کی دیواروں پر بیٹھے ہوئے چیتھڑے پوش گندے بچوں کے، ہجوم کی طرف اشارہ کیا۔ جس کا نظارہ معززین کے اجتماع کے وقت ہر گاؤں میں عام ہوتا ہے۔ نقل مکانی :- پوسی میں میرا خیر مقدم بینڈ سے کیا گیا۔ جس کے بجانے والوں کے کوٹ سرخ تھے۔ بینڈ بجانے والے نو آدمی جو سب کے سب اسی گاؤں کے مسلمان ہیں۔ سوائے شادیوں پر باجمہ بجانے کے اور کچھ

نہیں کرتے۔ اس کے لئے انہیں کھانے کے علاوہ پچیس سے تیس روپے
 تک دئے جاتے ہیں۔ یونین کے اجلاس میں پھر نقل مکانی کے متعلق گفتگو
 ہوتی۔ اجلاس میں ایک صاف ستھرا لوڑھا آدمی تھا۔ جس نے ۲۶ سال اسٹریلیا
 میں گزارے تھے۔ اور جو ٹوٹوں کی دکان کر کے پچپن ہزار روپیہ لایا تھا۔ اُس
 نے کہا۔ کہ اسٹریلیا اس سے اچھا ملک ہے۔ کیونکہ وہ صاف اور پاکیزہ ہے۔
 وہاں غیبت یا مقدمہ بازی نہیں ہے۔ اور اجرت معقول ہے۔ لیکن وہاں شراب
 خوری بہت ہے۔ اور بہت سے لوگ نشے میں چور ہو جاتے ہیں۔ ایک بے وطن
 شخص کا پچپن ہزار روپیہ لانا کسی طرح بھی سب سے بڑی رقم نہیں ہے۔
 گوروا سپور میں ایک راجپوت نے چار منزلہ مکان بنوایا ہے۔ اُس کے متعلق
 یہ شہرت ہے۔ کہ وہ اضلاع متحدہ امریکہ سے ایک لاکھ روپیہ لایا تھا۔ اٹلی
 کے جنوب میں نقل مکانی کر کے واپس آئے ہوئے لوگوں کے روپیہ نے سود
 خوروں کا قسمہ بآخاتمہ کر دیا ہے۔ لیکن نقل مکانی اور اعداد باہمی کا اجتماعی اثر
 زیادہ تر ساہوکار کی طاقت کو کم کرنے پر پڑا ہے۔ اور زمیندار ساہوکاروں کی
 تعداد زیادہ ہونے سے یہ رجحان اور بھی زیادہ ہو گیا ہے۔ ایسے ساہوکاروں کی
 تعداد دوسرے بہت سے ضلعوں کی نسبت یہاں بہت زیادہ ہے۔ یونین کے
 پریذیڈنٹ نے بتایا۔ کہ بہت سے پیشہ ور ساہوکاروں کو اپنا کام چھوڑنا پڑا ہے۔
 اور پوسی میں سے جہاں کی آبادی ۲۰۰۰ نفوس پر مشتمل ہے۔ چار ساہوکار کہیں
 چلے گئے ہیں۔ اور انہوں نے اپنا روپیہ تجارت اور بیکانیر میں زمینیں خریدنے میں لگا دیا ہے۔
 سبزیوں اور پھلوں کا باغ ہے۔ پوسی میں تھے ایک چھ ایکڑ زمین میں پھلوں
 اور سبزیوں کا باغ دکھایا گیا۔ اس میں سنگترے۔ آم اور کینے کے درخت اور
 تنباکو اور مرچوں کی فصلیں کھڑی تھیں۔ ابھی سال ہی گذرا۔ کہ یہ تمام زمین ریت
 ہی ریت تھی۔ بیس آدمیوں نے ۲۳ دن میں اسے صاف کیا۔ اور اس کی سطح
 کو درست حالت میں لانے کیلئے پانسو گڑے کھاد کے ڈالے۔ پوسی کے باشندوں
 نے مالک زمین کو ممنون کرنے کے لئے کھاد اور مزدوری کے لئے کچھ نہیں لیا۔
 کیونکہ باغ کے مالک نے یونین کے پریذیڈنٹ کی حیثیت سے اعداد باہمی کی اچھی
 خدمات انجام دی ہیں۔ وہ تین دن کی باری سے کام کرتے تھے۔ اور ملک کے
 رواج کے مطابق اس کے معاد فے میں دوپہر کا کھانا کھاتے تھے۔ سنگترے

کے درخت گرجاؤں سے لائے گئے تھے۔ کھلے کے درخت صوبہ بمبئی سے اور مالی یو پی سے۔ اب کوئیں کو گہرا کیا جا رہا ہے۔ اور مویشیوں اور باغ کے مایوں در رکھوالوں کی رہائش کے لئے پختہ مکان اور ایک چھپر بنایا جا رہا ہے۔ یہ سب کچھ حوصلے اور ایک دیہاتی کی دوسرے دیہاتی کے ساتھ بخوشی اعداد کی ایک نمایاں مثال ہے۔ صحت بخش زندگی کی بنیاد یہی ہے۔ ایسی زندگی اور اس کے ساتھ ہی پنجاب کی ظاہری حالت بہت کچھ بدلی جا سکتی ہے۔ لیکن فتنہ و فساد جو کہ پنجاب کے گاؤں میں انتہائی درجے تک پھیلا ہوا ہے۔ اس کام کو بہت مشکل بنا دیتا ہے۔ اور ممکن ہے۔ کہ فرقہ واری اسے وقت پر ناممکن بنا دے۔

فرقہ واری :- ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ زمیندار جو وسطی پنجاب کے دیہاتوں کو میرے ملاقاتیوں میں سے سب سے زیادہ اچھی طرح جانتا ہے۔ اور جس کو میں رام لال کے نام سے پکاروں گا۔ یہ خیال کرتا ہے۔ کہ پارٹی بازی بڑھ رہی ہے۔ کیونکہ حسد اور لالچ بڑھتا جاتا ہے۔ حسد زمانہ کی انفرادیت کی وجہ سے اور لالچ زندگی کے اس بلند معیار سے جس کے سب خواہشمند ہیں۔ اور جسے اب بہتیروں نے حاصل کر لیا ہے۔ خوش قسمتی سے فرقہ واری نے بھی گاؤں پر اس قدر قبضہ نہیں پایا ہے۔ جس قدر کہ شہروں پر۔ لیکن خطروں ہے۔ کہ یہ ایک سے دوسرے میں پھیل جائے گی۔ میں نے اس سے پوچھا۔ آیا وہ ایک ایسے گاؤں میں رہنا پسند کرے گا۔ جہاں ایک مشترکہ زندگی میں پیش قدمی کرنے والی قوم رہتی ہو۔ یا ایک ایسے گاؤں میں جہاں ہر ایک قوم اپنی زندگی اور طاقت بیرونی قومی جماعت سے حاصل کرتی ہے۔ ہر ایک دیہاتی کی حیثیت سے اُس نے بتایا۔ کہ وہ پہلی صورت کو ترجیح دے گا۔ اور اس کے ٹھیک ہونے پر شبہ کرنا مشکل ہے۔ کیونکہ پانچ یا چھ سو باشندوں کے گاؤں میں جو پنجاب کے گاؤں کی عام آبادی ہے۔ وہاں کے نظام کی صورت و پاکیزگی مشترکہ زندگی کی طاقت پر منحصر ہے۔ ابھی تک سیاسی طاقتیں اپنے پُر زور فرقہ دارانہ حسد سے مشترکہ زندگی کو ناممکن بنانے کی دھمکی دیتی ہیں۔ مثلاً آؤں میں انہیں اعداد باہمی اس قسم کے جذبہ کو دور کرنے کی اپنی سبکدوشی کر رہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ مختلف فرسے اور ذاتیں ہماری انہنوں میں

خوب ملے جلے ہیں۔ اور دوکاندار عام طور پر ممبر ہوتے ہیں۔

دیہاتی سکھ کا مذہب :- رام لال خیال کرتا ہے۔ کہ یہ فرض کر لینا کہ دیہاتی سکھ مذہب کے لئے بہت تکلیف اٹھاتا ہے۔ غلطی ہے۔ اس نے اس موضوع پر مختلف گاؤں کے لوگوں سے گفت و شنید کی ہے۔ اور تمام متفق ہیں۔ کہ چند رسومات کو ادا کرنے کے علاوہ اور وہ بھی خاص خاص اوقات پر مذہب اُس کی روزانہ زندگی میں دخل نہیں دیتا۔ اور یہ رسومات بھی مردوں کی نسبت عورتوں سے زیادہ تعلق رکھتی ہیں۔ خاندانی پروہت کی طرف سے یاد دہانی کرائی جاتی ہے۔ اور یہ بہ نسبت لوگوں کی محبت کے ذاتی مفاد پر زیادہ مبنی ہوتی ہے۔ اگر اس طرح یاد دہانی نہ کرائی جائے۔ تو اکثر لوگ مذہبی رسومات کو ادا ہی نہ کریں اُس نے دیکھا۔ کہ ایک گاؤں میں جہاں ۷۷۸ بالغ سکھ رہتے ہیں۔ صرف ۱۱ آدمی اپنی عبادت باقاعدہ طور پر کرتے ہیں۔ اس میں ان کے دس سے بیس منٹ تک صرف ہو جاتے ہیں۔ اور یہ عبادت تقریباً ہمیشہ جسمانی محنت کے ساتھ مثلاً ہل چلانے کنواں کھونٹے یا چارہ کاٹنے کے ساتھ۔ اس طرح سے عورتیں اس وقت عبادت کرتی ہیں۔ جبکہ وہ چکی پیستی ہیں۔ یا دودھ ڈھنتی ہیں۔ پلنگ یا کسی چبوترے پر مودبانہ طور پر دو زانو بیٹھ کر بہت کم عبادت کی جاتی ہے۔ اُن گیارہ اشخاص میں سے اکثر ۷۵ سال سے زیادہ عمر کے تھے۔ اور رام لال نے بتایا کہ یہ ایسی عمر ہے جبکہ آغاز کی نسبت انجام زیادہ نزدیک ہوتا ہے۔ اور دوسری دنیا کی تیاری کے لئے سنجیدہ طور پر سوچا جاتا ہے۔ اگرچہ صرف گیارہ ہی مقررہ عبادت باقاعدہ طور پر کرتے تھے۔ لیکن دس اور آدمی بھی کچھ کچھ جانتے تھے۔ اور ایسے موقعوں پر مثلاً آڈاس اور پورنماہی کے دن پڑتے تھے۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ وسطی پنجاب کے اکثر سکھ دیہات میں یہ گاؤں ایک نمونہ گاؤں ہے۔ اور یہاں اکالی سکھ جو دوسرے اکثر سکھوں کی نسبت مذہب کا زیادہ خیال رکھتے ہیں۔ کافی آباد ہیں۔ اس کی تشریح یہ ہے۔ کہ کسان سب سے پہلے اپنے گزارے کے لئے روپیہ کانے میں مستغرق ہیں۔ اس لحاظ سے ایک مغربی تاجر اور اس میں کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔ وہ بھی ہفتے کے چھ دن سخت کام کرتا ہے۔ اور ساتویں دن مذہبی رسومات کو مختلف نسبت سے تفریح کی تلاش اور آرام کی خوشی کے ساتھ ماحول لیتا ہے۔ تاہم مشابہت حقیقی ہونے کی نسبت سنماہی زیادہ ہے۔ اگرچہ پورنماہی

مذہب کسان کا بہت نفوذ وقت اور بہت کم توجہ جذب کر رہا ہے۔ لیکن اس کی خواہشات اور خیالات کو تبدیل کرنے میں اس کا اثر بہت کافی ہے۔ اس زندگی کو آئندہ کی ابدی زندگی کا پیش خیمہ تصور کیا جاتا ہے۔ حاصل کلام یہ کہ اس کی تیاری کے لئے کافی فرصت اور قوت درکار ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اُس کے لئے کافی خوراک کی ضرورت ہے۔ لیکن یہ تیاری میں اعداد کی بجائے اللہ بھی ڈکاوٹ ہے۔ جب کسان دعا مانگے گا۔ تو اُس کی دعا یہ ہوگی کہ آٹا۔ دال۔ نمک اور گھی زیادہ ہے۔ جسم کے لئے اچھے کپڑے ملیں۔ اور پاؤں کے لئے جوتے ایک تیکہ۔ تو شک اور لحاف والا۔ پلنگ۔ ایک دودھ والی گائے یا بھینس۔ سواری کے لئے ایک گھوڑی۔ ایک اچھی بیوی۔ اور ایک یا دو بیٹے ہو جائیں۔ اور اگر اُس کے ساتھ قرض سے آزادی بھی شامل ہو جائے۔ تو وہ اپنے نفس کو پہچاننے کی بہترین شرائط حاصل کر لے گا۔ جو سکھ اور ہندو دونوں کے نزدیک بہترین سمجھائی ہے۔ اس سے کم میں اس کی روح کو وہ پوری تسکین حاصل نہ ہوگی۔ جو مکمل مذہبی ریاضت کے لئے ضروری ہے۔ رام لال دراصل اس بیان میں گزشتہ صاحب کے دو بھجنوں کا خلاصہ ظاہر کر رہا تھا۔ پہلا بھجن کبیر صاحب کی دعا ہے۔ اور دوسرا ایک جاٹ بزرگ دھانا نام کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ یہ بزرگ باقی ماندہ چیزوں کا ذکر کرتا ہے۔ جس میں سات ہوں کا اناج بھی شامل ہے۔

یہ بھجن ایک بوڑھے کسان کے اُن الفاظ کی یاد دلاتا ہے۔ جو اُس نے اُسی وقت کہے تھے۔ جبکہ حقہ پیتے وقت ایک اسٹریلیا سے واپس آئے ہوئے شخص کی لائی ہوئی دولت کا تذکرہ ہو رہا تھا۔ اُس نے کہا کہ خدانے میرے گاؤں میں میرے بچوں کے ساتھ مجھے دو روٹیاں دے دیتا ہے وہ شخص بھی اتنا ہی کھا سکتا ہے۔ مجھے زیادہ کی ضرورت نہیں۔ غالباً پنجاب کے چونتیس ہزار گاؤں کے لوگوں میں سے اکثر یہی کہیں گے۔ لیکن زمانہ بدل رہا ہے۔ آج کل بیس ہزار میل لمبی نہروں اور چھ ہزار میل لمبی ریلوں کی لائی ہوئی دولت کو دیکھ کر دہ پیہ حاصل کرنے کا شوق بڑھ رہا ہے۔ اور یہ امر کہ آیا آج سے دس یا بیس سال بعد بھجنوں کی تعلیم کو مقبولیت عام حاصل ہوگی یا نہیں مشتبہ ہے۔ تاہم اگر سادہ ضروریات کی فہرست میں چند اشیا کا اضافہ کر دیا جائے۔ مثلاً کئی طرح کا کھانا۔ صاف گرد و نواح صحت اور

آدمی و عورت دونوں کے لئے معمولی سی تعلیم اور یہ کہ دنیاوی مزدوریات کے متعلق تسکین انسانی کوشش پر اسی قدر منحصر ہے۔ جس قدر کہ خدا کی مرضی پر۔ تو کسان زندگی کا فلسفہ حاصل کر لے گا۔ اور وہ کم از کم اس حریفانہ تجارت سے بہتر ہو گا۔ جس میں دولت کی خواہش کبھی کم نہیں ہوتی۔

تقدیر پر شکر ہونا ۱۔ اس وقت گاؤں کے تمام مذہبی خیالات کی تہ میں یہ عقیدہ ہے۔ کہ ہر ایک چیز خدا کی مرضی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ سچ ہے۔ کہ حضرت محمدؐ نے اپنے پیروں کو حکم دیا۔ کہ وہ پہلے اپنے اونٹوں کو رسیوں سے بانڈیں اور پھر خدا پر بھروسہ کریں۔ اور قرآن شریف میں بھی یہ کہا گیا ہے۔ کہ انسان کو کوشش کے بغیر کچھ نہیں ملتا۔ لیکن عام لوگوں کا رویہ اس کہاوت سے اچھی طرح واضح کیا گیا ہے۔ اگر کیکر کے درخت میں پتے نہیں گتے۔ تو کیا یہ بہار کا قصور ہے؟ اگر آٹو دن میں نہیں دیکھ سکتا۔ تو کیا یہ سورج کا قصور ہے؟ اسی امر کا تذکرہ دوسری جگہ کرنے سے مجھے معلوم ہوا۔ کہ نہری آبادیوں میں جو مالی حیثیت سے صوبے میں سب سے زیادہ ثروتی یافتہ ہیں۔ تقدیر پر اس قدر بھروسہ نہیں کیا جاتا۔ جتنا کہ پہلے کیا جاتا تھا۔ رام لال کے خیال کے مطابق یہی بات پنجاب کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔ میرے محلے کے ممبروں میں سے ایک نے اسی امر کو تسلیم کرتے ہوئے۔ یہ بات کہی۔ کہ میں نے کسان کو یہ دلیل ماننے کے لئے کہ دولت تقدیر کی نسبت تدبیر پر زیادہ منحصر ہے۔ پہلے کی نسبت زیادہ تیار پایا جاتا ہے۔ عرصہ نہیں گزرا۔ کہ میں اپنے گاؤں میں اسی موضوع کی ایک بحث میں شامل تھا۔ میرا چچا یہ کہتا تھا۔ کہ سب کچھ خدا کی مرضی سے ہوتا ہے۔

کہنے کے ایک نوجوان ممبر نے اس دلیل کو ادا کرنے کے لئے یہ کہا۔ کہ دیکھو نلی گوانے اور اچھے بیج ڈالنے سے کتنا فرق پڑ گیا ہے۔ چچا نے جواب دیا ”او لے اچھے اور برے سب کو تباہ کر دیتے ہیں۔“ ایک دفعہ رام رام لال نے ایک زندہ دل مزدور کو اپنے جاگیردار سے جسے وہ ایک پرانے کوئیں میں نلی اتروانے کے لئے زور دے رہا تھا۔ یہ کہنے سنا۔ کہ بادلوں کی نسبت کتنوں انسان کے زیادہ نزدیک ہے۔ رام لال کہتا ہے کہ بادل زمیں سدا میں روج پھونکتے رہتے ہیں۔ لیکن اب وہ اپنے کوئیں کے پانی کے ذخیرہ اور اس کو زیادہ کرنے کے طریقوں کی طرف

زیادہ تجربہ اور بھروسے کے ساتھ دیکھنے لگا ہے۔ کھا دکی طرف بھی اُس کا رجحان بدل رہا ہے۔ سنا جاتا ہے۔ کہ وہ اسے دوسرا خدا (دو جارب) کہہ کر پکارتا ہے۔ اگلے دن رام لال نے ایک سفید داڑھی والے سکھ سے جو ایک بھری ہوئی ٹوکری سر پر اٹھائے اپنے کھیت کو جا رہا تھا۔ یہ پوچھا۔ کیا یہ کام کرنے کیلئے تمہارے کوئی بیٹا نہیں ہے۔ سکھ نے جواب دیا۔ بیٹے کو جوان ہونے اور پھل دینے میں پچاس سال لگتے ہیں۔ لیکن کھاد چھ ماہ میں غلہ دے دیتی ہے۔

محدید تولید - افزائش نسل کے متعلق ابھی تک تقدیر کا اثر غالب ہے لیکن اس میں بھی انقلاب کے آثار نظر آتے ہیں۔ اسلامی نقطہ نظر جو قرآن کریم سے لیا گیا ہے۔ یہ ہے کہ کوئی مدوح ایسی نہیں پیدا کی جاتی۔ جس کے لئے خداوند تعالیٰ نذوق متیا نہیں کرتا۔ بندوں اور سکھوں کا نظریہ بھی تقدیر پر شاکر رہتا ہے۔ ایک سکھ نے جس کے ہاں پچھن سال کی عمر میں بھی بچے پیدا ہو رہے تھے۔ یہ کہہ کر اپنا پہلو بچایا کہ "بیٹے والدین کی امداد اور جھائیوں کے بازو ہیں۔" لیکن رام لال نے کہا۔ کہ وہ نکھائیں گے کیا؟ اُس نے جواب دیا۔ کہ ہر ایک اپنا حصہ اپنی پیشانی پر لکھو اگر لاتا ہے۔ یہ نہایت پختہ عقیدہ ہے۔ اور عام طور پر لوگ اس کے معتقد ہیں۔ اسی گاؤں کے ایک سکھ نے ذرا موجودہ نظریہ پیش کیا۔ وہ تیس سال کا تھا۔ اور ۱۱ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ وسطی پنجاب میں اتنی زمین کافی جائیداد ہے۔ اس کی شادی گیارہویں سال میں ہو گئی تھی۔ اور پہلے چھ سال اس کے دو بیٹے اور دو بیٹیاں پیدا ہوئیں۔ اور اُس کے بعد نہ لڑکا اور نہ لڑکی کچھ نہ بڑا۔ اُس نے بتایا کہ یہ ضبط نفس اور حکمت کی وجہ سے تھا۔ اور اس وجہ سے بھی کہ وہ پیسے کے خاص ایام میں باہر کوئیں پر سوتا تھا۔ اُس نے بتایا کہ زیادہ بچوں کے پاس کاشت کے لئے زمین نہ ہوگی۔ اور میں ان سب کو فقیر نہیں بنانا چاہتا۔ اُس نے پھر یہ مثل بیان کی۔ بہت سی بارش فصل کو گھٹا دیتی ہے۔ اور بہت سے بیٹے بدنامی لاتے ہیں پہلا سکھ اس مشہور مثل کو ضرور رد کر دیتا کہ جاٹ کے ہاں کبھی کافی بچے۔ دودھ یا بارش نہیں ہوئی۔ دونوں کہاوتیں پرانے اور نئے طریقے کو ظاہر کرتی ہیں۔ اور نیا طریقہ پرانے پر اس سے زیادہ دست اندازی کر رہا ہے۔ جتنی کہ اُس سے اُمید ہو سکتی ہے۔

ایک سب اسسٹنٹ سرجن نے جو ہوشیار پور کی دیہاتی ڈسپنسری کا انچارج تھا۔ رام لال سے یہ کہا۔ کہ اس باب میں اُسے دیہاتیوں نے بہت

سے واقعات بتائے نہیں۔ اور بہت سے پیچیدہ حالات میں جو ضبط کی بجائے اصولی
 کوششوں سے پیدا ہو گئے تھے۔ اُسے علاج کے لئے بلایا گیا تھا۔ رام لال کو معلوم
 ہوا کہ گورداسپور کے ایک سکھ گاؤں میں ایک مشہور دایہ نے جو اپنے کام میں
 ماہر تھی۔ ۵۰ عورتوں کو آئندہ بچے جننے کے قابل بنادیا تھا۔ اُس نے یہ کام ایک
 دوائی کے ذریعے کیا تھا۔ جو اُسے اُس کی ماں نے بتائی تھی۔ تقریباً تمام عورتیں
 جاگیرداروں کی بیویاں تھیں۔ اور کسی کا علاج۔ بغیر اس کے خاندان کی رضامندی کے
 نہیں کیا گیا تھا۔ اور اس بات کا بھی خیال رکھا گیا۔ کہ اُس کے عین بیٹے ہو چکے ہیں
 اس کام کو شروع کئے اسے بارہ یا تیرہ سال گزر چکے تھے۔ لیکن ۵۰ میں سے ۵۰ کو
 اُسی نے گزشتہ سال بانجھ کیا۔ اس کی کم سے کم تیس دس روپے تھی۔ رام لال
 کی مزید معلومات سے یہ پتہ چلتا ہے۔ کہ صرف وہی ایک ایسی دایہ نہیں۔ بلکہ بہت
 سی اور بھی ہیں۔ اُس نے یہ بتایا کہ یہ رد چل نکلی ہے۔ اور زوروں پر ہے۔ اور
 ہوشیارپور جیسے ضلع میں جہاں ہر شخص کی اوسط جائداد پانچ ایکڑ ہے۔ ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے۔ کہ خواہ کوئی کتنا ہی تقدیر پر شاکر کیوں نہ ہو۔ جو تھے یا پانچویں بیٹے
 کی ولادت پر جو اپنی پیشانی پر اپنا حصہ لکھوا کر لائے گا۔ بمشکل اظہار مسرت کیا جائیگا۔
 شادی :- ہندوؤں میں بیوہ کی شادی کی مانعت کسی حد تک افزائش نسل پر
 روک ہے۔ اگرچہ یہ انسانیت پر مبنی نہیں ہے۔ اپنے گاؤں کے نزدیک چلے گاؤں
 میں رام لال نے معلوم کیا۔ کہ سولہ اور چالیس سال کے درمیان پچاس بیواہیں تھیں۔
 اس پر ایک اور معمولی بندش بہت سے ہندو خاندانوں کی وہ رسم ہے۔ جس کی وجہ
 سے مرد تمام ایک جگہ سوتے ہیں۔ سکھوں میں قلیل الازدواجی اس پر ایک اور
 بندش ہے۔ یہ رواج عورتوں کی کمی کا نتیجہ ہے۔ جس کی طرف پہلے بھی اشارہ کیا جا
 چکا ہے۔ اور جس سے سکھ بڑی طرح تکلیف اٹھاتے ہیں۔ رام لال نے بتایا۔ کہ
 یہ طریقہ بڑھتا جا رہا ہے۔ اُس نے اُن گیارہ بیواہوں کی حالت بتائی جو اُن میں
 سے ایک گاؤں میں رہتے تھے۔ اور اُن کی صرف پانچ بیویاں تھیں۔ بچپن کی
 شادی کی عالمگیر عادت بیشک مخالفت سمت میں کام کرتی ہے۔ اب اُس
 کی برائیاں معلوم ہوتی جاتی ہیں۔ اور بچپن کی شادی کم ہوتی جاتی ہے۔ تاہم ۱۲
 سال کا دلہا عام طور پر دیکھنے میں آتا ہے۔ اور نہایت تہذیب یافتہ بھی اس
 کو نہایت ضروری خیال کرتے ہیں۔ کہ لڑکی کی شادی بوجہ غنت کے وقت فوراً

کر دیہی چاہیے۔ بالغ ہونا شادی کا ایک قدرتی نشان سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کے بعد دیر لگانے سے خاندان پر دھبہ لگتا ہے۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ ۱۶ برس کی لڑکی کا کنوارا رہنا اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ یا تو والدین کے دماغ میں خرابی ہے۔ یا اُن کی مالی حالت خراب ہے۔ اور بعض بندو تو یہاں تک کہتے ہیں۔ کہ اگر ایک ایسی لڑکی کا چہرہ جو بالغ اور کنواری ہو۔ ماں باپ یا بھائی دیکھتے ہیں۔ تو وہ خدائی سزا کے مستوجب ہیں۔ وہ سزا جس کا خاص طور پر ڈر ہوتا ہے۔ یہی خیال کی جا سکتی ہے۔ کہ گرم آب و ہوا خون پر اثر کرتی ہے۔ تاہم صرف دو گاؤں میں جن میں ۲۸۰ گھر آباد تھے۔ ۱۸ سے لے کر ۲۲ سال تک کی تین چار لڑکیاں کنواری تھیں۔ اور وہ بھی اس لئے کنواری تھیں۔ کہ لگاؤ تھیں۔ اور انہیں اسی قیمت سے جو ابھی تک پڑچکی تھیں۔ زیادہ ملنے کی امید پر روکا ہوا تھا۔

دلہنوں کی خرید :- دلہنوں کی خرید کا پہلے بھی کئی بار ذکر آچکا ہے۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ یہ طریقہ بڑھ رہا ہے۔ اور اُس نے برہمن سے لے کر بھنگی تک سوسائٹی کے ہر طبقہ میں گھبرایا ہے۔ حال ہی میں ایک سوڈمی سکھ نے اپنی لڑکی عین ہزار روپیہ میں فروخت کی۔ اس کا اندازہ ہے۔ کہ پنجاب کی شادیوں میں سے۔ ۷۰ فیصد ہی اسی طرح کی جاتی ہیں۔ میں نے قیمتوں کا اندازہ کسی اور جگہ بھی درج کیا ہے۔ اور اس دورہ کی معلومات سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ان میں کسی طرح بھی مبالغہ نہیں ہے۔ لیکن مدھیہ کا ادا کرنا اتنا شرمناک نہیں ہے۔ جتنا کہ عورتوں کا خریدنا یا بیچنا۔ تاہم یہ صاف ظاہر کرتا ہے۔ کہ یہ ہندو زندگی کے ہرگز شایان نہیں۔ موجودہ دور ترقی کے پہلو بہ پہلو اس رواج کا بڑھنے جانا یہ شبہ پیدا کرتا ہے۔ کہ آیا کوئی ترقی ہوئی بھی ہے یا نہیں ؟

(۴۱ میل)

۱۳۔ دسمبر۔ گڑھ شکر سے بلا چور

ہندو مسلمانوں کے تعلقات :- چونکہ کام بہت زیادہ بقایا تھا۔ اس لئے وقت

بچانے کے خیال سے میں نے پہلے چھ میل موڑ میں طے کئے۔ اگر سڑک کو گھوڑے کی بجائے موڑ میں سے دیکھا جائے۔ تو اس کی تمام دلچسپیاں جاتی رہتی ہیں۔ نہ وقتاً فوقتاً ادھر ادھر پھر سکتے ہیں۔ نہ سڑک کے آس پاس کی سیر ہو سکتی ہے۔ نہ دایکڑیوں سے صاحب سلامت تاکہ اُن سے اُن کے کام کا ج کے

متعلق دریافت کیا جائے۔ تاہم ہم، تمام ہندو ماٹھہر گئے۔ کیونکہ لوگ ہمارے استقبال کے لئے آگے آگئے تھے۔ وہ گاؤں کے بینک کے مہر تھے۔ اور ان میں مسلمانوں اور ہندوؤں کی اکثریت تھی۔ ہندو اور مسلمان ایک ہی نسل سے تھے۔ اور مذہبی تفریق محض اس وجہ سے تھی۔ کہ گاؤں کا کچھ حصہ یہودہ نسلیں گزریں۔ اسلام لے آیا تھا۔ اُن کے اب بھی دوستانہ تعلقات ہیں۔ اور ہندو اپنی شادیوں پر مقامی ملا کو دعوت دیتے ہیں۔ اور اُسے دھنوکے لئے تانبے کا لوٹا دیتے ہیں۔ اور اسی طرح مسلمان پر دہت کو دعوت دیتے ہیں۔ اور اُسے بھی تحفہ پیش کرتے ہیں۔ رام لال کہتا ہے۔ کہ تحائف کا یہ تبادلہ پہلے کی نسبت اب بہت کم عام ہے۔ لیکن اب بھی ایسے علاقوں میں جہاں دینادی سادگی پر زیادہ اثر نہیں پڑا۔ اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ دمثال کے طور پر شکار گڑھ میں (ہندو اور مسلمانوں میں ملا اور پر دہت کو شادیوں پر دعوت دینے کی رسم اب بھی عام ہے۔

کوٹھیں۔ اس گاؤں کے نصف کوٹھیں خشک ہو چکے ہیں۔ اور ابھی کی جگہ زیادہ گہرے کوٹھیں نہایت دلیری سے کھودے جا رہے ہیں۔ سطح زمین سے پانی کا حاصلہ قریباً ۲۰ فٹ ہے۔ ایک کوٹھیں پر پانسیا چھ سو روپے خرچ ہو جاتے ہیں۔ بشرطیکہ کاشتکار اپنے مزدور لگائے۔ لیکن اس میں چر سے یا رہٹ کے لوازمات شامل نہیں۔ ان لوگوں کی نہایت پر زور شکایت یہ تھی۔ کہ ان کی زمینیں ناکافی ہیں۔ بینک کے پریذیڈنٹ نے تسلیم کیا۔ کہ وہ اپنی ۱۲ ایکڑ زمین پر اچھی طرح گزارہ کرتا تھا۔ لیکن اس کے دو بچے تھے۔ اور ہر ایک کے لئے ۱۵ ایکڑ زمین ناکافی ہوگی۔ اس لئے اُس نے بیکانیر میں زمین خریدنے کی کوشش کی تھی۔ لیکن اسے اپنی کوششوں میں کامیابی نہ ہوئی تھی۔ اُس نے کہا کاش، میں امریکہ یا اسٹریلیا جانے کی اجازت ہوتی۔

دسویں پاس زمیندار:- مہروں کی طرف سے بولنے والا شخص جس نے موٹر کار کو گھمایا۔ ایک سفید ریش مسلمان راجپوت تھا۔ یہ ان پڑھ تھا۔ لیکن تدرتی طور پر فہم و قوت بیان کا عطیہ لئے ہوئے تھا۔ جسے دیکھ کر حیرانی ہوتی تھی۔ کہ ان نہایت پسندیدہ اوصاف کا سکول میں پکھا کرنا۔ کیوں اس قدر مشکل ہے۔ تمام مہر نہایت پر زور الفاظ میں یہ کہہ رہے تھے۔ کہ دسویں جماعت کے لڑکے کی تعلیم اسے کاشتکار کی زندگی بسر کرنے کے ناقابل بنادیتی

ہے۔ ایک نے کہا کہ وہ دھوپ میں کام نہیں کر سکتا۔ دوسرے نے کہا وہ کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا۔ جس کے لئے طاقت کی ضرورت ہو۔ تیسرے نے کہا۔ اس کی ٹانگیں؟ سے سہارا نہیں دیتیں۔ غرضیکہ اسی کے خلاف دلیل پر دلیل پیش کی گئی۔ میرے ہمراہی سب انسپکٹر نے کہا۔ کہ میرے حلقے میں بہت سے دسویں پاس کسان ہیں۔ لیکن ان میں سے صرف دس فیصدی اپنی زمینوں کو کاشت کرتے ہیں۔ اور باقیوں میں سے اکثر کچھ نہیں کرتے۔ ایک دوسرے سب انسپکٹر نے کہا۔ کہ میرے حلقے میں رہنے والے بیس یا پچیس دسویں پاس طلباء میں صرف ایک تہائی کاشت کرتے ہیں۔ البتہ وہیں اس امر پر متفق تھے۔ کہ وہ جو کچھ کام نہیں کرتے۔ اپنا وقت تاش کھیلنے یا گردنواح میں پھرنے میں صرف کرتے ہیں۔ اس تحصیل میں دسویں پاس طلباء کی تعداد بہت کافی ہے۔ ایک گاؤں میں جہاں بائیس سو کی آبادی ہے۔ ۲۵ میٹرک اور چارگریجویٹ ہیں۔ ان سب کو ملازمت مل چکی ہے۔ لیکن کہیں کہیں بہت سے لڑکوں کو سخت ضرورت کی وجہ سے اپنے کھیتوں کی طرف واپس آنا پڑا ہے۔ افسوس ہے۔ کہ وہ ترقی یافتہ ذرائع اختیار نہیں کرتے۔ کیونکہ کوڑوں کے خشک ہونے سے پانی بہت کمیاب ہو گیا ہے۔ اور پانی کی بہتات کے بغیر مستقل طور پر کاشتکاری ناممکن ہے۔ سمندری بینک کے ممبروں نے کہا۔ کہ محض اسی وجہ سے ہمارے لئے سبزیاں پیدا کرنا مشکل ہے۔ تاہم ایک سبزی فروش جس کی دوکان سڑک کے کنارے اُس جگہ تھی۔ جہاں ہم گفتگو کر رہے تھے سبزیاں پیدا کر رہا تھا۔ اُس کا مقابلہ امرتسر کے ضلع سے کیا گیا۔ جہاں۔ پانی کافی ہے۔ اُس نے کہا۔ کہ وہاں سکھ جاٹ اپنے لئے سبزیاں پیدا کرتے ہیں۔ اور حال ہی میں رام لال ایک ایسے گاؤں میں پہنچا۔ جہاں بعض سکھوں نے ایک لاری ڈرائیور کے ساتھ یہ فیصلہ کیا ہوا تھا۔ کہ وہ انکی پیداوار یعنی آلو۔ گو بھی۔ مولیاں وغیرہ ہر روز امرتسر دے اسیل کے فاصلے پر، لیجائے۔ اور ایک سبزی فروش کے حوالے کر دے جو ان کی فروخت کا حساب رکھتا تھا۔ اگلے گاؤں میں جہاں ہم نے اپنے ٹیوڈ کو دیکھا۔ ہم ایک دوسرے بینک کے پریذیڈنٹ سے ملے۔ وہ ایک غیر معمولی شخصیت تھی۔ چار سال گزرے۔ اُس نے ایف۔ اے کا امتحان پاس کر کے فورسز کرپشن کالج چھوڑ دیا تھا۔ خوش قسمتی سے اپنے گاؤں میں

کچھ نہ کچھ پڑھے کھئے کافی آدمی ملے ہوئے تھے۔ جن میں سے ایک مسلتفی اسسٹنٹ سرجن تھا۔ اور اسی طرح کے اور لوگ تھے۔ اس کا نتیجہ یہ تھا۔ کہ دیہاتی زندگی اسے وبال جان نہیں معلوم ہوتی تھی۔ وہ اس امر پر متفق تھا۔ کہ دسویں جماعت تک تعلیم حاصل کر کے ہر طالب علم کے لئے ناممکن ہے۔ کہ وہ کھیتوں میں اتنا سخت کام کرے جتنا کہ کاشتکار کر سکتا ہے۔ کیونکہ وہ سٹی ادا جون کے مہینوں کی گرمی کی تاب نہیں لا سکتا۔ لیکن اُس نے بتایا۔ کہ میں سات یا آٹھ گھنٹے روز کام کر سکتا ہوں۔ اور مفید امداد دے سکتا ہوں۔ اور تعلیم یافتہ ہونے کی وجہ سے غالباً زیادہ قرتی کر سکتا ہوں۔ تمام لوگ جو چاروں طرف کھڑے تھے۔ اس امر پر متفق ہو گئے۔ کہ اگر لڑکے کو نوٹرڈل تک تعلیم دی جائے۔ تو وہ کاشتکاری کے قابل نہیں بن جاتا۔ اس سے کم تعلیم عملی نہیں ہے۔ کیونکہ ہر ایسا لڑکا جو پرائمری تعلیم سے آگے نہیں پڑھا جلد پڑھنا کھننا بھول گیا۔

مذہبی تعلیم ۱۔ ایک مرتبہ ہم اپنے ٹوؤں پر ہی ٹھہر کر راستہ میں ملنے والے لوگوں سے ملاقات کر سکتے ہیں۔ ہم نے ایک ہندو جاٹ کو اپنے باغ میں آم کے پودے لگاتے ہوئے اور ایک کنواں اُتار لے کی تیاری کرتے ہوئے دیکھا۔ وہ ایک چھوٹا گھر بھی تعمیر کر رہا تھا۔ جہاں وہ خود اکیلا رہنا چاہتا تھا۔ کیونکہ اُس کے ہاں بچہ کوئی نہ تھا۔ رام لال نے بتایا کہ وسطی پنجاب میں اب بہت سے لوگ ہیں۔ جو اپنی زمینوں پر محض اس لئے رہنا چاہتے ہیں۔ کہ اس سے وہ بہت سی تکلیف سے بچ جاتے ہیں۔ مثال کے طور پر چارہ گاڑی میں لاد کر نہ گاؤں سے لے جانا پڑتا ہے۔ اور نہ وہاں سے لانا پڑتا ہے۔ لیکن کچھ اس وجہ سے بھی کہ وہ ایک اچھا ہوادار مکان چاہتے ہیں۔ راستے میں ہمیں ایک ذیلدار ملا۔ جس کی داروہی سرخ اور اگلے دانت بڑے بڑے تھے۔ اس کی ذیل میں آٹھ یا نو مسجدیں تھیں۔ لیکن تین یا چار ملاؤں سے جنہوں نے تیسری یا چوتھی جماعت تک بھی تعلیم حاصل نہیں کی ہوئی تھی۔ میں نے دریافت کیا وہ کیا پڑھاتے ہیں۔ ایک نے جواب دیا کہ وہ اپنی شکم پڑی کے لئے خدا کی یاد کرتے ہیں۔ ان کی تمام تعلیم یہ ہے۔ کہ نماز پڑھو اور مسکینوں کو کھانا دو۔ لیکن امسال گرمیوں میں ہمارے قرب و جوار میں ایک مولوی صاحب آئے تھے۔ ذیلدار کو یہ معلوم نہ تھا۔ کہ وہ کہاں سے آئے ہیں۔ اور وہ دو ماہ تک ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں میں غلط

کرتے رہے۔ اور انہیں محنت کرنے۔ آرام نہ لینے۔ اور شادیوں پر کم خرچہ کرنے کی ہدایت کرتے رہے۔ وہ اچھے آدمی تھے۔ اور لوگ ان کی باتیں خوب سنتے تھے ہندوؤں کا بھی یہی حال ہے۔ وہ کبھی کبھی اور عام طور پر موسم سرما کے خالی دنوں میں مذہبی کتابوں یا بھجنوں کو سننے کے لئے اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ بھجن ہارمونیم کے ساتھ مقامی بولی میں گائے جاتے ہیں۔ مذہبی کتابوں کی نسبت جن کا سبھنا شکل ہے۔ بھجن زیادہ مقبول ہیں۔ لیکن ان میں سے پڑھنا یا گانا کچھ بھی ہو ہر شام ایک مقررہ وقت تک ہوتا رہتا ہے۔ اس کی میعادیں سے چالیس دن تک ہوتی ہے۔ اور آخری دن پڑھنے والے برہمن یا گویے کے لئے چندہ جمع کیا جاتا ہے۔ لوگ ایک آنہ سے لے کر ایک روپیہ تک چندہ دیتے ہیں۔ انفرادی تعلیم تو بڑا ناپسندیدہ ہے۔ اور انفرادی عبادت جیسا کہ ایک تعلیم یافتہ راجپوت نے بتایا۔ گھنٹی بجانے اور پوجا کرنے تک محدود ہے۔ اگرچہ خوشی کے موقع پر اکثر لوگ مندروں میں جاتے ہیں۔ لیکن میرے گاؤں میں باقاعدہ طور پر جانے والے نصف سے زیادہ نہیں ہیں۔ اور بہت سے صرف اُسی وقت جاتے ہیں۔ جبکہ کھیتوں میں کچھ زیادہ کام نہیں ہوتا۔ اس راجپوت کے پاس ۷ ایکڑ زمین ہے۔ اور مندر کے پروہت کو ہر فصل پر پانچ چھ من غلہ اور بارہ یا تیرہ تہواروں میں سے ہر ایک پر ایک روپیہ دیتا ہے۔ اکثر لوگ ایک یا دو من غلہ اور ہر تہوار پر چار آلے یا تقریباً ہر سال ایک روپیہ فی ایکڑ دیتے ہیں۔ ان میں سے بعض پروہت اس کے عوض تقریباً کچھ نہیں کرتے۔ کیونکہ کل ایک دیہاتی بینک کے پریذیڈنٹ نے مجھے بتایا۔ کہ ہمارا خاندانی پروہت یا تو کبھی کبھار شادی کرنے یا صرف فصل کے موقع پر اپنا حصہ لینے آتا ہے۔

(۱۶ میل)

۱۲ دسمبر بلاچور سے روپڑ

مسافر۔ دریا ئے ستلج جانے والی سڑک تمام ریتی تھی۔ کبھی کم کبھی زیادہ مگر تھی تمام ریتی۔ ہم دو پہلوں کے باغوں کے پاس سے گزرے۔ ایک تازہ لگا ہوا ہوا تھا۔ اور دوسرے کی بنیادیں باوجود ریت کے اچھی طرح جمی ہوئی تھیں۔ پختہ گھروں کا سلسلہ جاری تھا۔ لیکن ہر گاؤں میں صرف ایک یا دو۔ وہ ان گروے پڑے رہا بیٹھی مکانات سے جو اکثر لوگوں کی قسمت میں ہیں۔ بدرجہا بہتر تھے۔ دریا ئے ستلج کے کنارے ہندو جائگوں اور گوبروں کا ایک گاؤں اپنی

نیم بر بادی کا پڑورو فلانہ پیش کر رہا تھا۔ گھروں کو دیکھنے سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ برسوں سے ان پر لپائی نہیں ہوئی۔ تاہم اس کے وسط میں جہاں گزشتہ ایام میں کسی سا ہو کار کی عمارت ہوتی ہوگی۔ ایک بڑھئی کا دو منزلہ مکان تھا جس نے ۲۶ سال مشرقی افریقہ میں گزارے تھے۔ گاؤں میں نہایت بلند ہونے کی وجہ سے وہ موجودہ حالت کے تفاوت کا اعلان کر رہا تھا۔ ذرا آگے ہم۔ ایک چھرا رنگنے والے چار سے لے جو سادہ صوبین گیا تھا۔ وہ ایک چمٹا اور بالٹی لئے گردنواج سے بھیک مانگنے جا رہا تھا۔ اس کا چمٹا دو فٹ لمبا تھا۔ اور وہ اسے گاؤں میں اپنے پیچھے کا اعلان کرنے کے کا سہ گدائی لئے ہوئے اہل کرم سے خیرات لینے کے لئے جا رہا تھا۔ وہ ایک چھوٹی کٹیا میں رہتا تھا۔ اور صرف اسی قدر خدمت انجام دیتا ہے۔ کہ گزرنے والے مسافروں کو جو رات کا کھانا اور آرام کرنا چاہیں۔ کھانا کھلا دیتا ہے۔ ہم پھر ایک کاشتکار سے ملے جو ایک معمولی شراب کی بوتل روح گلاب سے نصف بھری ہوئی لئے جا رہا تھا۔ یہ اس نے ایک عطار سے خریدی تھی۔ جو چند سیل کے فاصلے پر ایک گاؤں میں رہتا تھا۔ اسی کا بیٹا پیٹ کے درویش مبتلا تھا۔ جو ہر پندھویں یا بیسویں روز دورہ کرتا تھا۔ اور اسی سے اس میں کمی ہو جائے گی۔ سٹیج پہنچنے سے پہلے ہماری آخری ملاقات تین دیہاتیوں سے ہوئی۔ جو روپڑ سے گھر واپس آرہے تھے۔ جہاں وہ ایک زمین پر قبضہ کرنے کے لئے مقدمہ پر زور لگانے گئے ہوئے تھے مقدمہ پہلے بنالہ سٹنایا گیا تھا۔ اور وہاں انہیں ایک وکیل کو پیچاس روپے دینے پڑے تھے۔ روپڑ میں انہیں ۳۵ روپے میں وکیل مل گیا تھا۔ اس سے پہلے بھی وہ ۱۲۵ روپے خرچ کر چکے تھے۔ اور مقدمہ ابھی شروع ہی ہوا تھا۔ اب انہیں گواہی پیش کرنی ہوگی۔ چونکہ وہ روپڑ سے ۱۵ میل دور رہتے تھے۔ اسی لئے مقدمہ کی ہر سماعت پر انہیں دو دن اپنے کھیتوں سے الگ ہونا پڑتا تھا۔ یہ ایک ایسا ہی مقدمہ ہے۔ جیسے کہ پنجاب میں ہر سال ۲۴۰۰۰۰ ہوتے ہیں۔

کھاد کے ڈھیروں کا مسئلہ۔ راستے میں ہم ایک گھنٹہ گاؤں نامی ایک گاؤں میں ٹھہرے۔ جس میں مسلمان ماحجوت اور ہندو جات آباد ہیں۔ ایک بوڑھے سفید ریش و قومی مسلمان راجپوت عہدوار نے ہمارا استقبال کیا۔ وہ ایسا معزز اور استیجہ ذمہ دار تھا۔ کہ جب وہ اپنی اس لامٹی ہرجو

وہ ٹھوڑی کے نیچے بٹھائے ہوئے تھا۔ جھکا۔ تو وہ عقل و انتظام کا وہی مجسمہ نظر آتا تھا۔ جس نے ہندوستانی گاؤں کو صدیوں سے متحد رکھا ہے۔ حسب معمول کھاد کے ڈمیر دیکھتے ہوئے جب ہم گاؤں میں داخل ہوئے۔ تو میں نے لوگوں سے پوچھا۔ کہ تم اپنے کھاد کو گڑھوں میں کیوں نہیں ڈالتے۔ انہوں نے بتایا کہ حال ہی میں ڈپٹی کمشنر نے دورہ کیا تھا۔ اور ہم نے اسے خوش کرنے کے لئے تمام کھاد گڑھ سے کھود کر دبا دیا تھا۔ اور مٹی سے ڈھانپ دیا تھا۔ لیکن اس کے پچلے جانے کے بعد پڑانے ڈمیر پھر کسی ظاہر ہو گئے تھے۔ جاہل پور کے نزدیک ایک فیملدار نے بھی مجھے اسی قسم کی بابت سنائی تھی۔ جب ڈپٹی کمشنر نے اس کی ذیل کا ملاحظہ کیا تھا۔ تو ہر ایک گاؤں صاف تھا۔ لیکن اب ایسے نہ تھے۔ اُس نے بتایا۔ کہ ہر شخص سے گاؤں سے دور کھاد جمع کرانا۔ اور اسے گڑھوں میں رکھوانا آسان نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں گاؤں کے بیچ لوگ کیا کریں گے جن کے پاس گائیں ہیں۔ لیکن زمین نہیں ہے۔ دوسرے یہ لوگ اس ڈر سے کہ کسی دن وہ ان کی زمین پر قبضہ کرنے کا دعویٰ نہ کر دیں۔ یہ پسند نہیں کرتے۔ کہ وہ اسے استعمال کریں۔ اور اُن لوگوں کو بھی جن کے پاس زمینیں ہیں۔ کوڑا کرکٹ اسی غاصے سے زیادہ درد لیجانا پڑے گا۔ جہاں تک کہ وہ ہر روز آسانی سے لے جا سکتے ہیں۔ جب میں نے فیملدار سے پوچھا۔ کہ ان چیزوں میں پھلے کی نسبت کیوں زیادہ دلچسپی ہے۔ تو اُس نے بتایا کہ جہاں حاکم رہنمائی کرتا ہے۔ لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں۔ اور جہاں افسر نکمے ہیں۔ وہاں لوگ بھی نکمے ہیں۔ اُس نے ساتھ ہی یہ بھی کہا۔ کہ غیر تعلیم یافتہ کی نسبت تعلیم یافتہ لوگ ان باتوں کے آسانی سے قائل ہو جاتے ہیں۔ مقابلتا اس گاؤں میں نئے گھر ہیں۔ ایک باورچی خانے میں ایک باتا عدد چینی تھی۔ جس کے آتشدان میں ایک مٹی کا چولہا تھا۔ گھر کی مالکہ چینی کو پسند کرتی تھی۔ کیونکہ جب وہ کھانا پکاتی تھی۔ تو دھواں اُس کی آنکھوں میں نہیں جاتا تھا۔ اور نہ ہی کمرہ سیاہ ہوتا تھا۔ میں نے دریافت کیا کہ کچے گھر کو ترجیح دی جاتی ہے۔ یا پختے کو۔ تمام لوگ پختے کے حق میں تھے۔ انہوں نے بتایا کہ میں سالانہ مرمت کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اور اگر چہ گرمیوں میں ذرا گرم اور سردیوں میں ذرا سرد ہوتا ہے۔ لیکن برسات میں ٹپکتا نہیں۔ اور اس صورت میں جیسا کہ اس گھر میں تھا۔ اگر دیواروں پر اندر کی طرف پلستر کرایا جاتا ہو۔ تو یہ

کچے گھر سے زیادہ گرم نہیں ہوتا۔ میرے چلنے کے دو ممبروں نے جو میرے ساتھ تھے۔ یہ کہا۔ کہ کاشتکار اپنے لباس اور خوراک کی نسبت اپنے گھر کو بہتر بنانے میں زیادہ سرگرم ہے۔ آخری دو گھر کافی اچھے تھے۔ لیکن اس کے اپنے گھر میں ابھی بہت سی ضروریات کی کمی تھی۔ سب پختہ مکان چاہتے تھے۔ بعض تو دکھلائے کیلئے بعض آرام کے لئے اور بعض صحت کیلئے۔

راجپوت اور سبزیوں - دو سری چیز جس کی سب خواہش کرتے ہیں۔ اداؤں کی مانگ اس قدر زیادہ ہے۔ کہ راجپوت بھی ان کی کاشت کے متعلق اپنا تعصب دور کر رہے ہیں۔ اور اس گاؤں میں گذشتہ ایک یا دو سال سے معمولی سبزیوں مثلاً بیکنگ - گھیا - شکہ قندی اگاتے رہے ہیں۔ اور ایک نزدیک کے گاؤں میں بھی بہت کچھ یہی حقیقت ہے۔ میرا انسپکٹر مجھے بتاتا ہے۔ کہ اس سال روپڑ کے قریب میں نے ایک راجپوت کو سڑک کے کنارے ایک پھوس کی جھونپڑی میں... ایکسے آم کے درخت کے نیچے ان پھلوں کی حفاظت کے لئے چوڑھی مارے بیٹھا دیکھا۔ جنہیں وہ راگیروں کے پاس بیچنا تھا۔ اس کے پڑوسی اسے حقارت آمیز لہجے میں کہتے تھے کہ تم راجپوت نہیں ہو۔ لیکن اس پر کوئی اثر نہ ہوتا تھا۔ اگر راجپوت کی نظر میں سبزیوں پیدا کرنا معیوب ہے۔ تو کسی چیز کی خوردہ فروشی کرنا۔ سرسزدت ہے۔ اور یہ زیادہ تر سبزیوں کی عام خوردہ فروشی کا نتیجہ ہے۔ کہ ان کی کاشت کے خلاف تعصب پیدا ہو گیا ہے۔

عورتوں کا کام - گاؤں میں اکثر عورتیں اب بھی چکی پیستی ہیں۔ لیکن یہ تحصیل کی خصوصیت نہیں ہے۔ کیونکہ قریباً ہر جگہ آٹل اٹھن یا خراس موجود ہیں۔ بچوں والی عورتوں کے لئے یہ ایک نعمت ہے۔ اور عزیز بھی بہ نسبت خود پیسنے کے پیسے دے کر پسوانے کو ترجیح دیتے ہیں۔ مام لال کا خیال ہے۔ کہ عورتیں نہ پیسنے کی وجہ سے عام طور پر زیادہ اچھی لگیں۔ کیونکہ اس سے بہت بھاری بوجھ ہٹا ہے۔ ادا نہیں کا تنے پکانے دھونے اور بچوں کو کھلانے پہناتے کا کافی کام کرنا پڑتا ہے۔ رہتک میں جاٹ کی بیوی بل چلانے اور بیج بونے کے علاوہ وہ تمام کام کرتی ہے۔ جو جاٹ کرتا ہے۔ وہ نہایت تندرست رہتی ہے۔ لیکن ضرورتاً اپنے بچوں کی طرف سے غافل ہو جاتی ہے۔ ادا عیموں کی عورتیں بھی جو کہ پنجاب کی منڈیوں کے بڑے سبزی اگاتے والے ہیں۔ اسی قدر

سخت کام کرتی ہیں۔ وہ مویشیوں کے چارہ سے جاتی ہیں۔ کھیت میں کھاد پھیلاتی ہیں۔ کاشتے میں ادا دیتی ہیں۔ اور کوئیں پر بیوں کو بھی ہانکتی ہیں۔ نیپلز کے باغبانوں کی بیویوں کی طرح دودھ پیتے بچوں کو کھیتوں میں لے آتی ہیں۔ اور کام کے درمیانی وقفوں میں انہیں دودھ پلاتی ہیں۔ ان تمام امور کے باوجود بہت سی عورتیں اپنے خاندانوں کی کاشت کردہ سبزیاں فروخت کرتی ہیں۔ ان عورتوں کو عرف عام میں "کھاری چک" کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ سبزیوں کی ایک نوکری سرپر رکھ کر شہر یا گاؤں میں جاتی ہیں۔ اور دکان دکان یا گھر یا گھر پھرتی ہیں۔ اراعیوں میں اس بات پر اکثر بحث رہتی ہے۔ کہ آیا اس امر کی اجازت ہونی چاہیے یا نہیں۔ بہت سے یہ خیال کرتے ہیں۔ کہ ان کی بیویاں گھر پر محفوظ رہتی ہیں۔ اور وہ لوگ جو غیرت مند اور اپنی عزت کے خواہاں ہیں۔ اس کام سے منع کرتے ہیں۔ لیکن عورتیں جو بلاشبہ بازاروں میں جانے کا مصلحت اٹھاتی ہیں۔ یہ دعوے کرتی ہیں۔ کہ وہ آدمیوں کی نسبت سبزیوں کی زیادہ قیمت وصول کرتی ہیں۔ کیونکہ سبزیاں اکثر عورتیں ہی خریدتی ہیں۔ اور ایک عورت عورت کے ساتھ بہ نسبت مرد کے زیادہ اچھا سودا کر سکتی ہے۔

چرخہ کا تنہا کام۔ اگر اراعیوں اور چک سے جاٹوں کی بیویاں نہایت سخت کام کرتی ہیں۔ تو پرودہ نشین راجپوتانیاں غالباً بہت کم ہمت کرتی ہیں۔ تاہم تھیکہ وہ چکی نہ بیستی ہوں۔ یا سرگرم چرخہ کا تنہا دانی نہ ہوں۔ لیکن کاشتے کا رواج بھی متناجا رہا ہے۔ کارخانوں کے بٹے ہوئے کپڑے نہایت آسانی سے ہیا ہو جاتے ہیں۔ اور بے شمار دلفریب اقسام کے ہونٹے ہیں۔ اور نہ ہی کا تنہا اتنا مفید ہے۔ جتنا کہ ہڑا کرنا تھا۔ میرے محلے کے ایک راجپوت ممبر کو ایک عورت نے بتایا۔ کہ اگر وہ اس کی ہڑا کیاں ہم ۲ دن تک دس گھنٹے روز کام کریں۔ تو وہ ۱۸ روپے کی روٹی میں سے صرف تین روپے کما سکیں گی۔ تاہم اس منافع میں گھر کے کاتے بونٹے۔ موت سے بٹے ہوئے کپڑوں کی پائیداری بھی ضرور شامل کرنی چاہیے۔

جاٹوں کی بیویاں :- وسطی پنجاب میں جیٹی عورتوں کے کام کا سنہری طریقہ پیش کرتی ہے۔ اسے پیسنا نہیں پڑتا۔ وہ پانچ اور چھ شکر کے درمیان اٹھتی ہے۔ اور رات کے رکھے ہوئے دودھ کو پیٹتے اور کھنکھیاں نکالتے کے بعد

موشیوں کا دودھ دُہتی ہے۔ اور گھرباوری خانہ اور صحن صاف کرتی ہے۔ اگر کوئی بنگلی رگا ہوا ہے۔ تو وہ اُسے ایک ڈبیر کی صورت میں اکٹھا کر دیتی ہے۔ جسے وہ اس وقت صاف کر دیتا ہے۔ جبکہ وہ چکر لگانے آتا ہے۔ ورنہ وہ اُسے خود صاف کر دیتی ہے۔ پھر بچوں کو جلایا جاتا ہے۔ کپڑے پہنائے جاتے ہیں۔ اور کھانا کھلایا جاتا ہے۔ پانی لایا جاتا ہے۔ اور اپنے خاوند کا کھانا کھیتوں میں لے جایا جاتا ہے۔ وہاں سے واپسی پر وہ کاتی ہے۔ یا اگر سردی کا موسم ہے۔ تو روٹی بیتی ہے۔ یہاں تک کہ دوپہر کے کھانے کا وقت ہو جاتا ہے۔ اس میں قریباً ایک گھنٹہ لگ جاتا ہے۔ اگرچہ اُس میں صرف بغیر خمیر کے آٹے کی گول روٹی اور مصالحہ دار دال شامل ہوتی ہے۔ جبکہ دال جو لے پر سٹو بڑ سٹو کرتی ہے۔ وہ کاتی ہے۔ دوپہر کے بعد اُپے تھاپے جاتے ہیں۔ موشیوں کیلئے چارہ کاٹا جاتا ہے۔ اور سرسوں کا ساگ توڑا جاتا ہے۔ تاکہ شام کو سبزی کے طور پر کام آسکے۔ زیادہ آلودہ گھرانوں میں راجپوتی رواج کے زیر اثر عورتوں سے سوائے روٹی پھننے کے کیمت کا اور کوئی کام نہیں لیا جاتا۔ اس کی بجائے زیادہ تر چرخہ کاٹنے اور شاید کسی قدر کشیدہ نکالتے کے کام کئے جاتے ہیں۔ شام کے وقت موشی گرد و غبار کے بادل میں گھیر آتے ہیں۔ جو شام کی روشنی میں سونے کی طرح جھلکتا ہے۔ گائے اور بھینس کا دودھ نکالا جاتا ہے۔ اور غالباً پانی بھی پلایا جاتا ہے۔ شام کے کھانے کی تیاری میں ایک گھنٹہ اور لگ جاتا ہے اور جب سب کو کھانا کھلا دیا جاتا ہے۔ اور بچے بستروں پر لٹا دئے جاتے ہیں۔ تو بیوی خود بستر پر جاتی ہے۔ اور اس وقت قریباً دس بجے کا وقت ہوتا ہے۔ ایک ایسی عورت کے لئے بھی جو جائوں میں پیدا ہوئی ہو۔ دن بھر کے لئے کافی کام ہے۔ جب چکی بھی پیسنی پڑتی ہے۔ تو دن بہت لمبا ہو جاتا ہے۔ اور رات بہت چھوٹی۔ کیونکہ دن بھر کا آٹا وقت پر تیار کرنے کے لئے چکی کا پانچ بجے سے چلنا ضروری ہے۔

پیر وہ :- آدنہ کی طرح یہاں بھی پردے کی موافقت و مخالفت پر مباحثہ ہو رہے ہیں۔ ایک صحنوٹ راجپوت نے جو ایک یا دو دن ہوئے میرے ساتھ سوار تھا۔ خیال کیا۔ کہ اگر راجپوت عورتیں بجائے تمام دن بند رہنے کے کھیتوں میں کچھ کام کریں۔ تو یہ کاشتکاری اور صحت دونوں کے لئے بہتر ہوگا۔

اس نے کہا کہ اُن میں سے بعض پردے سے باہر آنا پسند کریں گی۔ اس امر کی ایک اور بھنٹ را جپوت نے جو کہ انجمن امداد باہمی کا بار سوخ ممبر ہے۔ تصدیق کی۔ اور یہ کہا کہ جو بھی کہ پرانی نسل معدوم ہو جائے گی۔ وہ باہر آجائیں گی۔ اور اس کی وجہ سے بہتر بھی ہو جائیں گی۔ وہ لڑکیوں کے سکول اور عورتوں کی انجمن ہائے امداد باہمی کے حق میں بھی تھا۔ یہاں پر وہ اتنا سخت نہیں ہے۔ جتنا کہ اُنہ میں۔ ایک را جپوت عورت ایک پڑوسی کے ہاں بغیر پردہ کئے جا سکتی ہے۔ اور جب گاؤں کے کیس اپنے اپنے کام کرنے کیلئے گھر میں داخل ہوں۔ تو اُسے اُن سے اپنے آپ کو چھپانے کی ضرورت نہیں۔ اور شادی یا غنی کے وقت وہ عوام میں گاؤں کی دوسری عورتوں کے ساتھ جمع ہوتی ہے۔

دیہاتی بھائی چارہ :- اس سے پہلے کہ ہم اس تحصیل کو چھوڑ دیں۔ چند معمولی باتیں اور بھی دیکھی جا سکتی ہیں۔ چونکہ جائیدادیں کم ہیں۔ اور گزارہ کرنا مشکل ہے۔ لیکن پھر بھی کوئی گھریلو صنعتیں نہیں ہیں۔ اور کاشتکار کی امدادی آمدنی صرف گاڑی چلانا ہے۔ تاہم بہت سے را جپوت گھر پر خانگی ضروریات کے لئے چند ایک مرغیاں پالتے ہیں۔ امداد باہمی کا ایک خاص مادہ پایا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ اُونہ کی نسبت کم ہے۔ کمیتی ہوئی فصلوں کو آوارہ مویشیوں اور چوروں کی دستبرد سے بچانے کے لئے تقریباً ایک ماہ تک ایک چوکیدار مشترکہ طور پر ملازم رکھا جاتا ہے۔ کنوئیں بھی ایک دوسرے کی اعانت سے اُتارے جاتے ہیں۔ پُرانے زمانے میں اس کام کے لئے پندرہ یا بیس زمیندار اکٹھے ہو جاتے تھے۔ لیکن اب تین یا چار سے زیادہ شاید ہی اس کام کو کرتے ہوں۔ اس طریقے سے اُتارے ہوئے کنوؤں کو یا تو ہر حصہ دار اپنا بیل ساتھ لگا کر رہٹ کو پھراتا ہے۔ یا چوسہ کھینچتا ہے۔ یا ہر ایک کھیت کی آبپاشی کے لئے باری باری کنواں لے لیتا ہے۔ کوئیں کی خواہش اور اشتراک سے برکشتی کا نمونہ یہ ہے۔ کہ بہت سے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے باہمی انتظام سے بدل لئے گئے ہیں۔ اور اس طرح زمینوں کی کسی قدر وابستگی ہو گئی ہے۔ جس آسانی سے ہم نے دریائے ستلج کو پایاب جوڑ کیا۔ ایک دریا کیلئے باعث جنگ تھا۔ کیونکہ یہ پنجاب کے پانچوں دریائوں سے بڑا ہے۔ اور کبھی ہماری سلطنت کی آخری حد تھا۔ ہر سرحد سے اسے دو ایسی ننگ ندیوں میں بانٹ دیا ہے۔ جو مشکل سے گھٹے تک پہنچتی ہیں۔ وہ ہاڑیاں جو خیلے کو میداؤں سے ادھل کر دیتی ہیں۔ اب بالکل سانسے ہیں۔ اور دولہ دھار کی بڑی فیصل جو کل تک نظر نہ آتی تھی۔ آجکلوں سے ادھل ہو گئی ہے۔

باب سوم انبالہ

راجپوت اور اصلاح رسومات

پہلا حصہ تحصیل کھرڑ

۱۶ روڈ نمبر۔ روڈ سے کھرڑ

تحصیل کھرڑ۔ کل میرا یہے روز مایام تھا۔ اور خوش قسمتی سے بارش کا دن تھا۔ آج جب میں جاگا تو دنیا تازگی و خوبصورتی سے غسل کئے ہوئے تھی۔ اور برن شفات و منور نظر آتی تھی۔ روڈ پر پہنچ کر ہم انبالہ میں داخل ہو گئے۔ یہ دو ضلع ہے جو پانچ دریاؤں والے پنجاب کو گنگا جمنہ والے ہندوستان سے علیحدہ کرتا ہے۔ تحصیل کھرڑ میں پنجاب اور وہاں کے لوگوں کی عادات ابھی تک غالب ہیں۔ لیکن پیداوار میں تبدیلی کے آثار ابھی سے شروع ہیں۔ مثلاً سڑک کے دونوں طرف نیم کے درختوں کی لمبی قطاریں اور جا بجا آم کے درختوں کے جھنڈ ہیں۔ موخر الذکر اپنی لمبی نشیبی راہوں اور تہ خانوں جیسے دھندلے کی وجہ سے مقابلہ روز روشن نمایاں طور پر مختلف تھے۔ زمین کی قلت کی کوئی شکایت نہیں ہے۔ شاید اس لئے کہ ۱۹۰۱ء سے ۱۹۱۱ء تک کے زوال میں آبادی ۲۰ فیصدی کم ہو گئی۔ گڑھ مشنر کے ۸۲۸ کس فی مربع میل کے مقابلے میں صرف ۵۶۲ آدمی فی کاشت شدہ مربع میل آباد ہیں۔ اگرچہ بارش صرف ۱۳۰ انچ ہوتی ہے۔ لیکن کسی نے کوئی اُتارنے کی تکلیف برداشت نہیں کی۔ لیکن ہے۔ اس خیال سے کہ بغیر اس کے زندگی کا سادہ معیار کافی حد تک قائم رہا جاسکتا ہے۔ ایک خاص تعداد نقل مکانی کر جاتی ہے۔ لیکن یہ تعداد گڑھ مشنر کی نسبت کہیں کم ہے۔ اور گزشتہ بارہ بیسے میں صرف ۱۱۹ آدمیوں نے پاسپورٹ کے لئے درخواست دی ہیں۔ تحصیل کا نصف حصہ ہندو جاڑوں کے زیر کاشت ہے۔ یہ کفایت شعار اور محنتی ہے۔ اور کافی رقبہ میں ایک چارہ گاہ کا شکار کر رہے ہیں۔ ان میں یہ

خصائیں بہت کم ہیں۔ اُن کو زیادہ سہارا دینے والی چیز دو دو اور لکھی کی فروخت ہے۔ اُس سے انہیں ہر سال قریباً تین لاکھ روپیہ مل جاتا ہے۔

پیر و تیر پیشے اور ذات و سڑک پر ایک انوکھا نظارہ یہ تھا۔ کہ چالیس پچاس دپیروں (تیمروں کے غول کو ایک مہنگی اور ایک سید لئے جا رہے تھے بلاشبہ یہ دوسرے سیدوں جیسا سید تھا۔ اور پیغمبر اسلام کی نسل سے ہونے کا دعویٰ رکھتا تھا۔ سید نے اُنہیں بارہ آنے فی تیمر کے حساب سے خریدا تھا۔ اور چند میل آگے قریب کے اسٹیشن پر جا رہا تھا۔ تاکہ انہیں دہلی کے لئے گاڑی میں بٹھا دے۔ جہاں اُن سے اُن میں سے ہر ایک کے لئے دو روپیہ فی تیمر ملنے کی امید تھی۔ گرمی کے موسم میں وہ شیشے کے ساتھ تجارت کرتا تھا۔ ایک معمولی دیہاتی جاگیردار اب بھی (دپیروں) تیمروں کے پالنے کو تنگ سمجھتا ہے۔ کیونکہ ان کو مہنگی پالتے ہیں۔ لیکن ہر شخص جو انہیں حاصل کرنے کی استطاعت رکھتا ہے۔ کھاتا خوب مزے سے ہے۔ اسی وقت اپنے پیغمبر کی نسل سے بتائیوالا بناؤں سید راہ چلتے غول کو ٹھیک سمت میں چلانے کے لئے اتنی ہی محنت کر رہا تھا۔ جتنی کہ اُس کا عزیز ساتھی۔ وہ ایک ایسے زمانے کی خصوصیات لئے ہوئے ہے۔ جس میں اقتصادی وباؤ اور بچی ذات کے لوگوں کو مجبور کر رہا ہے۔ کہ وہ اپنے وقار کو بالائے طاقت رکھ کر اپنی روزی ایسے طریقوں سے کمائیں۔ جو کسی وقت معیوب سمجھے جاتے تھے۔ اب برہمن گرانے پر گاڑی چلا رہے ہوئے۔ درزی کا کام کرتے ہوئے۔ ڈاک لے جاتے ہوئے۔ باورچی کے طور پر اور یہاں تک کہ اسٹیشنوں پر تیلیوں کا کام کرتے ہوئے۔۔۔۔۔ اور پرندوں کو پھانستے ہوئے اور مچھلیاں پکڑتے ہوئے دیکھے جاسکتے ہیں۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ راجپوت سہزادوں کی کاشت کے عادی ہوتے جا رہے ہیں۔ اسی طرح یہاں چاروں طرف گزشتہ تین یا چار سال سے مسلمانوں اور سکھوں نے خانگی ضروریات کے لئے مرغیاں پالنی شروع کی ہیں۔ اور اُن کی دیکھ بھال کے لئے مہنگی مقرر کئے ہیں۔ یہ ظاہر ہے۔ کہ یہاں تک ذات کی بنیاد پیشے پر ہے۔ اُس کا زور پہلے کی نسبت بہت کم ہے۔

چاند اور نسوار :- وہ اور تبدیلیاں بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ چائے پینا۔ اور نسوار

لینا۔ چائے پینا ہنڈوں اور سکھوں تک محدود ہے۔ بہت سے لوگوں کو جنگ عظیم میں کام کرتے وقت اس کی عادت ہو گئی۔ مٹی بھر چائے ایک برتن میں پھینک دی جاتی ہے۔ جس میں قریباً دو سیر پانی ہوتا ہے۔ اور نصف سیر گڑ۔ اور یہ صبح مویرے تمام خاندان پیتا ہے۔ میرے ایک ہمراہی سکھ نے بتایا کہ وہ اس کا دو گنا حصہ تیار کرتا تھا۔ اور تمام دن اس میں اتنا دودھ ملا کر جتنا کہ وہ بچا سکتا تھا۔ وقفے وقفے سے پیتا تھا۔ نسوار لینا حال ہی کی بات ہے۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ سکھوں میں زیادہ مقبول ہے۔ اس امر کی ایک تعلیم یافتہ سکھ نے تصدیق کی ہم نے ایک نہایت بوسیدہ حال بوڑھے آدمی کو سڑک کے کنارے سگریٹ اور مٹھائیاں بیچتے ہوئے دیکھا۔ معلوم ہوا کہ وہ گرد نواح کے بہت سے کنبوں کا پردہ ہست تھا۔ اور اس اوسط درجے کی تجارت سے فصل کے موقع پر اپنی آمدنی میں ہر شخص کی دی ہوئی چار سیر گیہوں کا اضافہ کر لیتا تھا۔ اس نے تفصیلاً بتایا کہ یہ کام میں یو نہی کرتا ہوں۔ دراصل میرا کام پیاسے ناگیروں کو سڑک کے دوسرے کنارے کے کوئٹے سے مفت ٹھنڈا پانی پلانا ہے۔ اگرچہ وہ خاندانی پردہ ہست تھا لیکن نہ پڑھ سکتا تھا۔ اور نہ لکھ سکتا تھا۔ البتہ وہ پیدائشی پردہ ہست ضرور تھا۔

ترقی یافتہ راجپوت :- راستے میں مجھے ایک مستعفی فوجی اصر ملا۔ وہ ایک راجپوت اور گاؤں کے بینک کا پرنیڈنٹ تھا۔ اور صوبیدار مہار کا بیٹا تھا۔ اس نے اپنے بیٹے کو "لیس ناٹک" بھرتی کرادیا تھا۔ اگر اس نے خود ملٹری سروس کی شریعت کی تھی۔ یہ امر کہ وہ اچھے چلن کا شخص تھا۔ اس بات سے ظاہر ہے۔ کہ مولیشی پالنا ہے۔ اور اپنی ۳۰ ایکڑ زمین میں ہل بھی چلاتا ہے۔ اس کے پڑوسی راجپوت اس وجہ سے اسے حقارت سے دیکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص جس کی فیشن دو سو روپیہ ماہوار ہو۔ کیوں تمام دن مولیشیوں کے پیچھے پیچھے پھرے۔ شہر میں آرٹمرنگنگ نے بھی جنوبی فرانس میں ایک اسی قسم کی مثال دیکھی تھی۔ امرا اپنی زمینوں کو کاشت کرنا حقیر جانتے تھے۔ اس کی تنقید موجودہ حالات کے عین مطابق ہے۔ بہت ممکن ہے۔ کہ ان بے وقوفوں اور بددیانت لوگوں کی نسبت جو ان پر ہفتے میں یہ لوگ سوسائٹی کے زیادہ ممتاز رکن نہ ہوں۔ کھرٹ میں بھی میں نے ایک راجپوت کو ایک یا دو گجروں کی مدد سے سبزیاں اگاتے ہوئے دیکھا تھا۔ آج بوقت شام میں نے اس کا کھیت دیکھا۔ اس میں امرودوں کا ایک چھوٹا باغ اور آلو۔ گاجر۔ کھلم

اور مریچوں کی عمدہ فصلیں تھیں۔ وہ بھی ایک بینک کا پرنسپل بن گیا ہے۔ وہ ایک ایسی مثال ہے۔ جو یہ ظاہر کرتی ہے۔ کہ امداد باہمی کس طرح اچھے لوگوں کو آگے بجاتی ہے۔ اب ہم کسولی کے پہلو پہ پہلو ہیں۔ (چھ ہزار فٹ، اور چور کی چوٹی تمام کی تمام سامنے ہے۔)

۱۰۔ دسمبر کھڑے منو لی

بچپن کی شادی :- جب میں دسویں میں ٹاسٹ کر رہا تھا۔ ایک موٹر لادی نزدیک سے گزری جس میں باہر بھی تقریباً اتنے ہی آدمی تھے۔ جتنے کہ اندر دو موٹر انجن کے خلاف پر تھے۔ ایک پائیدان پر۔ ہر ایک پہلو میں اور پانچواں چھت پر سامان لئے ہوئے تھا۔ ٹاسٹ کے بعد میں نے مقامی مشن ہائی سکول کا معاونہ کیا۔ مجھے بچپن کی شادی کے متعلق دو قابل ذکر نمونے دکھائے گئے۔ پہلا ایک سنار کا لڑکا تھا۔ جو چھٹی جماعت میں تھا۔ اس کی عمر تیسرے سال کی بنائی جاتی تھی۔ لیکن وہ دس سال سے ایک دن بھی بڑا دکھائی نہیں دیتا تھا۔ اُس نے اپنی بیوی کے ساتھ جو اسی سے ایک سال چھوٹی ہے۔ رہنا شروع کر دیا ہے۔ مجھے بتایا گیا کہ اس بات کے لئے ضد کرنے والی اس کی ماں ہے۔ دوسرا ایک سولہ سال کا لڑکا تھا۔ وہ سکھ جاٹ تھا۔ اس کی شادی ۱۳ برس کی عمر میں ہوئی تھی۔ اور اب بیوی اور لڑکی دونوں کو کھو چکا تھا۔ مجھے چھٹی جماعت کے ایک برہمن کے لڑکے کے متعلق بھی بتایا گیا۔ جو اگرچہ ۱۴ برس کا تھا۔ لیکن اُس کے ہاں ایک لڑکی ہو چکی تھی۔ اس کی بیوی نے ۱۱ برس کی عمر سے اس کے ساتھ رہنا شروع کیا تھا۔ ایک برہمن نے جو رہیں موجود تھا۔ اس کی تصدیق کی۔ ان علاقوں پر شادی کی مقررہ عمر لڑکیوں کے لئے ۱۳ سے ۱۴ اور لڑکوں کے لئے ۱۵ سے ۱۶ سال ہے۔ شادی سے جیسا کہ لڑکے خود کہتے ہیں۔ دوسری شادی مراد ہوتی ہے۔ مجھے بتایا گیا۔ کہ ہوشیار پور کے ایک سکول میں بچپن کی شادی کا رواج کم کرنے کے خیال سے یہ قانون بنایا گیا ہے۔ کہ وہ شادی کے بعد کسی لڑکے کو اپنے سکول میں نہ رکھیں گے۔ اس قسم کے ذرائع اختیار کرنے کی ضرورت اس امر سے ظاہر ہے۔ کہ ہندوستان میں ۱۵ برس کی عمر تک ہر پانچ لڑکیوں میں سے دو شادی شدہ ہوتی ہیں۔ اور ۱۹۲۱ء میں اُن میں سے ۴۰۰۰۰۰ بیواہیں تھیں۔

عورتوں کا کام :- کھڑ چھوڑتے وقت ایک دانشمند سکھ میرے ساتھ ہوا۔ جو کئی سو ایکڑ زمین کا مالک ہے۔ اس نے گاؤں میں عورتوں کے لئے انجمن امداد باہمی بیت و کفایت شکاری کھولنے کی درخواست کی بنا پر عورتوں اور اُن کے کام کے متعلق گفتگو شروع ہو گئی۔ اُس نے بتایا کہ اب چکی کوئی نہیں پستہ۔ اور راجپوتوں کے علاوہ کوئی کاتتا بھی نہیں۔ کیونکہ کارخانے کے بنے ہوئے کپڑے زیادہ سستے خریدے جا سکتے ہیں۔ اس علاقے میں جہاں کپاس کافی ہوتی ہے۔ یہ امر نہایت تعجب خیز ہے۔ سردار نے اس پر افسوس ظاہر نہیں کیا۔ کیونکہ اس سے عورتوں کے پاس دوسرے کاموں کے بہت سادق نچ جاتا ہے۔ وہ اب اپنے پٹنگوں کے لئے سوتی نواڑ بنتی ہیں۔ ادنیٰ دسوتی جڑا ہیں بناتی ہیں۔ اپنے پاجاموں کے لئے ریشمی یا سوتی ازار بند بنتی ہیں۔ اور رومال بناتی ہیں۔ اس میں سے بہت سے کام ایک پادری کی بیوی کے احسان کا نتیجہ ہے۔ جو کبھی کبھی گاؤں میں آیا کرتی تھی۔ گھر سے باہر سکھ جاٹ کی بیوی کا کام یہ ہے۔ کہ وہ صبح کو کھیتوں میں اپنے خاوند کا کھانا بجاتی ہے۔ کپاس چنتی ہے۔ چارہ لاتی اور کاٹتی ہے۔ اور اُسے تھاپتی ہے۔ موخر الذکر بچے کی نسبت کم استعمال کئے جاتے ہیں۔ اس کا خیال تھا۔ کہ یہ بالکل استعمال نہیں کرنے چاہئیں۔ کیونکہ دودھ کڑی کی آگ سے بھی گرم کیا جا سکتا ہے۔ اتفاقہ طور پر اس نے اسی حقیقت کا اظہار کیا۔ جس کے متعلق میں نے پہلے بھی ہوشیار پور میں سنا تھا۔ یعنی یہ کہ عورتیں اب اپنے زیورات صرف کسی خوشی یا جشن کے موقع پر پہنتی ہیں۔ کیونکہ یہ اُن کے کام کاج میں مارج ہوتے ہیں۔ اس کا خیال تھا۔ کہ عورتیں اسے جلد چھوڑ دیں گی۔ اس کے بعد جب میں نے گاؤں کے ایک جمع سے پوچھا۔ کہ عورتیں اپنے زیورات ہر روز کیوں نہیں پہنتیں۔ تو گردہ میں سے ایک پلکار اُٹھا۔ ”اللہ کی حکمت“ اور دوسرے نے کہا۔ ”حکم آگیا ہے“۔ یہ کلمات اس امر کی اچھی مثالیں ہیں۔ کہ زندگی میں قسمت کا کس قدر دخل ہے۔

معیار زندگی :- سردار کا خیال تھا۔ کہ گزشتہ ایام کی نسبت کاشتکار کا کھانا متفرق ہونے کی وجہ سے پہلے سے بہت ترقی کر گیا ہے۔ کیونکہ اب وہ انڈے اور سبزیاں دونوں کھاتا ہے۔ وہ خود بھی کھڑ سے سبزی لاتا ہے۔ اکثر گاؤں میں بھی سبزیاں بچنے کے لئے لائی جاتی ہیں۔ ایک اور فرق یہ پڑا ہے۔ کہ کھڑ

کے یعنی پھول گو بھی کی کاشت کرنے لگ گئے ہیں۔ زمین اور بارش دونوں کی بہتات کی وجہ سے کوئیں بہت کم ہیں۔ اور اُن میں اکثر دن میں صرف چند گھنٹے استعمال کئے جاتے ہیں۔ کیونکہ جب پانی کھینچا جاتا ہے۔ تو پانی کی سطح بہت جلد جلد نیچی ہوتی ہے۔ اس لئے لوگوں کے پاس سال میں صرف تین چار مہینے کام دیتا ہے۔ اور باقی سال مقدمہ بازی میں پورا کرتے ہیں۔ جو اس علاقہ کی خاص لعنت ہے۔ وہ اس بات پر متفق تھا۔ کہ اگر کوئیں اُتارے جائیں۔ تو باد جو اس امر کے کہ وہ زیادہ پانی نہیں دیتے۔ اکثر لوگ کثرتِ باراں کی مدد سے اپنی سبزیوں کاشت کر سکیں گے۔ جن گاؤں میں سے ہم گزرے اُن میں سے اکثر میں ایک یا دو گھر بچتے تھے۔ لیکن سردار نے کہا۔ کہ جہاں کہیں کاشتکار راجپوت ہیں۔ وہیں کوئی بچتہ گھر ایسا نہ ملے گا۔ جو اُن کی ملکیت ہو۔ البتہ سکھوں کے گاؤں میں کافی ہیں۔ اور اُس کے اپنے گاؤں میں چند گھروں میں چنیاں لگی ہوئی تھیں۔ جس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہاں سردی کے موسم میں حرارت کا بہت اچھا انتظام ہے۔ اُس کے گاؤں میں ایک لائبریری بھی تھی۔ جس میں اُس نے دو سو کتابیں جمع کر رکھی تھیں۔ نصف گاؤں میں تین سو روپے کی لاگت سے سڑکیں بنائی گئی تھیں۔ حقیقت یہ ہے۔ کہ وہ سوائے اس کے کہ وہ بڑے بیانہ پر قرضہ دیتا تھا۔ نئی روشنی کا ایک اچھا نمونہ تھا۔

دوا بھجن ہائے اصلاح رسومات :- راجپوت مسلمانوں کے دو گاؤں کی انجمن ہائے اصلاح رسومات کو دیکھنے کیلئے میں سوارہ ٹھہر گیا۔ ان انجمنوں کی مہربانی کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ جس شادی میں ۸۰۰ سے لے کر ۱۰۰۰ روپیہ تک خرچ ہوتا تھا۔ اب صرف ۲۰ روپیہ میں کی جاسکتی ہے۔ حال ہی میں ایک ممبر نے اپنی دونوں لڑکیوں کی شادی اتنے ہی روپے میں کی ہے۔ اس کے بموجب دو سری رسومات کے تخمینے بھی کم کر دئے گئے ہیں۔ اور اُن ممبروں پر جو اُس کے قواعد پر عمل نہیں کرتے۔ جرمانہ کیا جاتا ہے۔ ایک کوڑا کی مزدخت کرنے کی وجہ سے سو روپیہ جرمانہ دیتا پڑتا تھا۔ اس قسم کی انجمنوں کی بہت زیادہ ضرورت ہے۔ روپڑ میں نے ایک سید نے بتایا۔ کہ ایک سید کی تجہیز و تکفین کی رسومات ۵ مختلف دعوتوں پر مشتمل ہیں۔ ایک موت کے میسرے دن۔ دو سری نویں دن۔ تیسری انیسویں دن۔ چوتھی تیسویں دن اور پانچویں چالیسویں دن اور پھر سال میں ایک

دفعہ۔ ہر موقعہ کا خرچ کم از کم پندرہ یا بیس روپے ہے۔ اور اس طرح پانچوں عورتوں پر بیس سو روپے خرچ ہوتے ہوں گے۔ کیونکہ نہ صرف سید بھائیوں کو ہی بلایا جاتا ہے۔ بلکہ گاؤں کے کینوں کو بھی کھانا دیا جاتا ہے۔ انجن ہائے اصلاح رسومات معاشرتی رسومات کے اخراجات کم کرنے تک ہی محدود نہیں ہے۔ ایک سال گذرا۔ جبکہ گردو نواح میں پبلک پمپل رہی تھی۔ اور سیواڑہ میں چوبے مرنے شروع ہوئے۔ تو انجن نے ہر ایک کو گاؤں خالی کرنے اور ٹیکہ لگوانے کے لئے کہا۔ ہر ایک بچ گیا۔ اگرچہ قریب کے ایک گاؤں میں جہاں اس پر عمل نہیں کیا گیا۔ پچاس آدمیوں کے مرنے کی خبر سنی جاتی ہے۔ انجن کے پریذیڈنٹ نے اپنی عورتوں کے بھی ٹیکے لگوائے تھے۔ لانے اس کے خلاف یہ کہہ کر احتجاج کیا۔ کہ کسی غیر مرد کو عورت کا بازو چھونا حرام ہے۔ لیکن پریذیڈنٹ نے یہ کہہ کر خوب جواب دیا۔ کہ جب عورت منہار کو چوڑیاں چڑھاتے وقت اپنا بازو چھونے کی اجازت دے دیتی ہے۔ تو کیا ہرج ہے۔ اگر ڈاکٹر کو اس کے ٹائڈے کیلئے اس کا بازو چھونے دے دیا جائے۔ تاہم لوگوں نے ملا کا ساتھ دیا۔ لیکن آج انہوں نے کہا۔ کہ اگر عورت کو ٹیکہ لگوانے بھیجا جائے۔ تو ہم معترض نہ ہوں گے۔ اگر لوگوں کا یہ رویہ عام ہے۔ تو عورتوں کو ڈاکٹروں کے پاس بھیجنے کی یہ دلیل بہت قوی ہے۔ اس قدر ترقی یافتہ گاؤں میں روشنی و صفائی کا مسئلہ تسلی بخش طریق سے حل کیا ہوا دیکھنا لازمی امر ہے۔ تمام گاؤں ہر روز صاف کیا جاتا تھا۔ اور کورا کرکٹ کمیٹیوں کو لے جایا جاتا ہے۔ یہ کام گاؤں کے بھنگی کرتے ہیں۔ جنہیں اپنے مخصوص کام کے علاوہ کام کرنے کی اجرت دی جاتی ہے۔ ہر گھر سے تیسرے دن روٹی لینے کے علاوہ ہر فصل کے موقع پر انہیں دس سے پندرہ فیصد ہی تک زائد غلہ دیا جاتا ہے۔ اور روٹی اب ہر روز کی ہے۔

گاؤں کی دایہ :- ایک پرانی بڑی رسم بغیر ذکر کے رہ گئی ہے۔ وہ یہ کہ کسی گاؤں میں بھی تزبیت یافتہ دایہ نہیں ہے۔ سیواڑہ میں تین دایاں ہیں۔ ایک بھنگی کی بیوی ہے۔ دوسری جوگی کی۔ تیسری ایک نیلی کی آخری دایہ اندھی ہے۔ اور کام نہیں کر سکتی۔ بھنگی کا مرتبہ کسی تفصیل کا محتاج نہیں۔ جوگی تمام ذاتوں سے پہنچی ذات ہے۔ اور بھوتوں پر یلوں پر جو مدتے چڑھائے جاتے ہیں۔ وہ انہیں کو دئے جاتے ہیں۔ تیلیوں کا درجہ ذرا بلند ہے۔ لیکن ابھی گاؤں کے ذیل لوگوں میں

شمار کئے جاتے ہیں۔ دوسرے گاؤں میں صرف ایک ہی دایہ ہے۔ جو فقیروں کی یا راہی ذات سے تعلق رکھتی ہے۔ دونوں گاؤں میں دایہ لڑکے کے لئے ایک روپیہ اور لڑکی کے لئے آٹھ آنے ملتی ہے۔ لڑکی کی پیدائش کے متعلق ہندوستان کا رد یہ اس فرق سے بخوبی ظاہر ہے۔ دونوں صورتوں میں دایہ وہ کپڑے سے لپیٹی ہے۔ جو بچے کی پیدائش کے وقت اس کی ماں نے پہنے ہوتے ہیں۔ لیکن یہ کوئی بڑا عطیہ نہیں ہے۔ کیونکہ بچہ جتنے وقت سب سے پرانے کپڑے پہنے جاتے ہیں۔ سیواڑہ ایک اچھا گاؤں ہے۔ اور یہاں کے لوگ متعدد زندگی بسر کرتے ہیں۔ یہ امر خالی ازدواجی نہیں۔ کہ ۱۸ سال ہوئے۔ انہوں نے ایک اچھے ملا کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے۔ ایک مخبر کو ہدایات دے کر جالندھر بھیجا۔ کہ وہ ایک ایسا ملا سا ملالائے جو بقول ان کے انہیں یہ بتائے۔ کہ چوری مت کرو۔ بد معاشی سے بچو۔ وغیرہ وغیرہ چنانچہ ایک ایسا آدمی مل گیا۔ اور وہ اُس وقت سے یہیں ہے۔

یہ پنج لوگ :- چھوٹ چھات کا خیال اسی تفصیل میں بھی اُٹتا ہی قوی ہے۔ جتنا کہ اُنہیں میں۔ پنج لوگوں کے کوئی اکثر اپنے ہیں۔ اور کہیں کہیں تالاب بھی اپنے ہیں۔ جہاں ان دونوں سے کچھ نہیں ہے۔ وہاں وہ ایک ہندو ستے کو صبح شام پانی کھینچنے کے لئے نوکر رکھ لیتے ہیں۔ اسکول میں اُن کے بچے علیحدہ بیٹھتے ہیں۔ اور دوسروں کے ساتھ نہیں کھیل سکتے۔ چھوٹے ہوئے شخص پر پانی چھڑکنے کی رسم ہر جگہ پھیلی ہوئی ہے۔ لیکن دسویہ اور گڑھ شکر میں جہاں آریہ سماجیوں نے کچھ کام کیا ہے۔ یہ بات نئی نسل میں سے متی جا رہی ہے۔ اور لوگ اس معاملے کے متعلق زیادہ آزاد خیال ہوتے جاتے ہیں۔

مولیشی و مذہب :- گروہ شکر میں پڑانے اور بیکار مولیشی آزادی سے قصابلوں کے پاس فروخت کر دئے جاتے ہیں۔ لیکن یہاں ہندو اور سکھ دونوں میں اُس کے خلاف جذبات اتنے ہی تیز ہیں۔ جتنے کہ اُونہ ہیں۔ کوئی کبھی کسی بیل یا گائے کو عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے نہیں بیچتا۔ جب کہ آٹھ ایک کا شکر کار نے بتایا۔ کہ جب ایک بیل نے میرے لئے دس سال کام کیا ہے۔ تو کیا میں اُسے اب اس لئے بیچ دوں۔ کہ وہ کام نہیں کر سکتا۔ میں وہ سبوں کی طرح رحم کے جذبے سے بالکل ناری

نہیں ہوں۔ آرٹھرنگ نے ایک اندھی گھوڑی کا جو اُسے فرانس کے دوروں میں سے ایک میں لے لئے پھری۔ ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”بغیر آنکھوں کے اُس نے بچے پندرہ سو میل نہایت سلامتی سے پھرایا ہے۔ اور اب اس کی باقی ماندہ زندگی میں سوائے میرے اور کوئی اس کا مالک نہ ہو گا۔“ دونوں حالتوں میں جذبات وہی ہیں۔ اور چونکہ ٹھیک انسانی دل سے نکل رہے ہیں۔ اس لئے انہیں نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ خواہ وہ گھوڑے کے متعلق ہوں۔ خواہ بیل یا گائے کے۔ بعض ہندو تاجر آجاتے ہیں۔ اور مویشیوں کو بظاہر اپنے استعمال کے لئے خرید لیتے ہیں۔ لیکن دراصل وہ قصابوں کے ہاں بچہ دیتے ہیں میرے ہمراہیوں میں سے ایک مسلمان سفید پوش نے بتایا کہ بہت مسلمان بھی پُرانے مویشیوں کو بیس بیچتے۔ جب میں نے اس سے دریافت کیا۔ ”کیا بالکل نہ فروخت کرنے والوں کی نسبت فروخت کرنے والے لوگ زیادہ ہیں؟“ تو اُس نے جواب دیا۔ تمام وہ لوگ جن کے دل صاف ہیں۔ فروخت نہیں کرتے۔

ہندو مسلم تعلقات :- ایسے گاؤں میں جہاں ہندو مسلمان اکٹھے رہتے ہیں۔ مسلمان مقامی پر وہ ہاں کو اپنی شا دیوں پر بڑھاتے ہیں۔ اور اُسے ایک روپیہ دے دیتے ہیں۔ جو بلاشبہ اُن دنوں کی یاد تازہ کرتا ہے۔ جبکہ وہ ہندو تھے۔ اور خاندانی پر وہ بہت دستور کے مطابق اُن کے ہاں آتا تھا۔ بعض گاؤں میں ہندو اس ملاقات کا بدلہ ملاں کو دعوت دے کر اور ایک روپیہ مسجد کے لئے عطا کر کے اُتار دیتے ہیں۔ میرے محلے کا ایک ممبر جو دہلی کا رہنے والا ہے۔ یہ کہتا ہے کہ وہاں بہت سے گاؤں ایسے ہیں۔ جہاں مسلمان دیہاتیوں نے دیر ہوئی کہ اپنے مسلمان ہونے سے پہلے اپنے خاندانی پر دہشت کو زمین کا ایک ٹکڑا دیا ہوا تھا۔ لیکن اُس کا جانشین اب بھی سال میں ایک یا دو روپیہ کارسہمی پیشکش لینے آتا ہے۔ اگرچہ اب اُس کا کنبہ وہاں نہیں رہتا۔ اور دیر ہوئی کہ زمین کا وہ ٹکڑا چھوڑ دیا ہے۔ یہاں بھی اُس کی مثالیں موجود ہیں۔ بدقسمتی سے دونوں بڑی قوموں کی باہمی خوش خلقی زلزلے کے فرقہ وارانہ خیالات کی وجہ سے دہتی جا رہی ہے۔ گزشتہ جولائی میں روپڑ سے تین میل کے فاصلے پر ایک گاؤں میں سخت لڑائی ہوئی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نو دس آدمی مارے گئے۔ لیکن یہ زیادہ تر شہریوں کے اکسائے

کی وجہ سے تھا۔ خوش قسمتی سے وہ فرقہ داری جس کی وجہ سے لڑائی برپا ہوئی۔ گردنواح کے گاؤں میں نہیں پھیلی۔ حال ہی میں ڈسٹرکٹ بورڈ کے انتخاب نے بھی بہت کچھ فرقہ داری کے جذبات اُبھار دئے تھے۔ جن کی بنا پر ایک تحصیل میں ہندو مسلمانوں میں تفرقہ ہو گیا تھا۔ اور دوسری میں راجپوتوں اور جاٹوں میں۔ اس موقع پر ہندو اور مسلمان راجپوت مل جل گئے تھے۔ تاہم اس اتھا نے کوئی دیر پا خصوصیت نہیں چھوڑی۔ اور یہ عام طور پر کیا جاتا ہے۔ کہ ابھی تک فرقہ داری نے دیہات کی راہ نہیں لی۔

منولی :- جب ہم منولی کے نزدیک پہنچے۔ تو ہمارے ملاقاتیوں نے فوراً ہی جنگلی جانوروں کی تباہ کاریوں کی شکایت کرنی شروع کر دی۔ یہ جانور قریب کی ریاست سے جہاں غالباً ان کی حفاظت کی جاتی تھی۔ جنگ کر ان کے کھیتوں میں آجاتے تھے۔ انقلاب فرانس سے پہلے فرانسیسی دیہاتیوں کی طرح انہوں نے بھی مخالفت کے لئے التجا کی۔ ایک شخص نے اپنے نئے ہنریوں اور پھلوں کے باغ کو محفوظ رکھنے کے لئے تین سو روپے تار کے جھکے پر خرچ کئے تھے۔ اور یہ بھی جانوروں کو ہمیشہ باہر میں رکھ سکتا تھا۔ منولی کی آبادی دو ہزار کے قریب تھی۔ لیکن اس کے نزدیک کا حصہ اتنا گندہ تھا۔ جتنا کہ ہو سکتا ہے۔ اور ہر شخص کی مایوسی کو مکمل کرنے کے لئے ایک آگلی رات شام کے وقت کو اپنی متواتر جھکاچھک سے بیہوش بنا رہا تھا۔ جو لوگ ہمیں ملنے کے لئے آئے۔ انہوں نے اس کی سخت شکایت کی۔ انہوں نے کہا۔ کہ اس کی وجہ سے ہم ایک دوسرے کو بولتے ہوئے نہیں سن سکتے۔ اور یہ ایک اسکول کے نزدیک ہے۔ اس سے پڑھائی میں سخت دقت پیش آتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ آدھی رات تک چلتا رہتا ہے۔ اور ہمارے آرام میں خلل آتا ہے۔ ایک آزاد مسلمان کے ہاتھوں کا اٹھارویں صدی کا بنا ہوا قلعہ اس کی متروک جگہ کی خاص شہرت کا باعث ہے۔ اب ہم تقریباً کسولی سے پرے ہیں۔ اور سلسلہ چور کو (۱۱۸۷) فٹ سیدھے اوپر دیکھ سکتے ہیں۔ ایک ہفتہ ہوا اسے پہلے پہل ہم نے اُدن سے اُدیر کی پہاڑیوں پر سے دیکھا تھا۔ شام کی روشنی میں جب کہ غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی ایک جھلک ایک لمحے کے لئے اُس کی برنائی جوڑی پر سے ہوتی ہوئی چلی گئی۔ یہ نہایت خوبصورت نظر آرہا تھا۔

۸ دسمبر منولی سے مبارکیو (۳۱ میل)

راجپوت اور پردہ :- جن سڑکوں پر ہم نے آج تک سفر کیا۔ آج ہم اُن تمام سڑکوں سے زیادہ گندی سڑکوں پر چلے اور ایک جگہ تو سڑک... اگر تک پانی ہی کے نیچے غائب تھی۔ میرے ہمراہ ایک سکھ سفید پوش اور ایک مسلمان راجپوت تھا۔ ہوتے ہوتے عورتوں کی مشغولیت کے متعلق گفتگو ہونے لگی۔ گزشتہ دو یا تین سال سے انہوں نے دریاں مٹنے اور آزار بند۔ تو لے اور مکینوں کے خلاف بنانے کا کام اختیار ہے۔ کیونکہ جب سے انہوں نے چلتی پیسنا چھوڑا ہے۔ اُن کے پاس وقت بچ رہتا ہے۔ جلاہوں کی مزدوری پچھلے کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ راجپوت عورتوں کے پاس پردہ نشین ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ دقت ڈالتا ہوتا ہے۔ وہ دودھ ڈھستی ہیں۔ روٹی بکاتی ہیں۔ کپڑے دھوتی ہیں۔ پر خہ کا تھی ہیں۔ اور پھر بیکار بیٹھ جاتی ہیں۔ ابھی تک پردہ اٹھانے کی کوئی علامات نہیں ہیں۔ تمام راجپوت جن سے میں نے گفتگو کی ہے۔ اس امر پر متفق ہیں۔ لیکن ودر راجپوتوں نے جن سے میں بعد میں ملا یہ تسلیم کیا۔ کہ مسلمان عورتوں کو پردہ میں رکھنے والا وہ عقیدہ ہے جس کی وجہ سے مسلمان یہ سمجھتے ہیں۔ کہ پردہ جو مذہب ہے۔ اگر یہ نہ ہو۔ تو وہ جلد باہر آ جائیں۔ کیونکہ پردہ میں وہ کہ عورتوں کے لئے تندرست رہنا نہایت مشکل ہے۔ راجپوتوں میں سے ایک نے بتایا۔ کہ ہم پانچ بھائی ہیں۔ اور پانچوں کمیتوں میں کام کرنے والے ہیں۔ لیکن اگر پردہ نہ ہوتا۔ تو ہم دس کلندے ہوتے۔ اور کوئی ہماری روٹی لانے والا ہوتا۔ اب ہمیں اپنے گھر روٹی کھانے واپس جانا ہے۔ اور ہم اپنے سردوں پر آگ جلانے کیلئے کھڑیاں بھی لے جائینگے میرے راجپوت افسروں میں سے ایک کے سامنے جبکہ وہ اپنے راجپوت بھائیوں کو یہ نصیحت کرنے لگا۔ کہ عورتیں پردے سے باہر نکل آنی چاہیے۔ دینداری کا ایک اور سخت نظریہ پیش کیا گیا۔ انہوں نے کہا کہ خدا کے لئے خاموش رہو۔ کہا تم مسلمان نہیں ہو۔ اس حالت میں دینداری سخت اقتصادی کمزوریوں میں جھنسا دیتی ہے۔ چونکہ اُن کی روٹی لانے والا کوئی نہیں ہوتا۔ اس لئے راجپوت خلیج کی روٹی کا وقت ختم ہونے تک لاچار گھر ٹھہرے رہتے ہیں۔ اور کام نہ ہونے

کی وجہ سے گاؤں کے مہمان خانے میں اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اور حقہ پیستے ہیں۔ آخر کار جب صبح کے دس یا گیارہ بجے کوشش کر کے اٹھتے بھی ہیں۔ تو وہ نیم بھوشی کی حالت میں ہوتے ہیں۔ اور باقی ماندہ نصف دن کے تھوڑے سے وقت میں بھی اچھی طرح کام کرنے کے قابل نہیں ہوتے۔

ملازمت یا زراعت وہ راستے ہیں ہم نے ایک سکھ جاگیردار کو مل چلائے ہوئے دیکھا۔ اگرچہ اس کی جاگیر سے سالانہ آمدنی صرف تین روپیہ تھی۔ لیکن جاگیردار کی شخصیت ہمیشہ کچھ نہ کچھ اہمیت رکھتی ہے۔ اس مستعفی فوجی کی طرح جس سے ہم دو دن ہوئے سے تھے۔ اُسے بھی اُس کی شخصی اہمیت مل چلانے سے نہیں روکتی تھی۔ اور یہ امر نہایت مسرت کا باعث ہے۔ اُس نے ہمیں ایک کنواں دکھایا۔ جو پانی کی سطح تک تیس فٹ گہرا تھا۔ یہ اُس نے حال ہی میں دو ہزار روپے میں گنوا یا تھا۔ اور ۱۴۰ روپے رہٹ کے لئے اور ادا کئے تھے۔ اس کوشش کا نتیجہ یہ تھا۔ کہ اُس کے پاس ایک کھیت آوڑوں کا ایک مربعوں کا اور تیسرا بہن کا تھا۔ جن میں سے تمام کی تمام گرد و نواح کے لئے نئی فصلیں تھیں۔ چونکہ اُس کے پانچ بچے تھے۔ اُس نے تعلیم کا بھی ذکر کیا۔ اُس نے کہا۔ میں تو سکول میں ہیں۔ ایک سولشیوں کی نگہبانی کرتا ہوں۔ اور سب سے چھوٹا بھی بچہ ہے۔ اُس نے بتایا کہ آٹھویں جماعت تک لو کا کھیتوں میں کام کاج کے لائق رہتا ہے۔ لیکن اس کے بعد وہ اتنا کمزور ہو جاتا ہے۔ کہ اُسے نہیں کر سکتا۔ تعلیم کی غرض و غایت صرف ملازمت ہے۔ کیونکہ نوکری سے باقاعدہ مقررہ تنخواہ ملتی ہے اور مستقل آمدنی ہوتی ہے۔ خواہ مینہ جائے یا آندھی ملازم اپنی روٹی ہر روز حاصل کرتا ہے۔ جبکہ کاشتکار کو اکثر بھوکا رہنا پڑتا ہے۔ اُونہ میں بھی اسی وجہ سے نوکری کی تعریف کی گئی تھی۔ لیکن جاگیردار نے گنگو باری رکھتے ہوئے کہا۔ اب نوکری حاصل کرنی مشکل ہے۔ کیونکہ عزیز امیر سب اپنے بچوں کو سکول بھیجتے ہیں۔ امیر لنگ بڑی جماعتوں کی فیس ادا کر سکتے ہیں۔ پس اُن کے لڑکے ملازمت حاصل کر لیتے ہیں۔ اور ہمارے چچے رہ جاتے ہیں۔

فقرا وہ ہماری دوسری ملاقات دو سادہ بوڑھے ہوئی۔ ایک سفید لباس میں ملبوس تھا اور کچھول ہاتھ میں لئے ہوئے تھا۔ اور دوسرا ایک سکھ۔ عام دیہاتیوں کا لباس پہنے ہوئے اور بالکل ایسا ہی جسم لئے ہوئے تھا۔ اُس نے

بتایا کہ سات سال ہوئے میں نے دنیا ترک کر دی تھی۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہ اُس نے کام کرنا چھوڑ دیا تھا اور اب میں اپنا وقت خدا کے نام کی تسبیح کرنے میں گزارتا ہوں۔ اس کا سفید کپڑوں والا ساتھی پٹنہ کے نزدیک سے آیا تھا۔ اور راستے میں مانگتا کھاتا شمال کی طرف گھومتا ہوا آ رہا تھا۔ وہ ہر ایسی جگہ جا کر ٹھیرتا تھا۔ جہاں ۔۔۔۔۔ وہ اپنی مانگی ہوئی بھیک پر گزارہ کر سکتا تھا۔ اُس کے مقور سی دیر بعد ہم ایک اور سکھ سادھو سے ملے۔ جو زعفرانی رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے تھے اور اتنا ہی تنومند تھا۔ جتنا کہ اس سے پہلا ملاقاتی دیہاتی بھٹے کا۔ ایلے مشنڈ سے لوگوں کی امداد پر طیارہ ہو جانا اُن کی خوشحالی کے سخت منافی ہے۔

مبارک پور میں ہم نے گھگڑ کو پایاب عبور کیا۔ پنجاب کے پانچوں دریاؤں میں کوئی جگہ نہ پا کر یہ دریا ابنالہ۔ پٹنالہ اور حصار میں سے اپنا پایاب راستہ بناتا ہوا۔ آخر کار بیکانیر کی ریت میں غائب ہو جاتا ہے۔ لیکن موسمی جواڑوں کے دنوں پہاڑوں پر سے اس قدر شدید ریلے آتے ہیں۔ کہ گزشتہ ایام میں شعلے کی ڈاک لٹھیوں پر سے جانی پڑتی تھی۔ اور اب ایک بہت سے ستونوں والے ریلوے کے دہے کے پل کی ضرورت ہے۔

دوسرا حصہ تحصیل نرائن گڑھ

۱۹ دسمبر مبارک پور سے گڑھی

تحصیل نرائن گڑھ :- دریا نے گھگڑ کو عبور کر کے ہم تقریباً پنجاب سے گزر کر صوبہ جات متحدہ میں داخل ہو گئے ہیں۔ دریا نے جتنا جو دونوں کے درمیان سیاسی و ملکی حد ہے۔ یہاں سے دور نہیں ہے۔ ہندوستان کی زیادہ شائستہ علامات کچھ کچھ ظاہر ہوتی جاتی ہیں۔ اور کثرتِ باراں (۳۴ ماہ) کے ساتھ ساتھ آموں کے جھنڈے اُداؤ اور ادنیائی کے لحاظ سے بڑھتے جاتے ہیں۔ لیکن جہاں بارش کی افراط ہے۔ قوتِ نمِ کم ہے۔ اور جہاں یہ کم ہے۔ وہاں آموں کی خاصیت پر

انچ پڑا ہے۔ افسران بندوبست یہاں کے لوگوں کے متعلق کوئی اچھی بات نہیں سمجھتے۔ جاٹ جو کہ کھڑے میں اسی قسم کفایت شعار اور محنتی ہیں۔ یہاں اپنے گرد و نواح کے لوگوں کی غیر متغیر تالافتی سے خراب ہوئے ہیں۔ آخر الذکر راجپوت ہیں۔ جن میں اکثر مسلمان ہیں۔ اور جن کے پاس کاشت شدہ رقبہ کا ۳۷ فیصد ہی ہے۔ سست، فضول خرچ اور بال بال قرض میں پھنسے ہوئے ہونے کی وجہ سے وہ بد سے بدتر حالت کو پہنچ رہے تھے۔ کہ امداد باہمی اپنی جدوجہد کی پکار اور ہائی کی امید لئے ہوئے ان کے پاس آئی۔ اب تحصیل میں تقریباً دو سو دیہاتی بینک ہیں۔ اگرچہ بہت سے بینکوں کی بنیادیں بختہ نہیں ہیں۔ لیکن آئندہ کسی وقت یہی بینک نیک دور کے آغاز کی امید دلاتے ہیں۔

بیل گاڑی اور موٹر۔ گنگو کے اونچے کنارے پر جہاں سے گنگو اور موروی کسولی کی حریب کی بہاڑیاں نظر آتی تھیں۔ دھوپ میں تاشستہ کرتے ہوئے میں نے بیل گاڑیوں کو گنگو کے طاس میں پست، تیلی ڈھلوانوں کی مشکلات سے کشمکش کرتے ہوئے دیکھا۔ چابکے آزادانہ استعمال اور پہیوں پر تمام زور لگانے کے باوجود وہ مشکل سے چلتے تھے۔ اور موٹر دیہات کے انسان بالکل مبہوت ہو جاتا تھا موٹر کی اس آسانی سے جس سے کہ وہ دریا کو نہایت عمدہ بنی ہوئی سڑک سے عبور کر رہی تھیں۔ اس کا مقابلہ کرنا بالکل ناممکن تھا۔ سڑک سفید می کئے ہوئے پتھروں سے نمایاں کی گئی تھی۔ اور اسے مضبوط ہوا بنانے کے لئے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک فولاد کا ۲۰ گز لمبا جال پھیلا دیا ہوا تھا۔ بعد ازاں دن کے وقت جب ہم سڑکوں کے متعلق گفتگو کر رہے تھے۔ میرے ہمراہیوں میں سے ایک نے اس مقابلے کا تنقیدی طور پر ذکر کیا۔ جس سڑک سے ہم آج آئے۔ یہ ڈسٹرکٹ بورڈ کی تھی۔ اور اس کا ایک حصہ اتنا خراب تھا۔ جتنا کہ ہوتا ممکن ہے۔ لیکن اس پر بغیر زیادہ تکلیف یا خرچ کے ایسی ہی قابل گذر بنائی جاسکتی تھی۔ جیسی کہ یہ صرف بیل گاڑیوں کے لئے تھی۔ جب میں نے اس پر تبصرہ کیا۔ تو بچے بتایا گیا۔ کہ یہ اسی لئے خراب ہے۔ کہ اسراں راستے سے بہت کم آتے ہیں۔ کوٹ میں جو کہ ایک بڑا گاؤں ہے۔ اور جہاں ہم چند انجنینس دیکھنے کے لئے ٹھہرے لوگ سڑکوں کے متعلق میری نسبت زیادہ فلسفہ چھانٹتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم نے اپنی تمام سڑکوں کی مجموعی طور پر کبھی مرمت نہیں کی ہر شخص اس حصے

کی مرمت کر دیتا ہے۔ اور اسے تنگ کر دیتا ہے۔ دراصل ان کے گرد و نواح کی سڑکیں کافی اچھی تھیں۔ چونکہ زمین اونچی تھی۔ پانی کھڑا نہیں ہوتا تھا۔

حفظانِ صحت و ترقی :- جب ہم کوٹ پہنچے تو گاؤں کے لوگوں نے یہ

بتانے میں بڑی بیدار مغزی کا ثبوت دیا کہ اب کھاد کے ڈھیر گاؤں میں نہیں ہیں۔ بلکہ اسی سے ذرا باہر مشترکہ زمین پر ہیں۔ یہ دریافت کرنے پر کہ انہوں نے یہ تبدیلی کیوں کی تھی۔ انہوں نے جواب دیا۔ حضور کا حکم۔ میں نے کہا۔ میں نے تو کوئی حکم نہیں دیا۔ تو انہوں نے کہا پھر کسی اور کا حکم ہو گا۔ ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی بتایا کہ اس میں بڑی تکلیف ہے۔ چونکہ گاؤں کے نزدیک ہر ایک کے ڈھیر کے لئے کافی مشترکہ زمین نہیں ہے۔ بہت سے لوگوں کو کھاد لے کے پار لے جانا پڑتا ہے۔ دگاؤں سے۔ اگر کے غاصلے پر ایک جوڑی خندق تھی۔ اور جب ٹالا

پانی سے بھرا ہوا ہو۔ تو پھر یہ کیسے کیا جائے۔ ہم تمام راستے میں اسی قسم کی شکایتیں سنتے چلے آئے ہیں۔ جہاں کہیں بجائے گاؤں کے اور کھاد کے ڈھیر لگانے کے اسے باہر جمع کیا جاتا ہے۔ یہ بات صاف طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ کہ یہ کھانا کیا گیا ہے۔ یہ اس منظم کوشش کا نتیجہ ہے۔ جو اس گاؤں میں گوڑ گاؤں کی پیروی کرنے کے لئے کی جا رہی ہے۔ زیادہ دانشمند لوگ نکتے کو سمجھ جاتے ہیں۔ لیکن اکثر لوگ یہ سمجھتے ہیں۔ کہ یہ ایک اور کام اور اسے ان کے ذمے دگا دیا گیا ہے۔ اس طریق سے اصلاحات عمل میں لانے کے فوائد پر کافی شکوک ظاہر کئے جا سکتے ہیں۔ لیکن اس امر میں شبہ کا کوئی امکان نہیں کہ اصلاح نہایت مزور می ہے۔ کیونکہ جتنا ہم جنوب کی طرف جائیں۔ اتنا ہی گاؤں ہوتے جاتے ہیں۔ بڑے گاؤں یا قصبے سب سے زیادہ خراب ہیں۔ مثلاً منولی جسے کل دیکھا تھا۔ اور رائے پور جسے آج دیکھا ہے۔ اور جس کی گندگی تقریباً ناقابل یقین ہے۔ اگر موسے علیہ السلام کے سادہ فرمان پر جو انہوں نے ڈیوٹر وٹومی کے تیسویں حصے اور تیرہویں سطر میں دیا ہے۔ عمل کیا جاتا۔ یا صرف بسکولوں ہی میں پڑھایا جاتا۔ تو بے شمار گاؤں کے گرد و نواح کے علاقے اب ہیبتناک جگہیں نہ ہوتیں۔ اور گاؤں کی ذرخیزی اتفاقیہ طور پر بڑھ جاتی۔

مہترہ پائش :- سو کے قریب دوسرے آدمیوں کے ساتھ جو کہ تقریباً تمام کے تمام مسلمان راجپوت تھے۔ ہم دن کے کام کے لئے ایک بڑے منہ کے درخت

کے بچے نہایت آرام سے بیٹھ گئے۔ یہ درخت اتنا پرانا تھا۔ کہ کوئی نہیں جانتا تھا کہ اسے کب لگایا گیا تھا۔ وہاں تین انجن ہائے اصلاح رسوم کے ممبران موجود تھے۔ تینوں کی تینوں خوب کام کر رہی تھیں۔ اور بے شمار لوگوں کو قانون شکنی کی بنا پر جرمانہ کیا گیا تھا۔ اور خلاف معمول ادائیگی کی مشق کرائی گئی تھی۔ مثلاً ایک نے برادری کو دعوت دینے کی بنا پر دو روپے دئے تھے۔ اور دوسرے نے آٹھ آنے۔ کیونکہ اس کی بیوی نے ڈمٹنی کو ڈھول بجانے اور ناچنے کے لئے بلایا تھا۔ یہ دونوں پرانی رسمیں بند کر دی گئی ہیں۔ کیونکہ یہ ذمہ خرابی کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ دو اور آدمیوں کو اپنے گھرانوں کی عورتوں کو بازار میں خرید و فروخت کی اجازت دینے پر دس روپے جرمانہ کئے گئے تھے۔ انجن ان کو منع کرتی ہے۔ کچھ تو اس لئے کہ پردہ کے خلاف ہیں۔ اور عورتیں نامناسب ارادوں کے خطرات کا شکار بنتی ہیں۔ اور کچھ اس لئے کہ مردوں کا یہ خیال ہے۔ کہ بازاری بھاڑ سے بے خبر ہونے کی وجہ سے عورتیں ان کی پیدا کردہ اشیاء نہایت سستی فروخت کرتی ہیں۔ اور طبعاً فنسول خرچہ واقع ہونے کی وجہ سے مزدور سے زیادہ خرید لاتی ہیں۔

گھر کا بیٹا ہو اکیڑا۔ عورتیں مشین کے بنے ہوئے نازک کپڑے کو ترجیح دینے کی وجہ سے گھر کا بیٹا بڑا کمدر بہت کم پہنتی ہیں۔ لیکن وہ اپنے خاوندوں کے کپڑوں کے لئے اب بھی سوت کا تھی ہیں۔ البتہ وہ خود نہیں پہنتیں۔ تا وقتیکہ وہ جلابوں کی بیویاں نہ ہوں۔ البتہ آدمیوں نے کبھی کاٹتے کا کام نہیں کیا اور جب ان کے سامنے مشرگاندھی کا نظریہ پیش کیا گیا۔ تو وہ ہنس پڑے۔ تاہم یہ ان کے لئے ایک نعمت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ان کے پاس کسی قسم کی گھریلو صنعت نہیں ہے۔ اور کاشتکاری جو سراسر بارش پر منحصر ہے۔ اب سے لے کر فصل سکھنے کے موقع تک انہیں کافی فرصت کا وقت چھوڑ دیتی ہے۔ اس کی انہوں نے قطعاً تصدیق نہیں کی۔ انہوں نے کہا۔ کہ گھریلو کی گودائی میں ایک مینٹ لگ جائے گا۔ اس کے بعد وہ زمینوں کو دوسرا بیج ڈالنے کے لئے تیار کریں گے۔ پھر بھی بہت سے لوگوں کو فرصت ملتی ہے۔ یہ امر اس بات سے ظاہر ہے۔ کہ زیادہ طاقت ور لوگ اپنی گاڑیاں

پتھر ڈھونڈنے کے لئے کالکا کی سڑک پر لے جاتے ہیں۔ اور وہ جن کے پاس گاڑیاں نہیں ہیں۔ گھنگر کے کنارے پتھر توڑنے کا کام کرتے ہیں۔ اُن تمام لوگوں میں سے جو نیم کے درخت کے نیچے بیٹھے تھے۔ صرف دو آدمی مکمل طور پر کھدر پہنچے ہوئے تھے۔ دونوں اس نسل سے تعلق رکھتے تھے۔ جواب نابود ہو رہی ہے۔ اور دونوں میں جو دوسرے سے بڑا تھا۔ وہ گاؤں کا ممبر نہ تھا۔ وہ بے داغ سفید لباس میں ملبوس تھا۔ لیکن دوسرا اپنے بد رنگ لباس کی وجہ سے پرانے طریقوں کا کچھ زیادہ اچھا اشتہار نہ تھا۔ بہت سے کھدر کی چادر میں اسی بیٹھے ہوئے تھے۔ لیکن نیچے مشین کا بُنا ہوا کرتا پہنے ہوئے تھے۔

اور تقریباً سب کے پاس کارخانوں کی بنی ہوئی۔ جگڑیاں تھیں۔ کھدر کا مشین سے بنے ہوئے کپڑے سے تبادلہ ہمارے مفروضہ وقت سے بھی پہلے عمل میں آیا۔ کیونکہ مشین میں افسر بندوبست نے یہ لکھا۔ کہ زراعت پیشہ آبادی کا بڑا حصہ خوراک پر زیادہ صرف نہیں کرتا لیکن کپڑے پر اُن کا خاصہ رجحان بہت بڑھ گیا ہے۔ کیونکہ لوگوں نے گھٹیا انگریزی کپڑوں کی خاطر گھر کا بنا ہوا کھدر پہننا چھوڑ دیا ہے۔

پیدائش و اموات :- میں نے گاؤں کے پیدائش و اموات کے رجسٹر پر جو چوکیدار کے پاس رہتا ہے۔ نظر ڈالی۔ ایک سیلی بوسیدہ چیز تھی۔ جو دراصل درد بھری داستان فنا ہی تھی۔ کیونکہ گزشتہ مارچ میں جب گاؤں میں پلگ بڑی۔ تو وہم آدمیوں کا صفایا کر گئی۔ انہوں نے بتایا۔ کہ ہم سب کے اور ہماری بیویوں کے بھی ٹیکے لگائے گئے تھے۔ لیکن یہ ضرور بہت دیر میں لگے ہوں گے۔ کیونکہ اُن لوگوں میں سے جو ماحول کا شکار ہو گئے تھے۔ صرف دو یا تین کو لگائے گئے تھے۔ عورتوں کے معاملے میں کوئی وقت پیش نہیں آئی۔ کیونکہ جب انہوں نے یہ جان لیا۔ کہ چاروں طرف پھیلی ہوئی وحشت سے بچاؤ کا صرف یہی ممکن ذریعہ ہے۔ تو انہوں نے ٹیکہ لگوانے کو کہا۔ کوئی یہ خیال کرے گا۔ کہ بچہ جننے وقت بھی وحشت ہوتی ہوگی۔ کیونکہ دونوں مذکورہ دیہات میں سے کسی میں بھی تربیت یافتہ دایہ نہیں ہے۔ دو گاؤں کی بیچ عورتیں ہیں۔ ایتلی اور بھنگن کی بیویاں ایک فیکر کی بیوی اور جو متی خلاف توقع راجپوت تھی ہے۔ اسی خیال سے کہ آئے دن کی غیر تربیت یافتہ کیہنی دایوں سے بچنے کا ایک طریق ہے۔ میں

نے یہ تجویز کی کہ اسے تربیت دلائی جا جائے۔ لیکن انہوں نے اپنے سر ہلائے اور کہا کہ وہ اتنی بوڑھی ہے کہ اب نہیں پڑھ سکتی۔

مقامی طریق اداویا، مہمی :- میں نے لوگوں سے پوچھا کہ کسی قسم کی وطنی عمارت ابھی تک دیہات میں باقی ہے۔ انہوں نے اس جگہ سے جہاں وہ بیٹھے تھے۔ ذرا پیچھے ایک پختہ عمارت کی طرف اشارہ کیا۔ اور بتایا کہ یہاں پٹی کے لوگ مشورے کے لئے جمع ہوتے ہیں۔ اور ان کے بڑے کٹادہ کمرے میں بہانوں اور مسافروں کو ٹھہرایا جاتا ہے۔ ایسا گھر ہری پٹی میں ایک ہے۔ اور گاؤں میں چار یا پانچ ہیں۔ یہ عمارتیں تمام پٹی کے ہر ایک گھر پر چند لگا کر بنائی گئی تھیں اور اس ایک پر چھ سات سو پے خرچ ہوئے تھے۔ ہمارے پاؤں پیچے کی دیوان بھی پٹی کی ملکیت تھیں۔ اور ان طرح شادیوں کی ضروریات کے مطابق چاول پکانے کی ایک بڑی دیگ بھی پٹی کی تھی۔ باقی پینے کے اور دوسری قسم کے تمام کنوؤں کی مرمت شستر کہ خرچ سے کی جاتی ہے۔ اور کبھی کبھی فصلوں کو کچوری سے بچانے کے لئے ایک رکھوالا ملازم رکھ لیا جاتا ہے۔ یہ رواج تحصیل میں عام ہے۔ کیونکہ گاؤں کے کھیت لوگ اتنے ایسا نڈر نہیں۔ جتنا کہ انہیں ہونا چاہیے۔ در عام طور پر زمین کے ٹکڑے بکھرے ہوئے ہونے کی وجہ سے علیحدہ علیحدہ رکھوالا رکھنا ناممکن ہے۔

برہمن رنگیر :- آج جن لوگوں سے ہم سڑک پرے۔ ان میں سب سے زیادہ دلچسپ تین چلیقڑے پہنے ہوئے برہمن تھے۔ جو ہالیہ کی ان واویلوں سے جو گنگوٹری سے نیچے واقع ہیں۔ اور جہاں سے دریا سے گنگا نکلتا ہے۔ اس لئے چلے آ رہے تھے۔ کہ لاہور و امرتسر میں اپنے بیٹھانوں سے سالانہ واجبات کا مطالبہ کریں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ گرمی کے موسم میں جو بجا تری گنگا کے منبع کو دیکھنے آتے ہیں۔ تو وہ ان کی روحانی ضروریات کو پورا کرتے ہیں۔ اور انہوں نے بہت سے ایسے خاندانوں سے گہرے تعلقات پیدا کر لئے ہیں۔ جو وقتاً فوقتاً گنگا کے درشن کو جانا دھرم کا نہایت مقدس خیال کرتے ہیں۔ آخر الذکر میں سے انہوں نے لاہور کے دو مشہور خاندانوں کا نام لیا۔ وہ سنگین پاٹوں سے چل کر ہر دروازے سے جو کہ صرف آٹھ منزل کے فاصلے پر ہے۔ گزرتے ہوئے اکیس منزلیں پہنچ گئے کہ آئے تھے۔ مجھے ان سے کچھ ہمدردی محسوس

ہوئی۔ اور بلاشبہ تقریباً ایک رشتہ سا پیدا ہو گیا۔ کیونکہ وہ اُسی راستے سے جانے کا ارادہ رکھتے تھے۔ جو میں نے ابھی ابھی لے کیا تھا۔ میں نے پوچھا اس طویل سفر کے تمہیں کیا ملے گا۔ انہوں نے کہا۔ تین چار سو روپے اور نئے کپڑے۔ اور یہ نئے سال تک اُن کے قیام و طعام کیلئے کافی معلوم ہوتا ہے۔

ایک دیہاتی سوار۔ سینوں کے ایک گاؤں میں سے گزرتے ہوئے ہم ایک کھتری سا ہوکار سے ملے جو اپنے ایک نادہندہ مقروض سے تقاضا کر کے واپس آ رہا تھا۔ اُس نے بڑبڑا کر کہا۔ یہ ایسا زمانہ نہیں ہے۔ کہ آدمی قرض دیا ہو اور پیہ واپس لے لے۔ پرانا زمانہ اچھا تھا۔ اب زمیندار غریب ہیں۔ اور واپسی کچھ نہیں دیتے۔ یہ بات خاص طور پر راجپوتوں میں ہے۔ سینی پھر شریف آدمی ہیں۔ کچھ نہ کچھ واپس دے دیتے ہیں۔ یہ الفاظ سامعین کی تعریف میں کہے۔ میرے موکلوں میں سے ایک نے ستر روپے نقد ادا کر لئے اور دواہلہ پڑے کاغذ لے گیا۔ ۶۰ روپے سود کے اور پانچ روپے اخراجات کے اس طرح اس نے کل ۱۲۰ روپے منجھ دینے تھے۔ اس کے بدلے میں اُس نے ایک بھیس لے کر حساب بیاں کر دیا۔ بھیس سے منجھ صرف ستر روپے آئے۔ یہ ہے وہ سلوک جو زمیندار ہمارے ساتھ کرتا ہے۔ جب اس پر زیادہ دباؤ ڈالو۔ تو وہ ایک بڑھی بھیس آگے کر دے گا۔ یقیناً ہے تو نقد روپیہ ۱۰ روپے دیتا ہے۔ بوڑھے سولیشی۔ ایک زمیندار نے جو پاس ہی کھڑا تھا۔ کہا ہم کیا کر سکتے ہیں۔ روپے کے بدلے میں ہمیں سولیشی دینے پڑتے ہیں۔ کیونکہ ہمارا تھم سدا یہی ہوتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی سا ہوکار کا اصل زر پر پندرہ یا بیس سال کے سود کا ڈھونگ رہ جاتا ہے۔ اور ہمارے سولیشی لوٹ کر لے جاتا ہے۔ میں نے سا ہوکار سے دریافت کیا۔ آیا تم ہمیشہ اپنے موکلوں کو رسید دیتے ہو؟ اُسی نے کہا۔ لازمی طور پر زمیندار نے پھر دخل دیتے ہوئے کہا۔ صرف اُس وقت جب ہم اُسے سب کچھ ادا کریں۔ گفتگو کا باقی حصہ مندرجہ ذیل طریق پر بیان کیا جاسکتا ہے۔

تم کتنا سود لیتے ہو؟

پیسہ روپیہ ۱۸ فیصدی

پانچ یا دس سال میں تمہیں سالانہ کیا پڑتا ہے۔

آٹھ آنے ۶ فیصدی

پھر تم اپنا روپیہ کوپر ٹو بٹک میں کیوں نہیں جمع کراتے جو تمہیں اتنا با اس سے زیادہ سود دے گا؟ پیپلز بینک ٹاکامیاب رہا۔ اور الائنس بینک بھی رہ گیا۔ تمہارے بینکوں کے ممبر میرے پاس آتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ جب سے ہم نے تمہارے ساتھ لین دین چھوڑا ہے۔ ہم سخت معیبت میں ہیں۔ کیونکہ ہمیں مبارک پور جانا پڑتا ہے۔ دغاباکل کے اجلاس کی طرف عیارانہ اشارہ تھا۔ جس میں انجمن کے سرکاری نے ممبروں کو بلایا تھا۔

کیا تم ان لوگوں کو روپیہ دیتے ہو جو بینک سے تعلق رکھتے ہوں؟

اگر یہ غلط معلوم ہو جائے۔ تو نہیں دیتے۔ لیکن وہ بعض اوقات یہ بات مجھ سے پوشیدہ رکھتے ہیں۔ میں نے کہا۔ خواہ کچھ بھی ہو۔ ان کو روپیہ ادھار نہ دو۔ نصیحت کے ان الفاظ کے ساتھ جن پر وہ عمل کرتا معلوم نہیں ہوتا۔ ہم رخصت ہو گئے۔

روپیہ ادھار دینا۔ اس امر پر تمام متفق ہیں۔ کہ پہاڑوں کے واسطے میں ساہوکار کا ہاتھ ابھی تک غالب ہے۔ مثال کے طور پر اندھ پور سے روپے کے علاقے میں ساہوکار ادھار دیے ہوئے روپیہ پر سود لیتا ہے۔ لوگوں کو بیگار میں پکڑتا ہے۔ اور ان سے ایندھن چارہ اور نگہی مفت لیتا ہے۔ اور اپنا روپیہ جتنا نقد لیتا ہے۔ اتنا ہی غلے کی صورت میں بھی لے لیتا ہے۔ سود کی اوسط شرح بھی بجائے پیمانی صدی کے ۲۵ فیصدی ہے۔ بلکہ اس وقت ایک اور کوی علاقے یعنی شکار گڑھ کی تکمیل یاد پڑتی ہے۔ جسے میں نے دس برس ہوئے۔ دیکھا تھا۔ یہ تمام حالات وہاں بھی پائے جاتے تھے۔ لیکن امداد باہمی اور بہتر ذرائع آمد و رفت کے اثر سے بہت تبدیل ہو گئے ہیں۔ اس علاقے میں ساہوکار کو زیادہ عروج دینے والی بات یہ ہے کہ یہ علاقہ نہایت دشوار گزار ہے۔ کاشتکار عمدہ منڈی سے اس قدر دور ہوتا ہے۔ کہ وہ اپنی پیداوار کی مناسب قیمت نہیں حاصل کر سکتا۔ اور اس طرح تجارتی معاملات سے ناواقف رہے۔ بہرہ ورہ کو وہ دفعہ ساہوکار کے ہاتھوں میں پڑ جاتا ہے۔ جو قرض دینے والا بھی ہوتا ہے۔ اور بیوپاری بھی۔ ایسی حالت میں صرف دو چیزیں اسے بچا سکتی ہیں۔ کفایت شعاری اور مضبوط دیہاتی فرقہ داری کٹو کی تہا دلوسی میں جہاں یہ دونو باتیں موجود ہیں۔ قرضہ بہت کم ہے۔ لیکن سراج کے پہاڑی علاقے میں جو کٹو کو شملہ کی پہاڑیوں سے جدا کرتی ہے۔ ان دونوں سے ایک بھی نہیں ہے۔ اور بہت سے دیہاتی حقیقت میں غلام ہیں۔ اسی طرح

خداوند مغربی سرحدی صوبے میں ممکن ہے۔ کفایت شعاری نہ ہو۔ لیکن بھائی بندی کا احساس بہت زیادہ ہے۔ اور یہ لوگ شخصی طور پر اس قدر بیعت ناک ہیں۔ اور علاقہ اس قدر دشوار گزار ہے۔ کہ ہندو ساہوکار کو اپنی ہستی کو غیر ضروری طور پر منوانے کا خطرہ لاحق نہیں ہے۔ یہاں اس کے متعلق جو بڑی سے بڑی بات کہی جاتی ہے۔ اور وہ واقعی بڑی سب سے۔ وہ یہ ہے۔ کہ وہ سادہ لوح اور جاہل لوگوں کو زیادہ دھوکا دیتا ہے۔ ممکن ہے۔ کہ دوسروں سے خود بھی دھوکا کھا جاتا ہو۔ اور میرا عمل اس بات پر متفق ہے۔ کہ اس صورت میں تمام الزام ساہوکار کے ذمے نہیں۔ وہ اس بات پر بھی متفق نہیں۔ کہ ہندو ساہوکار مسلمان سامی سے بھی۔ اتنا ہی بڑا سلوک کرتا ہے۔ جتنا کہ ہندو ہے اگر وہ بڑا ہے۔ تو دونوں کے لئے برابر ہے۔ سوائے کہیں کہیں کے جہاں اس کے رسوخ پر ابھی تک زمانے کا اثر نہیں ہوا ہے۔ وہ انتخاب کے موقعوں پر بھی کوئی زیادہ سیاسی اثر نہیں رکھتا ہے۔

سٹرکیں :- اگر اس نیم پہاڑی علاقے کی سڑکیں زیادہ اچھی ہوں۔ تو ساہوکار کی حالت بہت کم ہو جائے۔ آج کی سڑک اتنی خراب تھی۔ کہ ایک جگہ بیل گاڑی جس پر میرا سامان لدا ہوا تھا۔ بالکل پٹی کھا گئی۔ گزشتہ صدی کے وسط میں کمپٹن دینارڈ وینر بندوبست نے لکھا۔ کہ ابنالہ کی سڑکیں ہندوستان بھر میں سب سے خراب تھیں۔ اور معمولی قدم سے ذرا بھی تیز قدم اٹھانا خطرے سے خالی نہ تھا۔ جہاں تک اسی گرد و نواح کا تعلق ہے۔ تمام باتیں ویسی ہی ہیں۔ جیسی کہ سے تھیں۔ دوسری تکلیف جس کا سال کے اس حصے میں یہاں سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اور جو خراب سڑکوں سے بھی زیادہ بڑی ہے۔ دھوکے والی چینی ہے۔

(۴۱ میل)

۲۰ دسمبر گڑھی سے نرائن گڑھ۔

پرودہ اور امیر افغانستان :- میری روانگی سے پہلے ایک مسلمان راجپوت ذیلدار مجھے ملنے کے لئے آیا۔ اور پردے کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے کہنے لگا۔ کہ افغانستان میں امیر کے پردہ اٹھا دینے کے متعلق دیہات میں بہت چھ میگوئیاں ہوتی ہیں۔ اس کے متعلق دو فریق تھے۔ ایک کٹر مسلمان اور دوسرا آزاد خیال۔ عورتوں نے بھی اس کے متعلق گفتگو کرتی شروع کر دی

تھی۔ وہ خود اسے اٹھا دینے کے حق میں تھا۔ اس کے اسباب میں سے ایک یہ سبب تھا کہ اس قدر کافی حفاظت کے ہوتے ہوئے اس کی اب ضرورت نہ تھی۔ اس کے بعد دن میں بھورے والے گاؤں میں مسلمان راجپوتوں کا ایک بڑا ہجوم تھا۔ انہوں نے امیر کے متعلق بہت کچھ سنا رکھا تھا۔ اس نے اسلام کے خلاف کیا تھا۔ اور اس لئے بغاوت ہو گئی تھی۔

سکاؤٹ طلباء۔۔۔ بھورے والے سے ایک میل کے فاصلے پر گھوڑے سواروں کا ایک گروہ ملا۔ جو سب کے سب راجپوت تھے۔ ہم گاؤں میں دو گھنٹے تک اُدھر اُدھر پھرتے رہے۔ اجلاس کی جگہ گاؤں کے دوسری طرف تھی لیکن ہمیں گاؤں میں سے گزر کر وہاں جانے کی اجازت نہ دی گئی۔ اس لئے کہ نکلن تھا۔ کہ ہم گاؤں میں گزرتے ہوئے پردے کی ادبچی دیواروں پر سے دیکھنے میں راغب ہو جاتے۔ پس اسی کی بجائے ہم چکر کاٹ کر گئے۔ سکاؤٹ طلباء کا ایک گروہ ہمارے استقبال کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ ایک لڑکا انگریزی جوتے پہنے ہوئے تھا۔ جنہیں اردو میں بوٹ کہتے ہیں۔ یہ اُس نے پہنے۔ ۲ روپے میں خریدا تھا۔ دوسرے لمبی جوتیاں پہنے ہوئے تھے۔ جن کی قیمتیں ایک روپیہ سے دو روپیہ تک تھیں۔ بوٹ دوڑنے کے لئے نہ کہا۔ کہ میں اُن کو ویسی جوتیوں پر اس لئے ترجیح دیتا ہوں۔ کہ ان میں ریت داخل نہیں ہوتی۔ تمام چھ آنے جوڑے والی جرابیں پہنے ہوئے تھے۔ اور یہ ایک ایسی چیز تھی۔ جس کی مغرب میں ضرورت ہو سکتی ہے۔ ایک احمقانہ لفظ معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اس ملک میں جہاں جرابیں نہیں پہنی جاتیں۔ یہ یقینی طور پر فضول چیز ہے۔ ہمیں اس سوال کا جواب طلب کرنے میں بہت دقت پیش آئی کہ سکاؤٹ کو کیا کرنا پڑتا ہے۔ آخر کار ایک نے کہا۔ کہ اسے امداد دینی پڑتی ہے۔ جب یہ پوچھا گیا کہ اس نے گزشتہ تمام سال میں کیا امداد دی تھی۔ تو اس نے بتایا کہ اُس نے آگ بجھانے میں مدد دی تھی اور سڑک پر سے کانٹے دار جھاڑیاں دور کی تھیں۔ اس قسم کی مدد پر جو یہ لڑکے پہنے ہوئے تھے۔ تین روپے خرچ آتے ہیں۔ یہ ایک اور ٹیکس ہے۔ جو دیہاتی پر ردی کی وجہ سے لگایا جاتا ہے۔ عام دیہاتی اس قسم کے بار کو کچھ زیادہ پسند نہیں کرتے۔ دیہات صاف کردہ کی تہہ پر کے ہر و عزیز نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے۔ کیونکہ جیسا کہ پہلے ابھی دیکھا گیا ہے۔ اس کا یہ مطلب

ہے۔ کہ بھٹیگیوں کو زیادہ اجرت دی جائے۔ اس علاقے میں ذرا سا اضافہ بھی محسوس کیا جائے گا۔ کیونکہ یہاں ایک چپاتی روز دینے کا رواج ہے۔ البتہ اتنا ضرور ہے۔ کہ راجپوت اپنے لئے اُن سے زیادہ کام لیتے ہیں۔ یہاں اس علاقے کی طرح جہاں سے ہم تین دن ہوئے گزرے تھے۔ ہر تیسرے دن روٹی دینے کا دستور نہیں ہے۔ اگرچہ دیہاتی اصلاح کے وقت میں نام سے بھی کسی مزید لگان کو دلی طور پر ناپسند کرتا ہے۔ لیکن بھر بھی وہ اُن سب کو خوشی سے قبول کرے گا۔ جب اُسے یہ بات سمجھا دی جائے۔ کہ یہ اس کے فائدے کے لئے ہیں۔ سکاؤٹنگ کی تحریک جس سے کہ نوجوانوں کی صحت و خوشی اور خدمت عوام مقصود ہے۔ دیہاتی زندگی کے لئے اس قدر مفید خدمات بہم پہنچاتی ہے کہ دیہاتی کو اُس کی امداد کی طرف رجوع کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کرنی چاہیے۔ لیکن اس مقصد کے علاوہ گاؤں کی صحت و صفائی کے متعلق جو کچھ کیا جائے۔ اُس کے حصول کے لئے دعوت دلانے کا ہنر اور مثال کی طاقت استعمال میں لائی جائے۔ اور حکومت کی ہمیز کو ایک طرف رکھا جائے۔ اور اس لئے کہ یہ تحریک مضبوط جڑیں پکڑ جائے۔ اس کی ترقی کے قدم کو تمام اُن امور کی جو اس کے علم سے متعلق نہیں۔ مناسب بنیادوں اور اسے قوت دینے والے اصولوں پر عمل کرنے سے پہلے نہیں رہنا چاہیے۔

امداد باہمی کی دوسری صورتیں :- میں نے اُن تمام لوگوں سے جو کھد کے سوا اور کچھ پینے پونے نہ تھے۔ کھد ہونے کے لئے کہا۔ ساٹھ ستر کے گردہ میں سے شکل کے صرف تین نکلتے۔ اور وہ تینوں پرانی نسل کے لوگ تھے۔ عورتوں میں پینے کا رواج ابھی تک ہے۔ لیکن مشین سے بننے ہوئے کپڑے کی دست درازی کی وجہ سے کٹائی معدوم ہوتی جاتی ہے۔ لیکن بعض عورتوں نے کسی گھرانے سے جو اینٹہ لہنی سیکھ لی ہیں۔ اُس کہنے کو یہ کام پٹیاہ میں ایک پادرن دیکھ عیسائی عورت۔ جو تبلیغ مذہب کا کام کرتی ہے نے سکھایا تھا۔ گاؤں میں لازمی تعلیم کے لئے یہ وقت پیش آتی ہے۔ کہ اسی وقت جبکہ موسیقی نے ایک مشترکہ چرواہا ملازم رکھا ہوا ہے۔ دوسرے مشترکہ انتظامات تقریباً وہی ہیں۔ جو کل بیان کئے جا چکے ہیں۔ مشترکہ خراج سے شادیوں کے لئے تین بڑے برتن اور کچھ دریاں رکھی جاتی ہیں۔ ایک رکھوالا فصلوں کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ اور پانی پینے کے کنوئیں کی مرمت کی جاتی ہے۔ انجن امداد باہمی

کی ایک نئی صورت خود بخود پیدا ہو رہی تھی۔ ایک ہوسٹیا راجپوت نے بے شمار پڑوسیوں کو اسی امر پر راضا مند کر لیا تھا۔ کہ وہ مرغیاں پالنے میں اُس کے ساتھ شامل ہوں۔ اور ۸۰ مرغیوں اور ۸۰ پیردھیتروں اور ۶۰ بطخوں کے ساتھ ابتدا کر دی گئی تھی۔ ایک گوجر اور ایک بھنگی اُن کی حفاظت کرتے تھے۔ اور ایک منشی اُن کا حساب کتاب رکھتا تھا۔ تجزیہ ہے۔ کہ گرمی کے موسم میں اُن کو شملہ کی منڈی میں فروخت کیا جائے۔ عمومی حیثیت سے راجپوتوں کے حوصلے کی یہ ایک نادر مثال ہے۔

مہمان نوازی :- اس سے پہلے کہ ہم وہاں سے رخصت ہوں۔ ہمیں خوشامدانی نظموں اور گیتوں کے مکمل نشتے میں پور ہونا پڑا۔ آخر کار ہمیں ایک بڑے کمرے میں لے گئے۔ جہاں تین میزیں سیبوں اور سنگتروں کی ڈھیریوں سے بھی ہوئی تھیں ہمیں اسی دعوت میں شریک ہونے کے لئے کہا گیا۔ ہمارے بے حد مہمان نواز میزبان کے ساتھ جو یہ چاہتا تھا۔ کہ ہم تمام پھلوں کو قبول کر لیں ایک مختصر اور دوستانہ جھڑپ کا نتیجہ یہ نکلا۔ کہ سکاؤٹوں میں سے ہر ایک کو ایک سیب اور ایک سنگترہ ملا۔ اور ایک سنگترہ دعوت کے خیال سے اُٹھایا گیا۔ اور یہ بھی محض میزبان کا لحاظ رکھتے ہوئے۔ اس لئے کہ اُس نے کہا۔ کہ اگر آپ نے اس میں سے کچھ نہ لیا۔ تو میری عزت خاک میں مل جائے گی۔ جو گھاس ہمارے گھوڑوں نے دوران قیام میں کھائی۔ ہم نے اس کے عوض ایک پدپہ مسجد میں چنہ دے دیا۔ اس طرح طرفین کی عزت بچائی گئی۔ مشرق کی مہمان نوازی شاید بے حد فریفتہ کرنے والی فصلت ہے۔ تمام ہندوستان میں اور غالباً تمام ایشیا میں یہ تین عظیم فصلتوں میں سے ایک کا درجہ رکھتی ہے۔ اور اس کی معقول وجہ یہ ہے۔ کہ مسافر خانے نہیں ہیں۔ اور سرائیں چنیدیں۔ اور وہ بھی دُور دُور۔ ہر ایک گاؤں کے لوگ یہ تسلیم کرتے ہیں۔ کہ اُن پر مسافر کے ایک مات کے کھانے اور شہر نے کا حق ہے۔ مسلمانوں کے گاؤں میں اسے عام طور پر مسجد میں جگہ دی جاتی ہے۔ اور سکھوں کی صورت میں گوردوارہ میں اور دونوں حالتوں میں ذمہ دار شخص اسی کے آرام کا خیال رکھتا ہے۔ ہندوؤں کے گاؤں میں کوئی مخصوص انتظام نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ پو مال میں چلا جائے۔ تو کوئی نہ کوئی اسے چار پائی اور خداک بہم پہنچا دے گا۔ لیکن لاریوں کے پھیل جانے کی وجہ سے چپے کی نسبت کہیں کم مسافر ایسے ہوتے ہیں۔ جو شب باشی کے متمنی ہوتے ہیں۔ (۹ میل)

۲۱ دسمبر!

پروہ :- ہمارا دوسرے دن کا قیام ۔ بہت سے لوگ مجھے ملنے کے لئے ۔ اور ان میں ایک پٹھان بھی آیا ۔ وہ اُس کیاب شے یعنی ادل درجے کی انجمن امداد باہمی کا پرنیڈنٹ تھا ۔ میں نے پوچھا کہ آپ نے پردے کے متعلق امیر افغانستان کا حکم سنا ہے ۔ اُس نے جواب دیا ۔ میں وہاں نہیں گیا ہوں ۔ وہ ملک بہت دُور ہے ۔ لیکن افواہ ہے ۔ کہ اُسی نے اس مضمون کا ایک اشتہار دیا ہے ۔ کہ عورتوں کو آزاد کر دو ۔ اور اُن کو باہر پھرنے دو ۔ اکثر لوگ اسے اچھا خیال کرتے ہیں ۔ کیونکہ اس سے وہ صحت مند ہو جائیں گی ۔ دو چار گھنٹے پیدل چلیں گی ۔ اور اس سے انہیں زیادہ پہنچیکا ۔ یہ سچ ہے ایک ہندو راجپوت بولا ۔ گاؤں میں چار یا پنج سال سے پروہ کے متعلق بحث ہوتی رہی ہے ۔ لیکن اب بھی وہ فیصدی سے زیادہ لوگ اسے ترک کرنا پسند نہیں کریں گے ۔ میں نے پوچھا کہ جب ہندوؤں کے مذہب میں کوئی ایسی بات نہیں ۔ جو انہیں پردے کے لئے مجبور کرے ۔ تو وہ پروہ کیوں کرتے ہیں ؟ جواب ملا ۔ کہ پڑانا رواج ہے ۔ جواب سے ظاہر ہوتا ہے ۔ کہ ہندو مسلمان میں مذہب اور رواج میں ذرا بھی فرق نہیں ہے ۔ کیونکہ ہندو اور مسلمان راجپوت دونوں پردے کے سختی سے پابند ہیں ۔ ایک اپنی بنیاد رواج پر رکھتا ہے ۔ دوسرا مذہب پر ۔ وہاں دونوں باتیں ضرورت کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں ۔ راجپوت نے بتایا کہ ہمارے گاؤں میں پسائی چھوڑ دی گئی ہے ۔ لیکن اس کی بجائے آزار بند اور دریاں بنانے اور چار پائیوں کی نواڑ اور جوا میں بچنے کے کام کئے جاتے ہیں ۔ یہ ہنڑا ہنوں نے اُن رشتہ داروں سے حاصل کئے ہیں ۔ جو جتنا پار سہاراں پور اور مظفر گڑھ میں رہتے ہیں ۔ ایک بات جس پر وہ سختی سے پابند تھے ۔ یہ تھی کہ وہ بیکار موشیوں کو نہیں بیچتے تھے ۔ تاہم انہیں لالچ دیتے تھے ۔ لیکن اس ترغیب کو رد کر دیا جاتا تھا ۔ البتہ افہ کرنے پر کوئی اعتراض نہ کرتا تھا ۔ اور نہ ہی اب تک مجھے کوئی ایسا شخص معلوم ہوا ہے ۔ جس نے اعتراض کیا ہو ۔

گاؤں کا کوڑا کرکٹ :- تمہارا اور نئے آئین حکومت کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے ۔ راجپوت نے بتایا کہ کچھ دو گاؤں سے اٹھو کہ کھیتوں میں ڈولانا مشکور ہے

کیونکہ بھیگی زیادہ پیسوں کے لئے زور دیتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی اس کے اٹھانے کے لئے ایک گدھ یا بھینس بھی مانگتے ہیں۔ اور پھر یہ کہ کسان کس طرح دیکھے کہ ہر ایک کا کھاد اُن کے اپنے کھیت میں ڈھیر کیا جاتا ہے۔ اور کسی نزدیک کے کھیت میں نہیں۔ ایک بندو گوبر نے ساتھ ہی کہا۔ کہ پہاڑوں کے دامن میں رہنے والے گوبر اپنا کھاد گھر کے پاس یا گاؤں کے ذرا باہر جمع کرنے کی بجائے ہمیشہ کھیتوں میں لے جاتے رہے ہیں۔ اُس کی وجہ یہ تھی کہ کھیتوں میں سے گزرتے ہوئے زمین اوپنچی پنچی تھی۔ اور اگر کھاد کسی طریقے سے لے جایا سکتا تھا۔ تو اس کا بہتر طریقہ یہی تھا کہ اسے ہر روز لے جایا جائے۔ جس راستے میں ہم نے اس بات پر بحث کی کہ کیا ایسا وقت آگیا ہے۔ کہ گاؤں والوں کو صاف رہنے کے لئے مجبور کیا جائے۔ میرے دو مین راہپوت ہمارا ہیوں کا خیال تھا۔ کہ آگیا ہے۔ کیونکہ تمام تعلیم یافتہ لوگ صحت کے لئے اس کی مزدورت کا احساس رکھتے ہوئے یہ چاہتے ہیں۔ کہ اُن کے دیہات کو صاف رکھا جائے۔ آج بھی ایک بھرہ کار ہندوستانی افسر نے مجھے یہ بتایا۔ کہ ڈر بنچر کچھ نہیں ہو سکتا۔

ایک مایہ گج بینک :- یہاں ایک نئی طرح کا مایہ گج بینک ہے۔ جو تمام تحصیل میں کام کرتا ہے۔ اور جاگیرداروں کو مختلف رقمیں دیتا ہے۔ اور اکثر صورتوں میں ایک ہزار سے تین ہزار روپیہ تک قرضہ دیتا ہے۔ رہن کی ہوئی زمین کے تیس گئے لگان سے زیادہ کسی کو نہیں دیا جاتا۔ اور چونکہ لگان اس کی پیداوار کے ۲۵ فیصدی سے زیادہ نہیں ہوتا۔ اُس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہ اس سے زیادہ نہیں لے سکتا۔ جتنا کہ زمین پانچ سال میں نقدی کی صورت میں پیدا کر دے گی۔ اور رہن پر بھی پانچ ہزار تک کی حد لگی ہوئی ہے۔ قرضہ انفکاک اراضی کے لئے دیا جاتا ہے۔ لیکن زمین خریدنے کے لئے قطعاً نہیں دیا جاتا۔ کیونکہ موجودہ قسٹوں کی وجہ سے بینک کی ۹ فیصدی شرح پر قرض لئے ہوئے روپیہ سے ایسا کرنا اقتصادی اصولوں کے خلاف ہے۔ غیر محفوظ قرضوں کو بیباق کرنے کے لئے بھی روپیہ دیا جاتا ہے۔ اور زمین کو ترقی دینے کے لئے بھی مل سکتا ہے۔ لیکن اس سلسلے میں روپیہ بہت کم طلب کیا جاتا ہے۔ اس تحصیل میں قرضہ بہت زیادہ ہے۔ اور جب تک رہن کیا ہوا رقبہ نہ چھڑایا جائے۔ اور پرانا قرضہ نہ ادا کر دیا جائے۔ یہ امید نہیں ہو سکتی کہ انسان قرضے کے متعلق سوچے۔ تمام قرضے دس

سال کے اندر اندر واپس دینے پڑتے ہیں۔ بعض زیادہ طویل مدت پسند کریں گے۔ لیکن جب تک زمیندار کی بابت یہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ روپیہ کا دانشمندانہ استعمال کرے گا۔ اور اسے فصل بہ فصل ادا کرتا رہے گا۔ ایسا کرنا خطرناک ہوگا۔ گاؤں کے بینک روپیہ واپسی کی تمام مدت سہولتوں اور تخفیل الیعا و قسرضہ کا لین دین کرنے کے باوجود (طویل سے طویل تین سال ہے) ان میں سے اکثر سے میعاد مقررہ کے اندر روپیہ وصول کرنے میں دقت محسوس کرتے ہیں۔ اور انہیں ہر سال بارہ ہزار سے زیادہ ناوہندوں کے خلاف عدالتی کارروائی کرنی پڑتی ہے۔ یہ سوال زیادہ تر کاروباری سیرت کا ہے۔ اور ایک ماریگج بینک کی تمام گنجائش اس کے ممبروں کے چال چلن پر منحصر ہے۔ تحصیلوں کی حدود کسی قدر تنگ ہیں۔ دوسری شکل یہ ہے۔ کہ ایسے معتبر اور ہوشمند جاگیردار نہیں ملتے۔ جو بغیر کسی معاوضے کے نہایت وفاداری سے بہ حیثیت ڈائریکٹر اپنے فرائض ادا کرنے کے لئے رضامند ہوں۔ یہ لوگ گاؤں کے بینکوں کی نسبت کہیں زیادہ جابر ہوتے ہیں۔ قرضے کی ہر درخواست کے متعلق نہایت احتیاط سے اسی جگہ تحقیق کی جائے۔ اور اس پر خفیہ اطلاع دی جائے۔ اور جب روپیہ قرض دے دیا جائے۔ تو زمین چھڑانے کی صورت میں ڈائریکٹر یہ مزدور دیکھے۔ کہ یہ روپیہ دراصل زمین ہی کو دیا جاتا ہے۔ اور پرانے قرضے کی ادائیگی کی صورت میں یہ کہ روپیہ متعلقہ ساہوکار کو دیا جاتا ہے۔ اور اُس سے رسید لی جاتی ہے۔ یہ کارروائی قرضے کے ناجائز استعمال کو روکنے کے لئے کی جاتی ہے۔ جس کا دوسری صورت میں عام ہو جانا ممکن ہے۔ اس کے ساتھ ہی بار بار کیٹی کے اجلاس میں شرکت کرنی پڑتی ہے۔ اور عام طور پر ان میں دقت لگتا ہے۔ کیونکہ اطلاعات کی نہایت احتیاط سے چھان بین کرنی پڑتی ہے۔ اور بہت سے دوسرے امور جو بڑی رقموں کے قرضے کے متعلق اتفاقہ طود پر پیدا ہو جاتے ہیں۔ بد نظر رکھنے پڑتے ہیں۔ بہت سے لوگوں کو بغیر ان کی خوبیوں کا لحاظ رکھے اپنے رشتہ داروں یا دوستوں کی عرضیوں کو سہارا دینے کی بہت رغبت ہوتی ہے۔ اور جب غیر مزدور لوگ ڈائریکٹر منتخب کر لئے جاتے ہیں۔ تو حالات بدترین ہو جاتے ہیں۔ خوش قسمتی سے اس جگہ نا تجربہ کاری سے زیادہ بڑی کوئی بات نہیں تھی۔ اور اس کے قدر کرنے کیلئے ڈائریکٹر نہایت مستعدی سے کام کر رہے تھے۔

۲۲ دسمبر۔ نرائن گڑھ ساڈھورہ

جاگیردار وہ ہم نذریل تک شاندار آموں کے درختوں والے علاقے میں سے سفر کیا۔ آموں کے درخت اُلٹے ہوئے گٹوں سے ملی کر زمردین سبزے کی اُن ہموں سطوح کو ٹکڑے ٹکڑے کر رہے تھے۔ جہاں اب گیہوں کے ننھے ننھے پودے نہایت زوروں سے نکل رہے ہیں۔ البتہ جو حسب معمول یہاں بھی تھے۔ ہم نے تقریباً ہر سفر میں دیکھا ہے۔ اور جیسا عام طور پر دیکھنے میں آیا ہے۔ اُن کی تباہ کاریوں کا خاتمہ کرنے کے لئے کسی کوشش کا اظہار نہیں کیا گیا ہے۔ میرا خیال ہے۔ کہ اس ضلع میں کوئی بھی جاگیردار ایسا نہیں ہے۔ جو اس سلسلے میں کوئی کام کر رہا ہو۔ تاہم نفیست حاصل کرنے اور یادگار باقی چھوڑنے کا کیا اچھا موقع ہے۔ اگرچہ اس علاقے میں بہت سے بڑے بڑے جاگیردار ہیں۔ لیکن ایسا کوئی نہیں جو اپنی قوتی کے لئے مواقع ڈھونڈتا ہو۔ ۱۸۹۹ء میں افسر بندوبست نے اُس تحصیل کے لوگوں کے متعلق مندرجہ ذیل بیان لکھا۔ ”یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بڑے جاگیرداروں کی موجودگی سے دیہاتی علاقے کو کوئی فائدہ پہنچ رہا ہے۔ کاشتکاری کے رائج الوقت طریقوں کو اختیار کر کے یا منتخب کردہ بیج کو باہر بھیج کر بہتری کے اسباب پیدا کرنے کے متعلق وہ کچھ نہیں کرتے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ حیثیت اعلیٰ جاگیردار انہیں اپنے فرض کا احساس نہیں ہے۔“ میری تحقیقات یہ ظاہر کرتی ہیں۔ کہ گزشتہ دس سال میں بہتری کے لئے کوئی نمایاں تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ اس تحصیل میں دو بڑی جاہلادیں کورٹ آف وارڈ کے ماتحت ہیں۔ اور پانچ اور گزشتہ تین سالوں میں چھڑائی گئی ہیں۔ ایک افسر جو یہاں تقریباً ماہینے رہا ہے۔ بٹھے یہ بتاتا ہے۔ کہ اُس نے بڑے جاگیرداروں میں سے کسی ایک کو بھی کبھی نہیں دیکھا ہے۔ جاگیردار صرف اُس وقت نظر آتا ہے۔ جب لاٹ صاحب آتے ہیں۔ ایک اور عزیز حاضر ہونے والے کے متعلق کسی نے کہا۔ کہ وہ دو سال میں صرف ۱۲ مرتبہ آتا ہے۔ اور اُس وقت بھی صرف چند دن کے لئے۔ چند جاگیردار اپنے مزدعین کو پیٹنگی روپیہ دے دیتے ہیں۔ اور دو نے جن میں سے ایک بیٹا ہے۔ کنوؤں میں نلی اُترائے ہیں۔ لیکن اگر ضلع کے بڑے جاگیردار زمانے کے چلو پھلو

آتا چاہیں۔ تو وہ گزشتہ ایام کی نسبت اپنی زمین اور مزارعین کے لئے بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ ان میں سے بعض کو یہ نصیحت کرنی چاہیے۔ کہ وہ رومانیہ اور روس کا دورہ کریں۔ اور یہ دیکھیں کہ جب جذبات بھر کاٹے جاتے ہیں۔ تو بڑے جاگیردار کا کیا حشر ہوتا ہے۔

ایک دیسی حکیم :- ساڈھورے میں جہاں کی آبادی آٹھ ہزار نفوس پر مشتمل ہے۔ اور جو محمود غزنوی کے زمانے سے آباد چلا آیا ہے۔ میں ایک قابل ذکر مسلمان راجپوت سے ملا۔ جو تین گاؤں کا بنر دار۔ میونسپل کمیٹی کا ممبر اور حکیم تھا۔ اس نے یہ فن اپنے باپ سے خود سیکھا تھا۔ وہ تیس سے پچیس مرلیں تک ہر روز دیکھتا تھا۔ اور دبائی مرض کے دنوں میں اس سے بھی زیادہ اور سب کا علاج مفت کرتا تھا۔ ساڈھوڑہ حکیموں سے پڑھا۔ وہاں غالباً بیس یا پچیس حکیم تھے۔ ان میں سے اکثر سید تھے۔ اور ۱۵ سے ۲۰ روپے تک ماہوار کما لیتے تھے۔ ان میں سے جو بہترین تھے۔ وہ تیس سے چالیس روپیہ تک کاتے تھے۔ (مقامی ڈاکٹر نے بھی یہی کہا، پرانے زمانے کی نسبت اب حکیم کی تلاش کم ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ انگریزی دوائیاں بغیر تکلیف نوش اور استعمال کی جاسکتی ہیں۔ جبکہ بہت سی دیسی دوائیوں کو کافی تیاری اور آمیزش کی ضرورت ہوتی ہے۔ حکیموں کے علاوہ دس یا پندرہ مسلمان تھے۔ جو قرآنی تعویذات اور ٹونے ٹوٹکے کرتے تھے۔ اور بعض بچوں پر دم کر کے انہیں شفا دینے کی کوشش کرتے تھے۔ وہاں چند برہمن بھی منزلوں سے کام لیتے تھے۔ میں نے پوچھا۔ پردے اور صوت کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے۔ اس نے بتایا کہ جہاں چکی پھینے کا کام چھوڑ دیا گیا ہے۔ بلاشبہ عورتوں کو کافی ورزش آنی مشکل ہے۔ اور اس سے ان کے ہاتھ پر اثر پڑتا ہے۔ لیکن جب انہیں ورزش کی عادت نہ تھی۔ پردے سے انہیں کوئی نقصان نہ پہنچتا تھا۔ یہ رائے شاید اس نے پردے کا محاورہ سمجھ کر دی تھی۔

دیسی علاج :- کاشنکار مادہ تنیکہ وہ کچھ تعلیم یافتہ نہ ہو۔ پہلے اس شخص کے پاس جاتا ہے۔ جو تعویذ دیتا ہے۔ یا منتر چیتا ہے۔ تعویذ لکھے جاتے ہیں۔ اور آدمی کے کسی حصے پر باندھ دئے جاتے ہیں۔ سوائے ان لوگوں کے جو لوٹتے ہیں۔ اور کوئی شخص کچھ چارج نہیں کرتا۔ یہاں تک کہ جادو اپنا کام کرتا ہے۔ اس صورت میں ایک تدبیر لیا جاتا ہے۔ اگر جادو اپنا کام نہ کرے۔ تو اس کے

بعد وہ مقامی حکیم کے پاس جاتے ہیں۔ خواہ بیچہ کچھ بھی ہو۔ عام طور پر پیسے لے لیتا ہے۔ تین دن ہوئے اُن میں سے ایک اتفاقہ طور پر ہمارے ساتھ ریل گاڑی میں تھا۔ وہ ایک انجن کا سکرٹری تھا۔ میں نے پوچھا۔ تمہارے کاروبار کا کیا حال ہے۔ اُس نے بتایا کہ جس دن سے قریب ہی ایک ہسپتال کھلا ہے۔ پہلے سے بہت گر گئی ہے۔ لیکن زیادہ تر اس کی وجہ یہ تھی کہ ہسپتال کا انچارج ڈاکٹر بہت ماہر تھا۔ اور اپنے مریضوں کا علاج بہت اچھی طرح کرتا تھا۔ اگر یہ وصف موجود نہ ہو۔ تو حکیم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ ہسپتال کی تلاش اُس وقت کی جاتی ہے۔ جب حکیم ناکامیاب رہ جاتا ہے۔ اور اُس وقت عام طور پر اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ علاج نہیں ہو سکتا۔ جب کسی بچہ کو کوئی تکلیف ہوتی ہے۔ تو اسے مغرب کی نماز کے وقت مسجد میں لے جاتے ہیں۔ اور پہلے آدمی کو جو تازہ تازہ خدا کا نام لیتا ہوا آتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ وہ اس کی بیماری کو شفا دینے کے لئے اس پر دم کرے۔ یہ ہے وہ بات جس کے متعلق حکیم کنایہ کہہ رہا تھا۔ ہندو بھی جہاں کہیں اُن کے گاؤں میں مسجد ہے۔ اسی طرح کرتے ہیں۔ اس خیال سے کہ بچہ کسی کی جُڑی نذر سے تکلیف اٹھا رہا ہے۔ اور اسی طرح سے وہ بالکل ٹھیک ہو جائے گا۔

ایک بینک اور اُس کا پرنیڈنٹ :- براڈ سے چار میل کے فاصلے پر ہم نے سڑک کے ایک طرف ایک شامیانہ لگا ہوا اور تقریباً سو دیہاتیوں کو مجتمع دیکھا۔ یہ دو گاؤں کے نمائندے تھے۔ ان میں سے ایک کا نام ملانہ تھا۔ جس میں ہندو و مسلمان لاچپوت۔ جاٹ اور اراہیں رہتے ہیں۔ وہ اپنے بینک اور انجنیں اصلاح و رسوم دکھانے آئے تھے۔ ملانہ کا بینک ایک قابل ذکر بینک ہے۔ اس میں تقریباً ایک درجن مختلف ذاتوں مثلاً راجپوت۔ اراہیں۔ سینی۔ گوسایہ۔ جوگی۔ کمار۔ دھوبی۔ جلابے۔ بہشتی۔ تیلی اور ٹائی وغیرہ ممبر شامل ہیں۔ ان میں سے صرف ایک ممبر انجن سے باہر کسی کا مفروض ہے۔ ان کا چھ ہزار روپیہ جمع ہے۔ اور تقریباً آٹھ ہزار بطور حصص اور پس انداز ہے۔ پرنیڈنٹ بھی اتنا ہی قابل ذکر ہے۔ جتنا کہ بینک۔ ایک اراہیں کے پاس صرف اتنی زمین ہے۔ جسے اُس کا کنبہ کاشت کرتا ہے۔ اور وہ خود ملانہ میں کٹ پیس کی تجارت کرتا ہے۔ اور ایک دیہاتی ماہواری رسالہ کا ایڈیٹر ہے۔ اس پر یہ کہ اُس نے صرف نویں ہمارے

تک تعلیم حاصل کی ہے۔ اُس نے ایک لائبریری بھی جاری کر رکھی ہے۔ اور سات یا آٹھ پڑوسیوں کے ساتھ شامل ہو کر ایک کم علم ارا میں بیوہ کو اپنی پٹی کی لڑکیوں کو قرآن شریف اور پڑھنا لکھنا سکھانے کے لئے ملازم رکھا ہوا ہے۔ وہ شادی نہیں کر سکتی۔ اور ہمارا خیال ہے کہ یہ کام اس کے لئے اچھا رہے گا۔ اسے ۵ روپیہ ماہوار اور فصل کے موقع پر پٹی میں سے آٹھ سیر غلہ فی بل مل جاتا ہے۔ خواہ لوگ اپنی پختیوں کو اس کے پاس بھیجیں یا نہ بھیجیں۔ ہر روز اُس کے پاس تیس لڑکیاں جاتی ہیں۔

یہ مردہ ۱۔ ہم نے پردے کے متعلق نہایت دلچسپ بحث کی۔ مسلمان اور ہندو را جپوت دونوں نے کہا۔ کہ ابھی تک اس کا زور ہے۔ لیکن ہندوؤں میں جو اپنی عورتوں کو ایک دوسرے سے ملنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔ اس کا اتنا زور نہیں ہے۔ جب میں نے یہ پوچھا۔ کہ جب ہندوؤں کو کوئی مذہبی مجبوری نہیں ہے۔ تو پردہ کیوں کرتے ہیں۔ تو ایک سربراہ ہندو را جپوت نے کہا۔ کہ یہ ہمارے بڑوں کی بات ہے۔ ایک سفید ریش مسلمان نے دخل دیتے ہوئے کہا۔ کہ اگر را جپوت پردہ چھوڑ دیں۔ تو ان میں باقی کیا رہ جائے گا۔ وہ بھی ایسے ہی ہو جائیں گے۔ جیسے اور لوگ۔ لیکن اگر پردہ نہ ہوتا۔ تو بجائے بھوکے مرنے کے جیسے کہ ہم اب مرتے ہیں۔ کسی نہ کسی کو اپنی روٹی لانے کے لئے کہتے۔ اور ہمیں اپنے سروں پر لکڑیاں نہ اٹھا کر لانی پڑتیں۔ میں یہ دیکھ کر بہت حیران ہوا کہ ایک اور سفید ریش نے بھی اُس کا ساتھ دیا۔ لیکن جب مجھے یہ معلوم ہوا کہ وہ بینک کا خزانچی تھا۔ تو میری حیرانی میں کمی واقع ہو گئی۔ کیونکہ دیہاتیوں کے خیالات کو وسعت دینے کیلئے گاؤں کے بینک سے بہتر کوئی شے نہیں ہے۔ اس کے بعد کی بحث سے یہ ظاہر ہوا کہ اس کے متعلق دو گروہ ہیں۔ اور یہ امر بات خود تبدیلی پر دال ہے۔ ایک ہندو را جپوت وکیل جو ذرا بعد میں ملے سے کیلئے آیا۔ بہت کچھ عورتوں کے پردہ سے باہر آنے کے حق میں تھا۔ کیونکہ اب جب کہ چکی پیسنے کا کام چھوڑ دیا گیا ہے۔ اُن کی کوئی درزش نہیں ہوتی۔ اور اُس کے ساتھ ہی انہیں گھر کے اندر ہی بول دہرا کر ناپڑتا ہے۔ اور اُس سے گھر گندے اور ہنر سمیت ہو جاتے ہیں۔

کشیدہ کاری اور زیورات :- میرے سامنے میز پر کشیدہ کاری کا ایک

دلپذیر نمونہ تھا۔ اراعیں پر ریڈیٹنٹ نے بتایا کہ یہ ہماری عورتوں کا کام ہے جنہوں
 نے مدتوں یہ کام کیا ہے۔ میری والدہ ویاہہ نے یہ فن بہت سی عورتوں کو سکھایا
 تھا۔ جو شادی ہونے پر وہی فن اپنے ساتھ دوسرے گاؤں میں لے گئی تھیں۔ اب
 جبکہ پسائی نہیں کی جاتی۔ اور کتائی بھی کم ہوتی ہے۔ بہت سی لڑکیاں سیکھنے آتی
 ہیں۔ اور میری ہمیشہ دس یا بارہ کو ہر روز سکھاتی ہے۔ زیورات کے متعلق مجھے
 وہی جواب ملا۔ جو کہیں اور ملا تھا۔ یعنی یہ کہ وہ پرانے زمانے کی نسبت اب بہت کم
 پہنے جاتے ہیں۔ بہت سے لوگوں نے کہا۔ بیشما۔ زیورات خریدنے کا فائدہ ہی کیا ہے
 جبکہ کسی نہ کسی وقت انہیں ضرور پہننا پڑتا ہے۔ اور پھر ان کی قیمت بہت کم وصول ہوتی ہے۔
مرغیاں پالنا۔ میں نے مرغیاں پالنے کے متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے
 کہا۔ کہ بہت سے لوگ انہیں پالتے ہیں۔ لیکن صرف گھر کے استعمال کے لئے۔
 ملائے میں ایک ملا انہیں بچنے کے لئے پالتا ہے۔ ایک سال ہوا۔ اس کے پاس
 تیس تھیں۔ لیکن ایک دن جب وہ واپس آیا۔ تو اس کا گھر جل کر خاک ہو گیا تھا۔
 اور اس کی تمام مرغیاں مر گئی تھیں۔ دل شکستہ ہوئے بغیر اس نے بھر کھنی شروع
 کر دی ہیں۔ اور اب اس کے پاس تقریباً ایک درجن ہیں۔ ایک اراعیں استاد بھی
 انہیں بچنے کے لئے پالتا ہے۔ اور انڈوں سے اسے اتنی آمدنی ہوتی ہے۔ کہ وہ لگان
 ادا کر سکتا ہے۔ انڈے ایک مقامی کاروباری کے پاس پٹم آنے فی درجن فروخت
 کئے جاتے ہیں۔ اور وہ انہیں انبالہ فروخت کر دیتا ہے۔ بند و راجپوت مرغیاں نہیں
 پالتے۔ شاید اس وجہ سے کہ وہ سراسر ہنری خور ہیں۔ ملائے کے مسلمانوں نے بتایا
 کہ دو ہفتے میں ایک بار پیر کے دن گوشت کھاتے ہیں۔ کیونکہ یہ ان کے ہفتہ وار
 میلے کا دن ہوتا ہے۔ ہفتہ وار میلہ کا باقاعدہ دستور ہے۔ اور چار گاؤں اسے
 مختلف دنوں میں اس نواح میں مناتے ہیں۔ یہ مسٹر گلیڈ سٹون نے جاری کئے تھے
 جو انیسویں صدی میں انبالہ کے ڈپٹی کمشنر تھے۔ ایک سفید ڈاڑھی والے بوڑھے نے
 بتایا۔ کہ یہ اس وقت جاری کئے گئے تھے۔ جبکہ میرے بال پہلی مرتبہ سفید ہونے
 شروع ہوئے تھے۔ اگرچہ اتنے سال گزر چکے تھے۔ لیکن بوڑھے آدمی جو اس
 وقت موجود تھے۔ اس کا ذکر ولی خلوص سے کرتے تھے۔ اور یہ کہتے تھے۔ کہ اس
 نے ہم سے جو میں گھاس لگوائی تھی۔ اور اس سے نہ صرف ان کی زمینیں بچ گئی
 تھیں۔ بلکہ ان کی آمدنی کا ذریعہ بھی بن گیا تھا۔ ملائے میں صرف چند اراعیں ہنریاں

گاتے تھے۔ لیکن دوسرے گاؤں میں پانچ چھ سال سے راجپوت بھی پیدا کر رہے تھے۔ اس میں کوئی معیوب بات نہ تھی۔ کیونکہ وہ انہیں اپنے سردار پر رکھ کر بازاروں میں خوردہ فروشی کے لئے نہیں جاتے تھے۔ بلکہ کھڑی فصل کی صورت میں سبزی فروشوں کے پاس بیچ دیتے تھے۔ لوگوں نے مقامی ڈاکٹر کی تعریف کی۔ اور کہا۔ کہ وہ تمام دن صبح سے شام تک ہسپتال میں رہتا ہے۔ اور اگر بلایا جائے۔ تو رات کو بھی باہر چلا جاتا ہے۔ یہ ایک کھلی تعریف ہے۔ اور کم سننے میں آتی ہے۔ ملانے میں دو ویسی حکم تھے۔ ایک بنیا اور ایک تیلی۔ لیکن جب سے یہ ڈاکٹر آیا تھا۔ ان میں سے کسی کو زیادہ کام نہ کرنا پڑتا ہے۔ چھوت چھات لوگوں میں زیادہ ہے۔ وہ اب بھی چار کے چھوٹے ہوئے کپڑوں کو دھوئے دیتے ہیں۔ لیکن جو نئی روشنی کے لوگ ہیں۔ دیہ جلد میں اس دورے میں متواتر سنتا چا آیا ہوں، اس کی طرف بہت کم توجہ دیتے ہیں۔ اور اسی لئے سکول میں کوئی تفریق نہ تھی۔ جب ہم بیٹھے باتیں کر رہے تھے۔ تو میں نے بہت زیادہ بوجھ سے لہی ہوئی ایک بیل گاڑی کو نزدیک ہی ایک کچی سڑک پر پانی اور دلدل میں سے گزرنے کی کشمکش کرتے ہوئے دیکھا۔ اس سے پہلے کہ یہ کامیاب ہو۔ بس منٹ تک محض اس لئے کشمکش کرتی رہی کہ سڑک کو درست کرنے کے لئے دیہاتیوں کی صرف ایک دن کی محنت درکار تھی۔

پہرہ چار ۱۔ ان لوگوں میں سے جو وہاں مجتمع تھے۔ دو گیتے تھے۔ ایک کے پاس سازنگی تھی۔ اور دوسرے کے پاس جلد۔ ایک استاد کے پاس پارمونیم تھا۔ اور دو راگی را کے تھے۔ جن میں سے ایک کی انگلیاں پتلی اور آواز اونچی اور گھٹ تھی۔ اور دوسرے کی انگلیاں کھروڑی اور گھٹتی ہوئی تھیں۔ اور آواز ایک پرندے سے مٹی جلتی تھی۔ ہمارے جانے سے پہلے انہوں نے تین نفیس لاکر سنائیں۔ ایک اشتمال اراضی کے متعلق اور دوسری "ساہوکار بننے کی بدترین" اور تیسری "آخر الذکر میں سے ایک کی گت نہایت عمدہ تھی۔ اور مل کر گانے کی طرف بہت کھینچتی تھی۔ حاضرین میں سے بہت سے لوگ خوشی میں آکر اسی طرح گانے لگ گئے تھے۔ یہ یوں شروع ہوتی تھی۔ "او بنیا جی! او بنیا جی! خدا کی عدالت میں تیرا منہ کالا ہو گا"۔ یہ اتنی اچھی طرح گائی گئی۔ کہ مجھے مزوری اجتماع کے لئے اٹھنا پڑا۔ میں نے اس سے نفرت دلانے کے لئے کہا۔ کہ یہ

ادوا باہمی نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح زمین کو سورج کی روشنی اور بارش کی ضرورت ہے۔ اسی طرح اس کے لئے اتفاق اور نیک نیتی کی ضرورت ہے۔ اس سسٹم رجسٹرار نے اسے اس قدر پُر زور طریق سے واضح کر دیا کہ وہ تمام اپنا سر اثبات میں ہلانے لگے۔ ہم سوار ہو کر برازہ روانہ ہو گئے۔ جو اہمالہ سے لکھنؤ جانے والی ریل کی ہڈی لائن پر ہے۔ ہم نے آج دس دن کے بعد ریل دیکھی ہے۔ (۷ میل)



باب چہارم کرنال

چھوٹ چھات - مذہبی تعلیم عورتیں

۲۴ دسمبر برارہ سے لاڈوہ ؟

آج میں ضلع کرنال میں داخل ہوا۔ ہندو اسے دھرم دھرتی یا مقدس زمین کہتے ہیں۔ کیونکہ سری کرشن جی نے جنگ گیتا کے اسباق کو کشتیر ہی کے میدان میں دئے تھے۔ جو یہاں سے دور نہیں ہے۔ مسلمانوں کے لئے بڑی ہتھات کے نظارے ہیں۔ کیونکہ ان کی فوجوں نے پانی پت کے میدان میں تین مرتبہ شمالی ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کیا ہے۔ چور کا سلسلہ ابھی تک نظر کے سامنے تھا۔ لیکن وہ نیم پہاڑی علاقہ جس میں سے میں گزشتہ دس دن سے سواری چلا آیا ہوں۔ چچھے رہ گیا تھا۔ اور میں ایک بڑے ہموار میدان میں آگیا۔ جو شمال میں جہلم۔ جنوب میں دہلی اور مغرب میں ۸۰۰ میل پرے سمندر تک پھیلا ہوا ہے۔ ڈھاک کے درختوں کا جنگل جو کسی زمانے میں دریاٹے بیاس تک پھیلا ہی تھا۔ اور اس کی علامات گروہ شنکر اور ابالہ میں نظر آتی تھیں۔ ابھی تک یہاں پاؤں جھائے ہوئے ہے۔ اور جہاں کہیں ڈھاک نہیں ہے۔ وہاں سرکڈے پھیلے ہوئے ہیں۔ دونوں مشترکہ طور پر موشیوں کے چرانے کیلئے چرائی کا مکمل میدان پیش کرتے ہیں۔ جو کاشتکار کی نسبت اس علاقے سے زیادہ واقف ہے۔ یہاں کاشت ہوتی ہے۔ لیکن یہ کاشت صرف اُن لوگوں کی ہے۔ جو در در مصیبت کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ غیر یقینی منتشر اور قدیم طرہ کی ہے۔ جن کھیتوں سے ہم گزرے اُن میں سے اکثر کے نصف حصوں میں ڈھاک کی جھاڑیاں اور چھوٹے چھوٹے درخت اُگے ہوئے تھے۔ اور ایک میں تقریباً سو بندر اپنی شام کی خوراک سرسبز گہیوں میں سے حاصل کر رہے تھے۔ لغوی معنی میں یہ کہیں گئے۔ کہ وہ شقیان بھر رہے تھے۔ ابھی تک قدرت غالب ہے۔ لیکن انسان اُس پر قائلو

پانے کی کوشش کر رہا ہے۔ دو سرے کھیتوں کے گرد نئی باڑیں بنائی جا رہی تھیں اس کے لئے ڈھاک ہی کو استعمال کیا جا رہا تھا۔ وہاں کوئیں زیادہ نہ تھے۔ لیکن جہاں زمین آبپاشی ہو سکتی تھی۔ اُس کو چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا۔ ایک گاؤں میں جہاں ایک کھتری اور کچھ جھیونروں نے زمین کو تقسیم کر لیا تھا۔ ہم نے نصف ایکڑ زمین میں سرسبز آلوؤں کے پودے دیکھے۔ اُن سینٹیوں کی نقل کرتے ہوئے جو پاس کے گاؤں میں آلو کاشت کرتے تھے۔ دو سال ہوئے یہاں بھی انہیں رواج دیا گیا تھا۔ انہوں نے بتایا۔ کہ اگر پالانہ پڑے۔ تو ان سے ہمیں کافی نفع ہوتا ہے۔ اور اگر پڑے تو ہمیں کچھ نہیں ملتا۔ اس گاؤں میں نے ایک پرانے سرسبز پھل کا درخت دیکھا۔ میں نے جھیونروں سے پوچھا۔ کہ تم اس کی پوجا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا۔ کہ ہاں امرت کے رولوں میں کرتے ہیں۔ کس طرح؟ میں نے پوچھا۔ کیا تم اس کے گرد ڈوبا باندھتے ہو بولے نہیں۔ ہم اُس کے گرد پانی چھڑکتے ہیں۔ انہوں نے یہ بھی بتایا۔ کہ ہم ہینے کے پہلے دن اپنے مولیشیوں کو آٹا دیتے ہیں۔ کبھی ایک مولیشی کو۔ کبھی دوسرے کو۔ جب مولیشی بوڑھے ہو جاتے ہیں۔ یا دودھ سے بھاگ جاتے ہیں۔ یا ناکارہ ہو جاتے ہیں۔ تو ہم کسی حالت میں ان کو درخت نہیں کرتے۔

چھوت چھات :- جتنا ہم جنوب کی طرف بڑھتے جائیں۔ اتنا ہی ماحول ہندوانہ ہوتا جاتا ہے۔ اس کی ایک علامت یہ ہے۔ کہ وہ چھوت چھات کے زیادہ سختی سے پابند ہیں۔ ہم ایک ہی گاؤں کے ایک ہندو جاٹ اور ایک چمار سے ملے۔ جو دونو ساتھ ساتھ آ رہے تھے۔ ایک اپنے اوزاروں کے لئے لوہا لئے جا رہا تھا۔ اور دوسرا نمک۔ ہم نے اُن سے باتیں کرنی شروع کر دیں۔ ہمیں بتایا گیا۔ کہ چماروں کو گاؤں کے کوئیں سے پانی نہیں بھرنے دیا جاتا۔ اور چونکہ اُن کے اپنے کنوئیں نہ تھے۔ اُن کو کسی بہشتی یا کسی واقف کاشتکار کی نیک خدمات پر رہنا پڑتا ہے۔ تاکہ وہ پانی کھینچیں۔ اور اُن کے گھروں میں ڈالیں۔ میں نے کہا۔ اگر وہ نکرے تو پھر چار نے نہایت عاجزانہ دوسوز لہجے میں جواب دیا۔ اگر وہ ہماری اس طرح پرواہ نہ کریں۔ تو ہم پیاسے مر جائیں۔ یہ بات اُس نے کچھ اس طرح کہی۔ گو یہ کہ تمام ہندو ہی دوسرے ہاتھ میں تھی۔ اُس نے وہ سرری پابندیوں کا ذکر بھی کیا۔ ہم کسی ذمہ دار کے گھر میں ہرگز داخل نہیں ہو سکتے۔ ہم باہر

کھڑے ہوئے ہیں۔ اور آواز دیتے ہیں۔ اور اگر کوئی نہ آئے تو ہم پھر اُسی وقت آتے ہیں۔ جب وہاں کوئی موجود ہوتا ہے۔ میں نے پوچھا۔ جب گاؤں کے لوگ اکٹھے ہوتے ہیں۔ تو کیا تم دوسرے لوگوں کے ساتھ اُسی چادر پر بیٹھتے ہو؟ اُسی نے جواب دیا۔ ”کبھی نہیں“ کبھی نہیں“ ہم زمین پر بیٹھتے ہیں۔“ اس کے ہلچے اور بشرے سے یہ ظاہر ہوتا تھا۔ کہ اس قسم کی بات کبھی اُس کے خیال میں بھی نہیں آسکتی۔ ہم نے پوچھا۔ ”اگر تم ٹاٹ کے ٹکڑے یا کپڑے پر بیٹھ جاؤ تو کیا ہے۔“

”نہیں! ہمارے لئے زمین پر اور صرف زمین پر ہی بیٹھنا ضروری ہے۔ میں نے جاٹ کی طرف مخاطب ہوتے ہوئے پوچھا۔ اگر تم آلفاتیہ چمار سے چھو جاؤ۔ تو تم کیا کرو گے۔ کیا تم اپنے اوپر پانی پھڑکو گے۔ اُس نے جواب دیا نہیں۔ اور ساتھ ہی توبہ کرتے ہوئے انگلی ہلائی۔ اور کہا۔ ”میں اپنے کپڑے دھو دنگا۔ اور نہاؤں گا۔“

اس کے متوڑھی دیر بعد ہم ایک دوسرے چمار سے ملے جس نے پہلے چمار کی بیان کی ہوئی تمام باتوں کی تصدیق کی۔ بظاہر یہ خصوصیت نہ صرف کرنال میں پائی جاتی ہے۔ بلکہ بہتک اور گورگاؤں میں بھی ہے۔

لاڈلے کے نزدیک جاٹوں کے ایک گاؤں میں ہم نے ایک پختہ مکان دیکھا جو صاف طور پر نیا معلوم ہوتا تھا۔ معلوم ہوا۔ کہ یہ گاؤں کی چوپال تھی۔ اور اس پر پندرہ سو روپیہ خرچ ہوا تھا۔ چوپال گاؤں کے ہر آدمی پر دس روپے ٹیکس لگا کر بنائی گئی تھی۔ یہ چوپال اپنے آپ پر ٹیکس لگانے اور امداد باہمی کی ایک اچھی مثال ہے۔ لیکن دیہاتیوں کی اس باہمی معاونت کا دائرہ اُس سڑک کی مرمت تک نہیں پھیلتا۔ جو گاؤں سے ۱۰۰ گز کے فاصلے پر پانی اور کچرہ کی وجہ سے تقریباً ناقابل گزر ہے۔ دیہاتیوں نے اُس پر یہ امتزاع کیا۔ کہ یہ نقشے میں گورنمنٹ کی ملکیت دکھائی گئی ہے۔ اور گورنمنٹ ہی کو اس کی مرمت کرنی چاہیے۔ گاؤں کے لوگ شاذ ہی اپنی سڑکوں کی مرمت کرتے ہیں۔ البتہ قیمتی چوپالیں پے درپے بنوائی جا رہی ہیں۔ تاکہ رشتہ دار یا براتی جب اُن سے ملنے آئیں۔ تو انہیں شرمندہ نہ کریں۔

(۱۶ میل)

۲۶ دسمبر۔ لاڈلے سے اندری

نذیبی سلیم :- چونکہ آج تعطیل تھی۔ ہم اٹینان سے پانچ بجے چلے۔ اور نہ بجے

سے پہلے نہ پہنچے۔ راستہ زیادہ آباد علاقے میں گذرتا تھا۔ اور ایک گاؤں سے دوسرا گاؤں نظر آتا تھا۔ اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ انسان نے قدرت پر پھر قابو پایا ہے۔ ہم دو گاؤں کے بینکوں کے ۳۴ سنا بندوں سے ملنے کے لئے ایک گاؤں میں ٹھہرے۔ سوائے ایک کے باقی سب ادا سیوں کے فرقتے سے تعلق رکھتے تھے۔ لیکن جب میں نے اُن سے پوچھا کیا وہ بندو تھے یا سکھ۔ تو وہ بہت گھبرائے کہ کیا جواب دیں۔ آخر کار بہت ہچکچاہٹ کے بعد انہوں نے کہا۔ کہ ہم سکھ ہیں۔ یہ بات اُس وقت پیدا ہوئی۔ جب میں نے اُن سے غم میں تعلیم کے متعلق چند سوالات دریافت کئے۔ اس کے بعد ادا سیوں اور غیر ادا سیوں میں بہت تکرار ہوئی۔ آخر الذکر ایک ادھیڑ عمر کا اکھڑ آدمی تھا۔ یہ تیز مزاج بگو اسی دوسروں کی باتوں سے اس قدر برا لگنے لگا ہوا کہ ایک بات پر تو وہ بالکل پیادہ میں غائب ہو گیا۔ اور پھر جو نکلا تو اُن پر نہایت تندی سے غزایا۔ دونو گاؤں میں سے ایک کوئی کیسی قسم کا مندر نہیں ہے۔ دوسرے میں ایک گوردوارہ ہے۔ جہاں گرنقی تو ہے۔ لیکن گرنتم صاحب نہیں ہے۔ سال میں ایک یا دو مرتبہ گرنتمی لاڈ دے جاتا ہے۔ اور کسی سے مانگ کر لے آتا ہے۔ اور اسے آتھیا دیں تک زور زور پڑھ کر گاؤں والوں کو سنانا ہے۔ ان کی تمام مذہبی تعلیم اس پر ختم ہے۔ ان میں سے نہ کوئی لکھ سکتا ہے۔ اور نہ پڑھ سکتا ہے۔ دونو بینکوں میں سب اسپیکٹر کو بہ حیثیت سکرٹری کام کرنا پڑتا ہے۔ اور میرا خیال نہیں کہ گرنتمی بھی کچھ زیادہ پڑھا لکھا ہے۔ گرنتم صاحب کے ذمہ فوٹو پائٹھ کے علاوہ وہ ہر شام کو سنکھ بھی بجاتا ہے۔ اور اگر کوئی مسافر آجائے۔ تو اُسے روٹی ہم پہنچاتا ہے۔ ان خدمات کے صلے میں اسے سال میں دو مرتبہ گاؤں میں چلتے دالے ہر بل کے بدلے پانچ سیر غنہ مل جاتا ہے۔ ایک ذیلدار نے جو ذرا بعد میں میرے ساتھ شامل ہوا۔ یہ بتایا کہ میرے حلقے میں بارہ یا پندرہ بیجاری ہیں۔ اور اُن کا کام محض یہ ہے۔ کہ مندر کی گھنٹیاں ٹھنکاتے ہیں۔ اور سنکھ بجاتے ہیں۔ اس طرح لوگ بھی آرام میں ہیں۔ اور بیجاری بھی کیونکہ انہیں روٹی مل جاتی ہے۔

مولیشی پالنا ہے۔ مولیشیوں کے متعلق ہر جگہ احساسات قومی ہیں۔ ان دیہاتیوں نے بتایا کہ اگر کوئی بوڑھی گائے یا بیل یا ایک مہوڑی بیسنس بھی فروخت کر دے۔ تو اسے جانوں کے زمرے سے خارج کر دیا جاتا ہے۔ اور

۲۵ روپیہ جرمہ کیا جاتا ہے۔ لیکن ایسی کوئی بات انہیں یاد نہ پڑتی تھی۔ ذیلدار نے جو کہ جھلے ہوئے رنگ کا ایک اچھا خاصہ بوڑھا آدمی ہے۔ اور بے داغ سفید چادر لٹے ہوئے ہے۔ یہ بتایا کہ پہلے پہل کچھ فروخت کئے جاتے تھے۔ لیکن جب سے یہ معلوم ہوا ہے۔ کہ ہمارے مولیشی کیوں خریدے جاتے ہیں۔ ایسا نہیں کیا جاتا اب جبکہ نیا آگیا تھا۔ وہ اختہ کرنے پر اعتراض نہیں کرتے تھے۔ یہ آلہ وود یا تین سال ہوئے لایا گیا تھا۔ اس سے پہلے چونکہ مسلمان اسے کچلا کرتے تھے۔ تو مولیشی کو سخت تکلیف ہو کر تھی۔ اور وہ اختہ نہیں کرایا کرتے تھے۔ وہ اس میں پکے ہیں۔ کیونکہ کچلنے کا یہ طریقہ نہایت ظالمانہ تھا۔ یہ کاٹنے کے بدلے استعمال کیا جاتا تھا۔ تاکہ خون جس پر بہت سے ہندو اعتراض کرتے تھے نہ بہے۔ نئے آلے نے جس کو برٹوز کا سٹریٹر کہتے ہیں۔ یہ مسئلہ ہر ایک کی تسلی کے مطابق حل کر دیا ہے۔ کیونکہ یہ بغیر کھال کاٹنے یا خون بہانے کے اختہ کر دیتا ہے۔ (۲۱ میل)

۲۷ دسمبر۔ اندری سے رومیہ

ضلع رہتنگ :- آج ہماری سڑک نہر کے کنارے کنارے تھی۔ چونکہ ہمارے ساتھ ایک آدمی ایسا تھا۔ جو رہتنگ سے خوب واقف تھا۔ اس لئے ہم نے مقل کے ضلع رہتنگ کے متعلق بہت باتیں کیں۔ اسی ضلع میں فوجی سپاہی بہت ہیں۔ اور لڑائی کے بعد جب تمام سپاہیوں کے پاس اتنا روپیہ تھا۔ کہ وہ اس کا مصروف نہیں جانتے تھے۔ اور بہت لوگوں نے روپیہ چلانا شروع کر دیا۔ لیکن اب چونکہ روپیہ کیاب ہے۔ اس لئے پہلے کی نسبت بہت کم آدمی ایسا کرتے ہیں۔ پیشہ ور سا ہو کار کی نسبت کا شکار سا ہو کار کی حالت نہایت زبوں ہے۔ کیونکہ پیشہ ور سا ہو کار چھڑی ہاتھ میں لے کر اپنے کام پر چلا جاتا ہے۔ اور جلد سے جلد مقررہ فن کی زمین پر قبضہ کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ دیہاتی جاگیر دار کے لئے عام طور پر ۲۵ فیصدی شرح سود ہے۔ یہ وہی شرح ہے جو ہمیشہ سے چلی آئی ہے۔ یہ وسطی پنجاب کی نسبت زیادہ ہے۔ وہاں ۱۸ فیصدی یعنی پیمہ روپیہ ہے۔

عمورتیں :- عورتوں کے متعلق قابل ذکر امر یہ ہے۔ کہ پہلے کی نسبت بلوغت سے

قبل شادی کا رواج بہت کم عام ہے۔ اس کی سب سے بڑی وجہ نئی تہذیب ہے۔ جو نوج کے ساتھ گہرے تعلقات کی وجہ سے کزنال کی نسبت ان میں زیادہ اثر کر گئی ہے۔ اور دوسری وجہ احتیاط کا بڑھتا ہوا احساس ہے۔ اس کے دوسرے ہی دن یہی وجہ پردے کے آئندہ غیر ضروری ہونے کے متعلق بیان کی گئی گاؤں کی راکیاں عام طور پر بالغہ ہونے پر بیاہی جاتی ہیں۔ اور لڑکے سولہ یا اٹھارہ سال کی عمر میں۔ اس کی تکمیل شادی کے پہلے یا تیسرے سال ہوتی ہے۔ دوسرے میں کبھی نہیں۔ کیونکہ اسے سخوس خیال کیا جاتا ہے۔ لوگ اس بات کو محسوس کرنے لگے ہیں۔ کہ دیر میں کی ہوئی شادی سے صحت برقرار رہتی ہے۔ کثرت ازدواج شاذ ہے۔ اور عام طور پر یہ کہا جاتا ہے۔ کہ اگر تم کسی کو معیشت میں پھنسانا چاہتے ہو۔ تو اس کی دوسری شادی کر دو۔ رہتک میں عورت کی زندگی آسان نہیں ہے۔ راجپوت اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتے ہیں۔ اور جاٹ اپنی بیویوں سے اتنا سخت کام دیتے ہیں۔

پنجاب میں اور کوئی نہیں لیتا۔ ان کو آدمیوں سے زیادہ سخت کام کرنا پڑتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ اپنے بچوں سے غافل ہو جاتی ہیں۔ ایک شخص جو اس ضلع سے خوب واقف ہے۔ کہتا ہے کہ یہ مشقت کی نسبت غلامی کی زیادہ علامت ہے۔ کیونکہ اگر عورتیں کافی سخت کام نہ کریں۔ تو ان کے خاوند ان کو سزا دیتے ہیں۔ ان کو پانچ بجے سے پچھلے چکی پینے کے لئے اٹھنا پڑتا ہے۔ اور چونکہ وہ دس بجے سے پچھلے نہیں سوتیں۔ انہیں بہت کم نیند میسر آتی ہے۔ اس مردوجہ طریقے کے متعلق اگر کوئی خوبی بیان کی جاسکتی ہے۔ تو یہ ہے۔ کہ اس کی وجہ سے وہ بڑا یوں سے بچی رہتی ہیں۔ اسی ڈر سے کہ عورت کے دل میں اور دوسو سے نہ پئید ہوں۔ اس علاقے کے لوگوں کا عام نظریہ یہ ہے۔ کہ اسے یا تو بالکل فرصت نہ دی جائے۔ یا اگر دی جائے تو بہت کم۔ ایک فوجوان بیوہ کے متعلق یہ کہانی بیان کی جاتی ہے۔ کہ وہ اپنے خاوند کی وفات کے بعد جلاں نامی ایک زاہد کے پاس گئی۔ اور اس سے استدعا کہ وہ یہ دعا مانگے کہ وہ اپنی بیوگی کا زمانہ اس طرح گزار دے۔ جیسا کہ ایک بیوہ کو گزارنا چاہیے۔ اور جلاں نے اسے یہ نصیحت کی۔ کہ دیوار کے ساتھ بیٹھو۔ اور چرنے کو سانے رکھو۔ اور اپنے آپ کو پینے اور کاتنے میں مصروف رکھو۔ اس طرح تم اپنے دن اچھی طرح سے گزارو گی۔

لیکن اگر تم نے ریشم پہنا اور کمانڈ اور گھی کھایا تو جلاں کی دعا میں تمہارے لئے کچھ نہیں کر سکتیں۔“ اسی وجہ سے پرانے زمانے کے لوگوں کے نزدیک آٹا پیٹے کا کام ایک نیک عمل خیال کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ پانی بھرنے اور گھر کے برتن صاف کرنے کا کام بھی مفید معاشرتی خدمت سمجھا جاتا ہے۔ اور یسائی کے منزل پر انوس ظاہر کیا جاتا ہے۔ اس لئے انہیں کہ اس سے اقتصادی فائدہ مطلوب ہے۔ بلکہ اس لئے کہ یہ ان کے قومی احساسات کی سفید رُکاوٹ کو کمزور کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ کہ تھکان عورت کے لئے بہترین محافظ فرشتے کا حکم رکھتی ہے۔ ایک بوڑھے نے میرے غلے کے ایک آدمی کو یہ نصیحت کی کہ جب تمہارے پاس عورت کو گھر پر دینے کے لئے کافی کام نہ ہو۔ تو چادروں کو وال میں ملا دو اور اُسے کہو کہ ایک کو دوسرے سے علیحدہ کرے کیونکہ بیکار کھانا عورت کے دل و دماغ میں یقینی طور پر بُرے جذبات کا طوفان پیدا کر دیتا ہے۔ اگر دیہاتی عورت کو دہقانیت سے تہذیب کی طرف لایا جاسکے۔ تو اس سے کم بامشقت علاج تجویز کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اُن عقلمندوں کا نقطہ نظر بھی قابلِ توجہ ہے۔

مولیشی :- مولیشیوں کے معاملے میں رہتک کرناں سے بھی زیادہ سخت ہے۔ حال ہی میں ایک ہندو دیہاتی نے ایک گائے قصائی کے پاس بیچ دی تھی۔ یہ خبر جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ اور ایک قریب کے گاؤں کے لوگوں نے گائے کو چھڑا لیا۔ اور عزم سے قطع تعلق کر لیا۔ یہاں تک کہ اُس نے ۵ روپے بہ طور جرمانہ ادا کئے۔ لیکن دونوں ضلعوں میں بہت سے لوگ اپنے مولیشیوں کو عیارانہ طریق سے فروخت کرتے ہیں۔ اور اکثر لوگ نکتے مولیشیوں کو اچھے مولیشیوں سے بدل لیتے ہیں۔ اور اس کا فرق نقدی کی صورت میں ادا کرتے ہیں۔ تاہم اس سے بہرہ مندی مجموعی نہ مولیشیوں پر اور نہ ہی اُن کے پالنے پر کوئی اثر پڑتا ہے۔ جنگِ عظیم سے پہلے مین تحصیل اپنے مولیشیوں کی فروخت سے ۵ لاکھ روپیہ سے زیادہ نفع حاصل کرتی تھیں۔ مولیشی پالنے کا کام جو رہتک میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ ایسی مایوس کن حالت میں ہو رہا ہے کہ پنجاب گورنمنٹ کے سابق ماہر حیوانات نے بتایا کہ پچاس بی صدی مولیشی ناکارہ ہیں۔ اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ مولیشی بالکل ناکافی

چراگا ہوں میں مخلوط ہو کر جرتے ہیں۔ آرٹریٹک نے لکھا ہے کہ مویشی اور احاطہ مترادف الفاظ ہیں۔ نیز مویشی مخلوط ہو کر پرورش پاتے ہیں۔ اور جیسا کہ مسٹر گریشم کے قانون سے ظاہر ہے۔ بڑے مویشیوں کی وجہ سے اچھے مویشیوں کی قیمت بھی کم پڑتی ہے۔ خرابی اونٹنوں کے درجے کے مویشیوں کو اختیار کر کے کم کی جا سکتی ہے۔ اگرچہ دس یا پندرہ سال ہوئے۔ ہندوستان پر خیال کرتے تھے۔ لیکن اب یہ کام نہایت آڑو می سے کیا جا رہا ہے۔ لیکن اس سے ناکافی چراگا ہوں کی مشکل حل نہیں ہوتی۔ ہر جگہ مویشی چرانے پر پورا پورا قابو نہیں رکھا جاتا۔ اور کسی اچھے میل یا گائے کو بڑوں کی نسبت کافی گھاس حاصل کرنے کا زیادہ موقع نہیں مل سکتا۔ مغربی خیال کے مطابق دارنمی چراہ گاہیں نہیں ہیں۔ گاؤں کی چراگاہ میں ہر شخص جتنے مویشی چاہے۔ چرا سکتا ہے۔ اس طرح صفات کی نسبت بہتات کا فائدہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ اس بات پر کوئی غور نہیں کرتا۔ کہ اس کے مویشیوں میں سے کتنے رکھنے کے قابل ہیں۔ مذہب کا مقرر کردہ یہ سادہ اصول کہ جو جانور ایک مرتبہ پیدا ہو جائے۔ وہ ضرور زندہ رہے خواہ اُس سے انسان کو کچھ فائدہ ہو یا نہ ہو۔ تمام اقتصادی مصلحتوں کو دبا دیتا ہے۔ ماہر حیوانات کا بیان ہے۔ کہ ان تمام امور کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ کسی مشترکہ چراگاہ میں مویشیوں کی تعداد اس قدر کم کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ کہ چراگاہ ان کے لئے کافی ہو سکے۔ وہ یہ بھی کہتا ہے۔ کہ بارانی علاقوں میں سوائے برسات کے ایک یا دو مہینوں کے مویشیوں کی عملی ضروریات کے لئے سبز چارہ بالکل نہیں ملتا۔ یہ کہا جا سکتا ہے کہ انہیں اصطل میں چارہ دینے کی آزمائش کرنی چاہیے۔ اس میں مشکل یہ ہے۔ کہ مویشیوں کی قیمت کے مقابلے میں چارہ بہت زیادہ گراں ہے۔ ماہر حیوانات کا یقین ہے۔ کہ اگر کوئی ان طریقوں پر کاربند ہو کر مویشیوں کی نسل بڑھائے گا۔ تو وہ بہت جلد تباہ ہو جائے گا۔ کیونکہ اُس نے اندازہ لگایا ہے۔ کہ بہت سے چار سالہ بیٹوں نے جو ریتیک اور حصار کے بیٹوں میں فروخت کئے گئے۔ اپنی قیمت فروخت سے حاصل کی ہوئی ادسٹ رٹم سے زیادہ کا چارہ کھایا۔ جنوب مشرقی پنجاب میں ضلع حصار میں بہت مویشی پالے جاتے ہیں۔ اس لئے یہ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ ۵۰ فیصد ہی نئے مویشیوں کو کم کرنے کی آزمائش کی جائے۔ اور اگر یہ

بات ہو سکی تو باقی مائدہ مولیشیوں کے لئے پہلے سے دو گنا چارہ باقی رہ جائے گا۔ اس کی ضرورت پنجاب سے باہر بھی ہے۔ کیونکہ لنٹنگو کمیشن نے لکھا ہے کہ ہندوستان کے ہر حصے میں گاؤں کے نزدیک تمام مشترکہ چراگاہوں اور گھاس والی زمینوں میں حد سے زیادہ مولیشی چرتے ہیں۔ اور یہ نہایت بالوں کٹی ہوئے۔ پروفیسر فنڈے شراس نے اعداد و شمار سے اندازہ لگایا ہے۔ کہ ملک میں دو کروڑ پچاس لاکھ مولیشی خالتو ہیں۔ اور سالانہ اقتصادی نقصان زمین کے لگان کے چو گئے سے بھی زیادہ ہے۔

پنجائیتیں اور سیاست :- مولیشیوں کے معاملے میں اگر رہتک کرناں کی نسبت زیادہ سخت ہے۔ تو اس کی کچھ وجہ یہ ہے۔ کہ رہتک میں ذات پات کی پنجائیتیں ابھی تک دیہاتی زندگی کا جزو ہیں۔ انفرادیت کا دائرہ وسیع ہو جانے سے اس کا زور پہلے کی نسبت کم ہے۔ لیکن بہت سے دیہات میں ابھی تک یہ رواج ہے۔ کہ ایک فرتے کے لوگ اکٹھے ہوتے ہیں۔ اور مشترکہ امور کا فیصلہ کرتے ہیں۔ کوئی رسمی بیچ یا چودھریوں کی جماعت نہیں ہے۔ بلکہ عام منظورمی سے فیصلے کئے جاتے ہیں۔ اور مشکل یا ضروری معاملات میں کسی شخص کو گنگا کا پانی ہاتھ میں لے کر گواہی دینے پر مجبور کرنے سے سچائی معلوم کر لی جاتی ہے۔ رہتک اور کرناں میں سے کسی ایک میں بھی دیہات میں فرقہ داری نہیں ہے۔ لیکن پھوٹ بہت ہے۔ جو عام طور پر ذاتی معاملات سے پیدا ہو جاتی ہے۔ یہاں کا کاشتکار ذرا بھی سیاست کی پرواہ نہیں کرتا۔ بشریکہ اُسے اس سے گذارہ کرنے دیا جائے۔ اُسے اس امر سے کوئی غرض نہیں ہے۔ کہ وہ کس قسم کی حکومت کے ماتحت زندگی بسر کرتا ہے۔ سو برس گذرے سیماں نے لکھا تھا۔ کہ یہ ایک نادر حقیقت ہے۔ کہ دیہاتی کبھی بھی کسی موجودہ سلطنت کے دست نہیں بنے۔ اور نہ ہی انہوں نے اپنے اور اپنی حکومت کے مفاد کو ایک سمجھا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ انہوں نے اس کی کامیابی یا قیام کی کبھی خواہش محسوس نہیں کی۔ یہاں بھی ابھی تک حکومت دیہاتی کی زندگی سے کسی حد تک بالکل باہر ہے۔ اور ایک ایسی طاقت کی منظر ہے۔ جو قدرت کی طرح کبھی مہربان ہوتی ہے۔ اور کبھی ناہربان۔

جاگیردار :- دونوں ضلعوں میں سے کسی میں بھی یہ ممکن نہیں کہ رفاہ عام کا کوئی ایسا کام دیکھا جائے۔ جو کسی جاگیردار کے طفل مہور پذیر ہوا ہو۔ اور بڑے سے بڑے درجے کا بھی مشکل سے کوئی جاگیردار ایسا ہوگا۔ جو زمین یا مزارعین کی بہبود کے لئے کوئی کام کرتا ہو۔ اس دورے میں میں نے بار بار یہ دریافت کیا ہے۔ کہ اس تحصیل یا ضلع کے جس میں سے ہم گزر رہے ہیں۔ اچھے جاگیردار کون کون ہیں۔ اس کے جواب میں مجھے اچھے اور بُرے تمام بڑے بڑے لوگوں کی فہرست بتادی گئی ہے اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ ہندوستانی زبان میں گڈ کیلئے عام طور پر لفظ اچھا استعمال کوئی اخلاقی بہلو نہیں رکھتا۔ بلکہ صرف دنیاوی حیثیت کو ظاہر کرتا ہے۔ نکل میرے ایک ہمراہی کو جو ایک مشہور افسر ہے۔ یہ تسلیم کرنا پڑا کہ لفظ گڈ جب کہ جاگیردار کے لئے اخلاقی رو سے استعمال کیا جائے۔ تو اسکا ترجمہ اچھا نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے۔ جو اس امر پر کافی روشنی ڈالتی ہے۔

۲۸ دسمبر۔ ایک دن کا قیام

مولشی :- ایک ڈیلار کے ہمراہ جو انٹی کے خوش وضع کھل میں پٹا ہوا تھا۔ ہم ناشتہ کرنے سے پیشتر کھیتوں میں سے ہوتے ہوئے چلے تاکہ رامبہ میں جاری کی ہوئی تین انجنوں کو دیکھیں۔ رامبہ ۲۸۰۰ باشندوں کا ایک بڑا گاؤں یا قصبہ ہے۔ یہاں مولشی پرانے کے لئے جانے والے تھے۔ اور چند جھوٹے لڑکوں کی سپردگی میں تھے۔ جن میں سے ہر ایک کئی گھرانوں کے مولشیوں کی حفاظت کرتا تھا۔ میں نے ایک ٹیکسری گاؤں کی گزرگاہ کے آر پار لٹکائی ہوئی دیکھی۔ یہ مولشیوں کی بیماری کی عام علامت ہے۔ ان میں سے ایک انجن کے صدر نے کہا کہ ہاں مولشی بیمار ہیں۔ کل ایک ڈاکٹر یہاں آیا تھا۔ اور اُس نے ۱۵۰ مولشیوں کے ٹیکہ لگوایا تھا۔ وہ سیرم کی بیس بوتلیں لایا تھا۔ اور بارہ واپس لے گیا۔ کیونکہ بہت سے لوگوں نے اپنے مولشیوں کو ٹیکہ کرانے سے انکار کر دیا تھا۔ وہ کہتے تھے کہ یہ خدا کی مرضی سے بیمار ہیں۔ پڑھے لکھے لوگ ڈاکٹر کے پاس جانے کو ترجیح دیتے ہیں۔ لیکن دوسرے ہی بہتر سمجھتے ہیں۔ کہ خدا کا کلام ٹیکسری پر لکھ کر گلی کے آر پار لٹکا دیا جائے۔ مسلمان ہونے کی وجہ سے وہ اپنے مولشیوں کو فروخت کرنے میں کوئی برائی

نہیں سمجھتے۔ اور بہت سے ہندو یہ دریا فٹ کئے بغیر کہ ان کے مولیشیوں کے ساتھ کیا سلوک الیا کرتے ہیں۔ ایک مسلمان راجپوت نے کہا کہ خدا نے مولیشیوں کو اپنی مخلوق کے خائے کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور جب وہ کوئی کام نہیں کر سکتے۔ تو انہیں رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ مولیشیوں کی نسبت اپنے لئے لوگ سائیس پر دراز زیادہ اعتقاد رکھتے ہیں۔ گاؤں میں تین بار پلنگ پڑی۔ اور کسی نے ٹیکہ نہ لگویا لیکن ایک سال گزرا جب یہ چوتھی مرتبہ آئی۔ تو ان انجمنوں میں سے ایک کے صدر نے اپنے اور اپنے تمام کنبے کو ٹیکہ لگویا۔ اور بہت سے لوگوں نے اس کی تقلید کی۔ اسی لئے اس مرتبہ بہت کم لوگ مرے۔ اس دورے میں مجھے ایک کوپریٹر کو پیش قدمی کرتے ہوئے دیکھنے کا یہ پہلا ہی موقع نہیں ہے۔ کوپریٹر جو پیش قدمی کرتے ہیں۔ بلاشبہ رہنمائی کرتے ہیں۔

گاؤں میں داخل ہوتے ہی سب سے پہلی عمارت جو ہماری نظر پڑی ایک مسجد تھی۔ جس کے برآمدے میں جھرولوں والا لوہا لگا ہوا تھا۔ یہ حال ہی میں ۱۰۰ روپے کے خرچ سے لگایا گیا تھا۔ مسجد کا ذمہ دار ملا فیلج بجنور واقع اضلاع متحدہ اگروہ دھرم سے آیا تھا۔ اس دور دراز جگہ سے اس کا تعلق ایک پرہیزگار شیخ کی وجہ سے تھا۔ ۵۰ سال گزرے وہاں آباد ہو گیا تھا۔ اگرچہ ملا اس قدر دور سے آیا تھا۔ لیکن وہ سوائے عربی میں قرآن شریف پڑھنے کے اور کچھ نہ کر سکتا تھا۔ اور یہی بات دوسری مسجدوں کے ملائوں پر صادق آتی تھی۔ ان میں سے ایک حافظ تھا۔ لیکن گاؤں میں ایسا شخص کوئی نہ تھا۔ جو لوگوں میں اس کی تفسیر بیان کر سکے۔ لڑکیاں لازمی طور پر کچھ زیادہ اچھی نہ تھیں۔ کیونکہ انہیں دہین عورتوں سے جو قرآن شریف پڑھ کر سنا سکتی تھیں۔ اُسے عربی میں سن لینے پر ہی صبر کرنا پڑتا تھا۔ بجنور کا ملا شادی شدہ تھا۔ وہ لوگ جو مسجد سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ اُسے اس کے کنبے کے گزراے کیلئے ۳۰ من گیہوں سالانہ دیتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ہی اُسے نمازیوں میں سے ہر ایک کے گھر سے باری باری روزانہ کھانا ملتا تھا۔ ایک راجپوت کی سخاوت سے جو ۲۰ سال ٹرینسوال میں دوکانداری کرتا رہا تھا۔ حال ہی میں ایک نئی مسجد اور عیدگاہ بنائی گئی تھی۔ ۲۵۰ راجپوت گھرانوں میں سے صرف وہ اکیلا راجپوت ایسا تھا۔ جو سمندر پار گیا تھا۔ اُس نے مقامی بزرگ حضرت شاہ جمال صاحب کے مزار کی مرمت بھی کرائی تھی۔ اور اس کے گرد نہایت مضبوط چار دیواری بھی بنوائی

تھی۔ مجموعی حیثیت سے اُس نے ۱۶۰۰ روپیہ خرچ کیا تھا۔ ایک ایسے شخص کی جو اپنی دولت میں سے اپنے پڑوسیوں کو بھی حصہ دیتا ہے۔ یہ ایک اچھی مثال ہے۔

پہلے - شادیوں اور واثیاں :- اس کے بعد پردے کا سوال پیدا ہو گیا۔ ہم تقریباً سو آدمی جن میں سے اکثر مسلمان تھے۔ بہت سی چوپالوں میں سے ایک میں جو کہ گد - آندھی اور کوڑے سے درد تھی۔ نہایت چاک چوبند ہوئے بیٹھے تھے انہوں نے امیر افغانستان کا حکم سنا ہوا تھا۔ لیکن ان کے لئے پردہ ایک مذہبی معاملہ تھا۔ اور تبدیل نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس موضوع پر تمام کے خیالات ایک ہی تھے۔ ان میں پنجائیت کا نہایت سمجھدار صدر بھی شامل تھا۔ اس کے ساتھ ہی کیستل کی تحصیل میں راجپوت پردے کے کم سختی سے پابند ہیں۔ لیکن یہاں یہ پرانے طریقے کی سختی کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور عورتیں کبھی گھر سے باہر پیدل نہیں جاتیں۔ کاتھی بھی بہت کم ہیں۔ کچھ تو اس لئے کہ یہاں بہت کم کپاس اُگائی جاسکتی ہے۔ اور کچھ اس لئے کہ یہ کارآمد ثابت نہیں ہوتا۔ پیسے والی عورتیں ان سے بھی کم ہیں۔ کیونکہ اس کام کے لئے ایک آٹلی اچن موجود ہے۔ بعض کچھ پیسے کا کام کرتی ہیں۔ لیکن سوئی کا اور کوئی کام نہیں کرتیں۔ البتہ مہاجنوں میں لڑکیوں کے سکول کی وجہ سے دستکار ہی کے کاموں کی ابتدا ہو رہی ہے۔ راجپوتوں اور مہاجنوں نے جن میں سے موخر الذکر کے سات یا آٹھ آدمی حاضر تھے اس امر پر اتفاق کیا۔ کہ گزشتہ دس سال میں شادی کی عمر بہت بڑھ گئی ہے۔ اس سے پہلے لڑکیوں کی شادیاں متواتر بچپن میں ہوتی رہتی تھیں۔ اور بہت سی لڑکیاں جوان ہونے سے پہلے بیوہ ہو جاتیں تھیں۔ اور چونکہ وہ دوبارہ شادی نہ کر سکتی تھیں۔ اس لئے یہ ایک ذلت تھی۔ اب عام طور پر لڑکیاں بالغ ہونے سے پہلے نہیں بیاہی جاتیں۔ اور راجپوتوں میں شادی کی عام عمر لڑکیوں کی پندرہ سولہ اور لڑکوں کی اٹھارہ ہے۔ دایلوں کے متعلق تحقیق کرنے پر حسب معمول جواب ملا۔ ایک جوگن۔ ایک فقیرنی اور ایک وہ جو حالہ ضرور ہوتی ہے۔ یعنی جنگن تسلیم کیا گیا کہ وہ اکثر گندے کپڑوں میں کام کرنے آتی ہیں۔ اور بالکل غیر تربیت یافتہ ہیں۔ اور ان کی خدمات کے دوران میں نیچے لگا مار مرتے رہتے ہیں۔ وہ لوگ کے لئے ایک روپیہ اور لڑکی کے لئے آٹھ آنے نہیں لیتی ہیں۔ ۲۵۲ راجپوت ایک

انجن اصلاح رسومات میں شامل ہو گئے ہیں۔ اور لوکے کی شادی جس پر ۵۰ روپیہ خرچ ہوا کرتا ہے۔ اب ۷۰ روپے میں اور لڑکی کی شادی جس پر ۸۰۰ روپیہ خرچ ہوتا تھا۔ ۳۰۰ روپے میں کی جاسکتی ہے۔ اُن یہمانوں کی جو دلہا کے ساتھ دہن کے گھر تک جاسکتے ہیں۔ تعداد مقرر ہے۔ اور برمی لیجانے کا پرانا رواج بند کر دیا ہے۔ تمام تحائف ایک صندوق میں ڈال کر بند کر دیے جاتے ہیں۔ اور صندوق سپرد کر دیا جاتا ہے۔ بس۔ لوگ اسیں کم یا زیادہ جتنا چاہیں ڈال سکتے ہیں۔ زیورات پر ۱۵۰ سے لے کر ۳۰۰ روپیہ تک خرچ کیا جاسکتا ہے۔ اقبالہ اور ہوشیار پور کے رواج کے خلاف یہاں زیورات بہت زیادہ پہنے جاتے ہیں۔

روپیہ قرض دینا۔ میں نے ہاجنوں سے روپیہ چلانے کے متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ آج کل زمینداروں سے کچھ واپس لینا بڑا مشکل ہے۔ میں نے کہا تم ان کو قرض کیوں دیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا۔ ”وہ ہمیں مجبور کرتے ہیں۔“ اس موضوع کے متعلق طرفین بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ ہاجنوں نے بیان کیا اور بتایا کہ ہمارے حسابات صاف اور باتا عدد ہیں۔ اور ہر وقت دیکھے جاسکتے ہیں۔ اور یہ کہ ہمیں اپنے موکٹوں کو ششماہی حساب دینے میں کوئی اعتراض نہیں ہے۔ ایک برجوش دیہاتی نے کہا کہ یہ ہماری ادا کردہ رقم کو کاغذ کے پرزوں پر لکھتے ہیں۔ اور اپنی بہٹیوں میں جو چاہتے لکھ لیتے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ ساہوکار کو اوسطاً ۵ برس میں سود کی شرح کیا پڑتی ہے۔ ہاجنوں کے نمائندے نے بتایا کہ ۱۵ فیصدی۔ میں نے کہا ”تم اپنے آپ کو تمام تکالیف سے بچانے کے لئے اپنا روپیہ انجن ادا دہا جی میں کیوں نہیں جمع کر دیتے۔ اقبالہ کے ساہوکاروں کی طرح اس نے جواب دیا۔ کہ پیپلز بینک کا کامیاب ہو گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ ہمیں صرف اتنا وصول ہوتا ہے۔ جس پر ہم گزارہ کر سکتے ہیں۔ اس نے یہ بھی بتایا کہ ہمیں جس قدر روپیہ نقد وصول ہوتا ہے۔ اُتنا ہی غلے کی صورت میں ملتا ہے۔ اور اسیں بے شمار سولشی بھی شامل ہوتے ہیں۔ فصلوں کے غیر یقینی اور لوگوں میں اخلاق کی کمی ہونے کی وجہ سے کرنال میں روپیہ چلانے کا کام مشکل ہے۔ وہ سست۔ گندے۔ فضول خرچ۔ سولشی چرانے کے بے حد عادی اور عیسریا میں مبتلا رہتے ہیں۔ بیماری اور لڑائی نے اُن کے اخلاق بہت پست کر دیے ہیں۔ جب سے محمود غزنوی نے سلطانے میں مقیم سرک لٹا۔

خصوصیت کہ درست اور دروغ حلفی کی وہ فضا ہے۔ جو ان لوگوں میں سے اکثر پر چھائی رہتی ہے۔ جو اخلاق کو پست کرنے اور انصاف کو پس پشت ڈالنے کے لئے اکثر ضلع کی کچھروں میں جاتے رہتے ہیں۔ اپنے گاؤں میں اور اپنے لوگوں کے مابین دیہاتی کاسچ بولنا اتنا ہی ممکن ہے۔ جتنا کہ اس کے برعکس عدالت میں یقینی طور پر جھوٹ بولنا اس لئے ہر معمولی مقدمے کے حالات آسانی سے معلوم کئے جا سکتے ہیں۔ اور اگر قانونی و پیچیدہ سوالات نہ کئے جائیں تو نہایت جلد اور یقینی طور پر انصاف کیا جاسکتا ہے۔ انہی وجوہات کی بنا پر پنجاب میں ۵۰ پنچایتوں کا رواج کیا گیا ہے۔ تاکہ وہ تمام جھگڑوں کا اسی جگہ فیصلہ کر دیں۔

ان میں سے ایک رامبہ میں ہے۔ اور عام طریقے کے مطابق اس طرح بنی ہوئی ہے کہ ہر ایک ممبر داخلے کے وقت ایک عہد نامے پر دستخط کرتا ہے۔ کہ اگر وہ کسی ایسے جھگڑے کا جو کسی ممبر کے ساتھ یا کسی ایسے شخص کے ساتھ ہوا ہو۔ جس کی مجموعہ قوانین میں تخصیص کر دی گئی ہو ان کی تعداد مختلف انجنوں میں مختلف ہے، انجن کو فیصلہ نہ کرنے دے۔ یا انصاف کی رو سے کسی شخص کے دلائل جانے میں حائل ہو تو وہ ۵۰ روپیہ بطور جرمانہ دینے کے لئے تیار ہو گا۔ اس منرا کے لئے ممبران کے اجلاس عام یا رجسٹرار کے پاس اپیل کیا جاسکتا ہے۔ جب کوئی جھگڑا پیدا ہوتا ہے۔ مدعی کیٹی کے پاس درخواست بھیجتا ہے۔ کیٹی مقدمے کی سماعت کے لئے تایرخ مقرر کر دیتی ہے۔ اور ساتھ ہی مدعا علیہ کو بھی حاضر ہونے کے لئے مطلع کر دیتی ہے۔ مقررہ تایرخ کو کیٹی اپنی سی کوشش کرتی ہے۔ کہ مقدمے کا فیصلہ دو سنانہ طریق سے ہو جائے۔ اگر اس میں کامیابی نہ ہو۔ تو طریق کو کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اپنا جھگڑا کسی ایک ثالث باتین ممبروں کی مجلس کے سپرد کریں۔ ان ممبروں میں سے ایک کو بطور صدر کام کرنے کے لئے کیٹی خود نامزد کرتی ہے۔ ثالث کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ممبروں میں سے منتخب کرنے ہوتے ہیں۔ جنکو انجن کے عام اجلاس میں جسیں کم از کم نصف ممبران حاضر ہوتے ہیں۔ مقرر کیا جاتا ہے۔ کسی مقررہ تایرخ کو وہ گواہ گزارتے ہیں۔ اور وقت آنے پر فیصلہ سنا دیتے ہیں۔ کیٹی یا رجسٹرار کے پاس اپیل کرنا مدعا علیہ کی مرضی پر ہے اگر فیصلے پر عمل درآمد کرنے میں کوئی مشکل پیش آتی ہے۔ تو کامیاب طریق اسے معقدہ کرانے کے لئے مقامی عدالت میں درخواست دے سکتا ہے۔ عدالت

فیصلہ کے مخالف دلائل پر غور کرے گی۔ لیکن شہادتیں نہیں لے گی۔ اگر مدعا علیہ کیسٹی یا ثالثوں کے طلب کرنے پر نہ آئے۔ تو مدعی کے پاس سوائے اس کے اور کوئی علاج نہیں کہ وہ حسب معمول عدالت میں چارہ جوئی کرے۔ لیکن مدعا علیہ ۱۰۰ روپیہ جرمانہ دینے کا سزاوار ٹھہراتا ہے۔ یہ جرمانہ انجمن کی دوسری واجبات کی طرح حاصل کیا جاسکتا ہے۔ کہ کسی فریق کی طرف سے کوئی وکیل نہ ہو۔ اور نہ ہی کوئی ثالث یا کیسٹی کا ممبر مقرر کیا جائے۔ لیکن کوئی شخص بیان کردہ قانونی سوالات کی بنا پر یا خاص حالات میں۔ ایسے سوالات کی بنا پر جو حقیقت پر مبنی ہوں کٹنر مقرر کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح اگرچہ قانون کے ابتدائی مراحل کسی طرح بھی بالکل نظر انداز نہیں کئے جاتے۔ لیکن دیہاتی کو پھر بھی بہت فائدہ ہے۔ کیونکہ گاؤں کی تمام بہترین فوجیں حرکت میں لائی جاتی ہیں۔ تاکہ اگر ہو سکے تو ہر پیدائش شدہ جھگڑے کا دوستانہ اور یہ نہیں تو منصفانہ۔ مناسب اور کم خرچ فیصلہ کیا جاسکے۔ اور فریقین کو عدالتوں کی "پاک فضا سے بچایا جاسکے۔

ان میں سے ایک انجمن رامبہ میں قائم ہے۔ اور خوب کام کر رہی ہے۔ جب اس کا اجرا کیا گیا۔ تو راجپوتوں نے مہاجنوں کو اس میں شامل ہونے کے لئے کہا۔ لیکن انہوں نے جواب دے دیا اور کہا "اس کا ہمارے ساتھ کیا تعلق ہے" بعد میں یہ دیکھ کر کہ جھگڑوں کے فیصلے ہو جاتے ہیں۔ اور عدالتوں میں جانے کی تمام تکلیف اور خرچ سے بچ جاتے ہیں۔ ان میں سے بھی سولہ اسمیں شامل ہو گئے۔ اگرچہ وہ گزشتہ جرن میں اس میں شامل ہوئے۔ لیکن پھر بھی انجمن نے پندرہ ایسے جھگڑوں کا فیصلہ کیا ہے۔ جس میں ان کا تعلق تھا۔ ان میں سے بارہ میں راجپوت مدعا علیہ تھے۔ اگرچہ وہ قرض کے متعلق تھے۔ لیکن پھر بھی انجمن نے بغیر ثالث مقرر کئے ان کا فیصلہ کر دیا۔ ہر مقدمہ میں مہاجن نے اپنے دعوئے کا ایک بڑا چھوڑ دیا۔ قرض دینے کے متعلق موجودہ ظاہر کردہ احساسات کو مد نظر رکھتے ہوئے۔ یہ امر تعجب خیز ہے کہ انجمن میں شامل ہوتے وقت مہاجنوں نے یہ عہد نہیں کیا کہ انہیں ثالثوں کی جماعت یا کیسٹی کا نمائندہ بھی بنایا جائے۔ ان میں سے ایک نے آج کہا کہ اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔ لیکن یہ بھی مطالبے کے بلجے میں نہ تھا۔ اس کی یہ درخواست اس قدر منصفانہ تھی۔ کہ فوراً منظور کر لی گئی۔

اس سے پہلے کہ ہم گاؤں چھوڑیں تین معمری باتوں کا ذکر کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ اگرچہ گاؤں کی آبادی ۷۸۰۰ نفوس پر مشتمل ہے۔ لیکن کوئی سبزی نہیں کاشت کرتا۔ مرغیاں صرف جنگلی پالتے ہیں۔ اور گھریہ چار پائیوں کے لئے سن کی رسی بنانے کے علاوہ کچھ کام نہیں کرتے۔

۲۹ دسمبر۔ رامبہ سے کرنال

مقامی امداد باہمی :- مقامی امداد باہمی کی ایک صورت جو اس ضلع میں بہت زیادہ پھیلی ہوئی ہے۔ کاشتکاری کا وہ طریق ہے۔ جسے لانا کہتے ہیں۔ کسی مقررہ رتبے کو ایک سال کاشت کرنے کے لئے دو یا تین اور بعض اوقات دس کاشتکار تک آپس میں مل جاتے ہیں۔ ہر فصل کے موقع پر پیداوار کو ہر حصہ دار کے بیلوں اور اس کی اپنی محنت کے تناسب سے تقسیم کر لیا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ حصہ داریاں صرف ایک سال کیلئے کی جاتی ہیں۔ لیکن اکثر انہیں سال بہ سال تازہ کر لیا جاتا ہے۔

مقامی امداد باہمی کی بہت سی صورتیں جن کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔ اس ضلع میں بھی عام ہیں۔ پانی پینے کے کنوئیں مشترکہ طور پر مرمت کرائے جاتے ہیں۔ فصلوں کو بندروں۔ سو روں اور آوارہ مویشیوں سے بچانے کیلئے محافظ رکھے جاتے ہیں۔ فصل بونٹے اور کاٹنے وقت رشتہ دار اور پڑوسی رسوم آبت پر جسے یہاں منگ کہتے ہیں۔ عمل کرتے ہوئے ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ براتوں کے لئے ایک دو دریاں بھی رکھی جاتی ہیں۔ بعض اوقات رکابیاں بھی لیکن ہمیشہ نہیں رکھی جاتی۔ کیونکہ اس گاؤں میں بے تین دن ہوئے ہم نے دیکھا تھا۔ رکابیوں کی بجائے ڈھاگ کے پتے استعمال کئے گئے تھے۔ گورداسپور سے ۸ میل چل کر میں مغرب کے وقت کرنال میں داخل ہوا۔ میری گھوڑی مجھے میری توقعات سے زیادہ لئے پھری ہے۔ جو نیلی سڑک پر آکر ہم اس کے نرم کنارے پر نہایت تیزی سے چلے۔ آج باہر نکلے ہوئے مجھے ستائیسواں دن ہے۔ میں نے چار دن قیام کیا ہے۔ اور پانچ جگہوں پر ریوے لائن کے قریب آیا ہوں۔ جن میں سے تین جگہ ریوے جنگش تھے۔

----- (۸ میل)

۳۔ دسمبر۔ کرنال

چھوٹ چھات :- ناشتہ کرنے کے بعد ہم ہندو جاٹوں کا ایک بینک دیکھنے کے لئے سوار ہو کر چل دیے۔ ہم نے گاؤں کے چوپال کے سامنے نیم کے ایک درخت کے نیچے اس کا معائنہ کیا۔ چوپال خوش وضع نمونے کی ایک پختہ عمارت تھی لیکن بڑی گندی تھی۔ پیل کا درخت دیکھ کر میں نے پوچھا کیا اسے اب بھی پوجا جاتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا پورے لوگ کبھی کبھی اس پر پانی ڈال دیتے ہیں۔ لیکن پوہی ریات کہی گئی۔ ہر ایک شخص مذاق کے طور پر اس طرح ہنسا گیا وہ پرانے زمانے کے ضبط پر ہنس رہا تھا۔ چاروں میں بھی تبدیلی آگئی ہے۔ ان میں سے سات بینک کے ممبر ہیں۔ اور سب معمول کسی نہ کسی کے قہقہے کچھ فاصلے پر بیٹھے ہوئے ہیں۔ اب انہیں بچ نہیں خیال کیا جاتا۔ کیونکہ گزشتہ ایک یا دو سال سے انہوں نے مردہ جانوروں کا گوشت کھانا چھوڑ دیا ہے۔ کسی وقت ان سے چھو جانے پر اب نہ کوئی اپنے اوپر پانی چھڑکتا ہے۔ اور نہ کیڑے دھوتا ہے۔ اور نہ ہی دیہاتی سکول میں ان کے بچوں کو علیحدہ بٹھایا جاتا ہے۔ ایک بلند ہمت جاٹ نے کہا کہ ہم کئی دن کے بعد نہاتے ہیں۔ اور یہ ہر روز نہاتے ہیں۔ ان کا اپنا مندر کوئی نہیں ہے۔ لیکن ایک کھتری سادہ ہو جو چند میل کے فاصلے پر رہتا ہے۔ ان کی مذہبی خدمات بجالاتا ہے۔

مذہبی تعلیم :- ایسے گاؤں میں جہاں تقریباً ۱۰۰ گھریں۔ حقیقی طور پر کسی قسم کی مذہبی تعلیم نہیں ہے۔ یہاں تین مندر ہیں۔ لیکن کوئی پروہت گاؤں میں نہیں رہتا کیونکہ وہ گزارہ کرنے کے لئے کافی روپیہ نہیں کما سکتا۔ دیہاتی اپنی روحانی خدمات کے لئے دورہ کرنے والے پجاریوں پر منحصر رہتے ہیں۔ تاہم چار پروہت مقامی طور پر رہنے والے بھی ہیں۔ جن میں سے ایک کاشتکاری کرتا ہے۔ اور ساتھ ہی کچھ حکمت بھی کرتا ہے۔ ہر شادی یا غنی پر جو پروہت رسومات بجالاتا ہے۔ وہ پانچ سے لے کر دس روپیہ تک لیتا ہے۔ اور ہر ایک فصل کے موقع پر ان تمام گھریوں سے جن کی وہ خدمت کرتا ہے۔ ہر ایک سے پیداوار کے ایک من میں سے نصف لیتا ہے۔ کبھی کبھی کوئی پنڈت اتفاقیہ طور پر گاؤں میں آنکلتا ہے۔ اور جھگوت گیتا اور رامائن پڑھ کر سناتا ہے۔ لیکن اب تین سال سے کوئی نہیں آیا

ہے۔ لڑکیوں کو مذہبی تعلیم بالکل نہیں دی جاتی۔

ڈاکٹر اور دائیاں :- گاؤں کا فائدہ اس میں ہے۔ کہ یہ کرنال جیسے شہر کے جہاں کی آبادی ۲۳۰۰۰ ہے۔ اُن اثرات پر روشنی ڈالتا ہے۔ جو یہ اپنے گرد و نواح میں پھیلاتا ہے۔ پس لوگ آزادانہ کرنال کے ہسپتال میں جاتے ہیں۔ جہاں ایک اچھا ڈاکٹر ہے۔ اور اُسے حکیم پر اس لئے ترجیح دیتے ہیں۔ کہ حکیم اُن سے قیمت وصول کرتا ہے۔ پہلے پہل وہ جادو پر اعتقاد رکھتے تھے۔ اور جب کسی کو بخار ہوتا تھا۔ تو وہ اس خیال سے کہ ان کے آبا و اجداد نے جو کچھ ہونے کی وجہ سے بخار بھیجا ہے۔ بیس ہانڈیاں غلے سے بھر دیتے تھے۔ اب یہ گئی گزری باتیں ہیں۔ لیکن غیر تربیت یافتہ دایوں کے رکھنے کا پرانا خالمانہ رواج ابھی تک باقی ہے۔ گاؤں میں دو دائیاں ہیں۔ ایک تیلی کی بیوی ہے۔ اور دوسری بھنگی کی۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا وہ کچھ اچھی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ فقط اتنا جانتی ہیں۔ کہ بچے کو گردن سے پکڑ لیتی ہیں۔ صرف اس کام کیلئے وہ لڑکی کیلئے ایک روپیہ اور لڑکے کیلئے کچھ زیادہ لیتی ہیں۔ لیکن بے غلے کا پیشکش بھی ساتھ ہوتا ہو۔

ٹوکریاں بنانا :- گھریلو صنعتوں کے متعلق ذکر کرتے ہوئے میں نے دریافت کیا۔ کیا کوئی ٹوکریاں بناتا ہے؟ انہوں نے ایک کاشتکار کی طرف اشارہ کیا جو انہیں میں سر سے پاؤں تک کھدر کی چادر اوڑھے بیٹھا تھا۔ وہ شرمیلے انداز سے مسکرایا گویا اس پر کوئی بچوں کی سی بیوقوفی کا جرم عائد کر دیا گیا تھا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ بھنر اس نے پوریوں سے سیکھا تھا۔ جو تمام گاؤں کے باقی ہاندہ لوگوں کو ٹوکریاں ہتیا کرتے تھے۔ میں دوسروں کی طرف مخاطب ہوا اور کہا کہ تم اپنے پڑوسی سے کیوں نہیں سیکھتے۔ اور وہ روپیہ نہیں بچاتے جو تم پوریوں کو دیتے ہو؟ انہوں نے تسلیم کیا کہ ہم میں سے اکثر تین یا چار روپے سالانہ خرچ کرتے ہیں۔ اور ایک روپیہ سے کم کوئی نہیں خرچ کرتا۔ اب شرمانے کی باری اُن کی تھی۔ انہوں نے یہ بہانہ کیا کہ وہ سکھانے کیلئے ایک روپیہ مانگتا ہے۔ مجھے یہ معلوم کر کے کوئی حیرانی نہ ہوئی کہ اس شخص پر کسی کا قرض نہ تھا۔ اور گاؤں کے بینک میں بھی قرض ۲۲ روپے دیئے تھے۔ ہندوستان اور ہندو سری لنگوں میں انسان کفایت شناسی سے ہی قرض لے کر نیکے قابل ہو سکتا ہے۔ بعد از دوپہر میں پول فاتح گوڑ گاؤں کیلئے گاڑی میں سوار ہو گیا۔ ہم ساڑھے چار بجے وہاں پہنچے ڈاک بنگلے تک صاف فضا اور ٹھنڈی چاندنی میں دوپہل پیدل چلے۔

باب پنجم۔ گوڑگاؤں

اصلاح دہیتا۔ (آدمی عورتیں اور مویشی)

۱۳ دسمبر۔ پٹول۔

اب ہم ضلع گوڑگاؤں میں ہیں۔ جو دہلی اور متھرا کے نصف میں واقع ہے۔ ادھر اس جگہ کے قریب ہے۔ جہاں سری کرشن جی گڑبیوں سے کیلا کرتے تھے۔ یہ کہانی لوگوں کو یاد ہے۔ اور حفظ کی ہوئی ہے۔ اور شاید یہ کوئی اتفاقیہ واقعہ نہیں ہے۔ کہ جس کا منظر ایک ایسے علاقے سے لیا گیا ہو۔ جہاں لوگ اب بھی روپیہ کمانے اور کام کرنے کی نسبت کھیل کود اور راگ کے بہت مشتاق ہیں۔ راگ۔ رنگ اور بھنگ ان کے تھیش کے سامان ہیں۔ زندگی کے دیگر مشاغل کی نسبت وہ تفریح کی طرف بہت جلد متوجہ ہوتے ہیں۔ انہیں آمدنی کی کچھ خبر نہیں ہے۔ اور نہ ہی وہ پروا کرتے ہیں۔ اگر کرنال کے لوگ وسطی پنجاب کی نسبت کم کفایت شعار ہیں۔ تو گوڑگاؤں کے لوگ سوائے امیر کے باقی تمام کرنال والوں سے زیادہ فضول خرچ ہیں۔ اس کے ساتھ ہی وہ تمام صوبے کے سب سے زیادہ میلے۔ گندے اور مریض لوگوں میں سے ہیں۔ اور پرے درجے کے غریب ہیں۔ دس بارہ سال ہوئے ان میں ادا دہا بھی کی روح پھونکی گئی تھی۔ جس نے ان کے دلوں میں زیادہ اچھے کاموں کی انگلیں پیدا کر دیں۔ اگرچہ دیہاتی بینک سینکڑوں کی تعداد میں کھوئے گئے ہیں۔ لیکن ان میں سے اکثر چوٹنی کی چال بڑھے اس لئے کہ وہ ترقی کرنے کے ارادہ کی بجائے سود پر روپیہ حاصل کرنے کی خواہش سے معرضِ وجود میں آئے تھے۔ اچھے چلن کے بغیر معقول آمدنی ناممکن ہے۔ اور یہاں اچھے چلن کی بہت کمی ہے۔ اگر تعلیم اور عمل سے اسے احتیاط سے بنایا جاتا اور ترقی اس لازمی سنت عمل کو بچھے نہ چھوڑ دیتی۔ تو اس وقت تک کچھ نہ کچھ شہوس فائدہ ضرور حاصل ہو جاتا۔ موجودہ حالات میں ان کی بنیادیں دوبارہ کھنی پڑی ہیں۔ ۱۹۰۰ انجنوں کی بالائی تعمیر کے ساتھ جن میں سے اکثر نے اس رقم

سے زیادہ قرضہ لیا ہے۔ جتنا کہ انہیں لینا چاہیے۔ یہ کام مشکل ہے۔

اُن لوگوں کے لئے جو ایسی جگہوں میں زبردستی قدم آگے بڑھانا چاہتے ہیں۔ جہاں صرف مادی ترقی کی بجائے کسی اور چیز کی زیادہ ضرورت ہے۔ یہ واقعہ سراسر نصیحت ہے۔ نیز اس سے کسی قدر یہ بھی سمجھ میں آجاتا ہے۔ کہ تجربہ گوڑ گاؤں سے کیا مراد ہے۔ جس نے نہ صرف تمام ہندوستان بلکہ بیرونجات کی توجہ بھی اپنی جانب کھینچ لی ہے۔

گوڑ گاؤں کا تجربہ :- سترہ کے اختتام پر مسٹر ایف۔ ایل۔ برین ایم۔ سی۔ آئی۔ سی۔ ایس۔ اس ضلع میں ڈپٹی کمشنر بن کر آئے۔ اور ان کی عورتوں کی مایوس کن حالت۔ گھروں اور گاؤں کی غلامت۔ بہت سی فضول خرچ رسوں کاشتکاری کے نہایت پرانے طریقوں اور بیماری و عزبت کی وجہ سے لوگوں کی درماندہ حالت کو دیکھ کر اس قدر اثر پذیر ہوئے کہ انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ ان برائیوں کو دور کرنے کے لئے کچھ نہ کچھ کام وسیع پیمانہ پر کرنا چاہیے۔ اس کا نتیجہ ہوا کہ ایک باقاعدہ لائج عمل تیار ہوا۔ جو تمام ضلع اور اس کے (ستر لاکھ) باشندوں پر حاوی تھا۔ اس لائج عمل کا نام تجربہ گوڑ گاؤں رکھا گیا۔ اس تجربہ کے اغراض بہ الفاظ مسٹر برین یہ تھے۔ کہ دیہاتی کو قعر ندلت سے باہر نکال جائے اُسے یقین دلایا جائے کہ ترقی کرنا ممکنات سے ہے۔ اور اس امر کی تشریح کر کے کہ آپ دہوا۔ بیماری اور جراثیم کا نہایت کامیابی سے مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔ اس کے تقدیر پر شاکر رہنے کے عقیدے کا خاتمہ کیا جائے۔ مزید برآں یہ کہ اس کی مسرفانہ اور مسر صحت رسومات کا تسخیر اڑا کر اُسے اُن سے باز رکھا جائے۔ اور اُسے زندگی گزارنے اور کاشتکاری کرنے کے بہتر طریقے سکھائے جائیں۔ زیادہ جامع الفاظ میں اس کے فوائد یہ تھے۔ کہ پہلے زمین کی پیداوار کو ترقی دی جائے۔ کیونکہ جب لوگوں کے پیٹ خالی ہوں یا پاؤں ٹھنڈے ہوں۔ تو اُن کی جانیں نہیں بچائی جاسکتیں۔ دوسرے یہ کہ فضول خرچی بند کی جائے۔ کیونکہ دیہاتی کی پیداوار میں اضافہ کرنے کا نتیجہ اگر محض یہ ہو کہ چاندی کے کڑوں کی بجائے سونے کے کڑے اور ضلع کی عدالت کی بجائے۔ عدالت عالیہ اور میلوں اور براتوں میں بیجانے کیلئے بیل گاڑیوں کی بجائے موٹریں بدل لی جائیں۔ تو یہ فضول سے تیسرے یہ کہ اس کی صحت اچھی ہو۔ اور بعد ازاں یہ کہ اس کی زندگی کا معیار بلند کیا جائے

ذرائع کے متعلق یہ الفاظ مسٹر برین یہ کہا جا سکتا ہے۔ کہ کاشتکاری کو ترقی دینا آسان ہے۔ یہ بہترین سچ۔ بہترین اوقات اور زیادہ کھاد سے ہو سکتی ہے۔ یہ تمام چیزیں پہلے کام میں لائی جا چکی ہیں۔ اور دستیاب ہو سکتی ہیں۔ ان کے لئے صرف اس امر کی ضرورت ہے۔ کہ لوگوں کی بڑی تعداد کو ان سے آشنا کر دیا جائے۔ اسراف میں کمی کرنا۔ بھی ایسا ہی آسان ہے۔ یہ بہتر آمدنی یعنی انجمن امداد باہمی سے قرض لینے۔ مقصد بازی کی نسبت ثالثی فیصلوں کو ترجیح دینے۔ معاشرتی رسومات کے اخراجات پر حد بندی کرنے۔ مردوں اور بچوں کی زینت سوتوں کرنے اور عورتوں کے زیورات کی تعداد میں معقول کمی کرنے سے عمل میں لائی جا سکتی ہے۔ خوش قسمتی سے دیہاتیوں کی صورت اچھی کاشتکاری کے ساتھ وابستہ ہے۔ جو چیز اب دیہات کی آب و ہوا کو زبرد آلود بناتی ہے۔ اگر اُسے کیمٹوں میں استعمال کرنے کے لئے جمع کیا جائے۔ تو عمدہ فصلیں پیدا ہونگی۔ ہر ایک کسان لازمی طور پر چھ فٹ گہرا گڑھا کھودے۔ اور اس میں ہر وہ چیز جو فصل کو فائدہ دیتی ہے۔ جمع کرے۔

زندگی کا معیار بلند کرنے کی کتنی عورت ہے۔ کیونکہ وہی بچوں کی پرورش کرتی ہے۔ اور وہ ہی گھر چلاتی ہے۔ اس لئے چھوٹی لڑکیوں کو پہلے پہل اپنے بھائیوں کے ساتھ درسے بھیجا جائے۔ جس کی دیہاتی عورت کو ضرورت ہے۔ تاکہ وہ اپنے بچے کو صحت مند۔ خوش و خرم اور آسودہ حال رکھ سکے۔ اور وہ مرتبہ دنا موس پھر حاصل کر لے۔ جو اس کی جہالت نے کسی قدر ضبط کر لیا ہے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے گوڑ گاؤں میں دیہاتی عورتوں کو تربیت دینے کیلئے ایک سکول کھولا گیا تھا تاکہ ممکن ہے۔ وہ چھوٹی لڑکیوں کو سکولوں میں اور بڑی لڑکیوں کو گھروں پر تعلیم دینے کی طرف واپس آجائیں۔ اصلاحی کام کی اس شاخ میں مسٹر برین نے روح دواں کا کام کیا ہے۔

اصلاح دیہات کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہونے کیلئے اس کے مقاصد و ذرائع اس طرح وضع کئے گئے تھے۔ لیکن ایسے لوگوں میں جو سرمسر ان پڑھ تھے۔ اور اتنے بڑے علاقے میں جتنا کہ یہ ضلع اسے عملی جامہ پہنانے کی کیا تدبیر ہو سکتی تھی۔ اور ڈپٹی کمشنری کے مختصر قیام میں اسے کس طرح کیا جا سکتا تھا۔ اگرچہ ان حالات میں یہ مدت دو گنی کر دی گئی تھی۔ لیکن پھر بھی سات سال سے زیادہ نہ تھی۔ اب الفاظ مسٹر برین یہ طریقہ عمل میں لایا جا۔ ہے۔ کہ تمام ضلع کو میدان عمل بنا لیا جائے۔ اور تمام

علاقتے میں ہر قسم کے چرچے اور تشہیر کا جسے ہم اختیار کر سکیں اور استطاعت رکھتے ہوں۔ ٹوٹان برپا کر دیا جائے۔ جا دو کی لائین ہمارے بڑی معاون ہوگی۔ اس کے بعد گوتوں کی دورہ کرنے والی جماعتیں اور خوش الحان راگی پکڑ لئے جائیں۔ اور انہیں ہمارا ناگ گانے کے لئے روپیہ کا لالچ دیا جائے۔ ان پر بہت کم خرچ آتا ہے۔ اور سینکڑوں دیہاتی گھنٹوں دوزانو بیٹھے رہتے ہیں۔ وہ گاگا کر انہیں یہ بتاتے رہیں کہ بچہ کو کس طرح نبھایا جائے یا کس قسم کی گیہوں بونی جائے۔ انجام کار ہم دیواروں پر کارٹون اور بڑے بڑے اشتہارات چسپاں کر دیں۔ نظمیں۔ اشتہارات اور مختلف پرچہ جات تقسیم کریں اور مقابلہ جات و شہدات و تماشہ جات کا انتظام کریں مٹیاں اور نظموں کے لئے انعامات دیئے جائیں۔ مجلایہ کہ وہ طریقہ تبلیغ۔ تبلیغ اور سراسر تبلیغ تھا۔ اگرچہ مسٹر برین یہ کہتے ہیں۔ کہ تبلیغ سے کہ ہمارا کو بھی جنبش میں لا سکتے ہیں۔ لیکن انہوں نے یہ صرف اسی بھر دسمہ پر نہیں کیا۔ بلکہ یہ حقیقت ڈیڑھ کشتہ اپنے تحکم سے اسے پورا پورا سہارا دیا۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ میں نے دیہاتی رہنماؤں کے ساتھ ہمیشہ دست بدست ہو کر کام کیا۔ لیکن جب میں کسی نئے کام میں ایک بار انہیں ساتھ لے لیتا تھا۔ تو میں اسے قبول کرانے اور دیہات میں رواج دینے کے لئے اپنے تمام افسرانہ اختیارات استعمال کرنے میں نہیں جھکتا تھا۔ ہم دانستہ پر زور طریق سے اقدام کرتے تھے۔ ضلع سے باہر اور اندر ہمیں بتایا گیا تھا۔ کہ گاؤں کی غلطی لا علاج ہے۔ اور اگر اس کے انسداد کا کوئی طریقہ ہو بھی تو اس کا استعمال کرنا ناممکن ہے۔ میں یہ کبھی معلوم نہیں ہوا کہ وہ وقت کتنا طویل یا کتنا کم ہوگا۔ تاہم جتنا وقت ہماری مرضی پر چھوڑا ہوا تھا۔ اسی میں ہم نے دونوں بیانات کو غلط ثابت کرنا تھا۔ اور ضلع و سیرونی دنیا کی دلجمعی کے لئے کام کو تکمیل تک پہنچا کر رائے زنی کیلئے چھوڑ دینا تھا۔ یہ بے تجربہ گورڈاؤں کا مختصر ذکر۔ اب پہلا سوال یہ ہے۔ کہ یہ کہاں تک ایک نیا تجربہ تھا۔ ایک بات میں تو یہ بالکل انوکھی تھی۔ اس سے پہلے ہندوستان کے کسی حصے میں دیہات کی ترقی کے لئے اس قدر زیادہ اور اس قدر بڑے رتبے کے لئے تبلیغ کا طریقہ استعمال میں نہیں لایا گیا تھا۔ اور نہ ہی کسی اس سے پہلے اسے ڈیڑھ کشتہ اپنے تحکم کے ساتھ وابستہ کیا گیا تھا۔ جس سے بڑھ کر دیہاتی کی نظر میں کوئی حکومت نہیں ہے۔ بعض ذرائع بھی یا تو نئے تھے۔ یا ان میں اس تسدر جان ڈال دی گئی تھی۔ کہ کم از کم کچھ عرصے کے لئے انہوں نے نئی صورت اختیار کر لی۔ مثلاً کھاد کا گڑھا۔ بیسیوں گاؤں

کی باتا مہ صفائی۔ چہرے کی بجائے بہت سے کوڑیوں پر رہٹ تبدیل کرانا۔ اور مقامی مویشیوں کی نسل کو ترقی دینے کے لئے ڈسٹرکٹ بورڈ کا حصہ گورنمنٹ مویشی خانہ سے ۴۰۰ (چھ سو) میل خریدنا اور ایک خاص عملے کو لڑکیوں کی تعلیم کے لئے تربیت دینا۔ اور لوگوں کی ایک ایسی جماعت کا وجود میں لانا جو دیہاتی رہنما کہلائیں۔ اور دیہات میں تبلیغ کا کام کریں۔ اور دیہاتی حالات کو بہتر بنانے والے محکمہ جات گورنمنٹ اور دیہات کے درمیان کڑی کا کام دیں۔ اس کے مقاصد میں کوئی نئی بات نہ تھی۔ محکمہ جات ذراعت، بیماری، تعلیم، امداد باہمی و حفظانِ صحت سب کو شش کرتے رہے ہیں۔ (اور اکثر تو کئی سال تک) تاکہ وہ ان امور کو اپنی اپنی جگہ عملی جامہ پہنائیں لیکن اگر مقاصد پرانے تھے۔ تو مسٹر برین اور ان کی رفیقہ حیات نے انہیں نئی نظر سے دیکھا اور اس طرح پیدائندہ قوت و سرگرمی سے اس مسئلے پر متفقہ حملہ کرنے کیلئے اطراف کے تمام لوگوں میں بجلی کی لہر دوڑادی۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا یہ تجربہ کامیاب رہا۔ اس سوال کا جواب دینا ذرا مشکل ہے۔ اور نہ ہی ابھی تک اس کے جواب دینے کی کوشش کی جاسکتی ہے۔ اس دورے کے اختیار کردہ طریق کے مطابق اس کے متعلق دیہاتی سے ہی اسکی رائے لی جاتی ہے۔ میرا خیال ہے کہ اسے اسی ہفتہ کیا جائے۔

اس وقت اس دورے میں متذکرہ تجربہ سے تعلق رکھنے والوں نے جو کچھ مجھے یہاں اور اور کہیں بتایا ہے۔ اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے :-

کھاد کا گڑھا :- کھاد کا گڑھا نہایت کامیاب ایجاد ہے۔ گوڑ گاؤں میں بہت سے دوسرے اضلاع کی طرح کھاد کو گاؤں کے اندر اور چاروں طرف ڈھیر لگانے کا رواج چلا آیا ہے۔ یہاں یہ دھوپ ہو اور بارش کے تلف کن اثرات برداشت کرنے کے لئے کھلا پڑا رہتا تھا۔ نیز کوڑا اور غلات گلیوں میں بکھری پڑی رہتی تھی۔ اور اسے دور کرنے یا اسے کھاد میں ہی تبدیل کرنے کی کوئی کوشش نہ کی جاتی تھی۔ اس کی بربادی کا نتیجہ عیاں تھا۔ اور ایک ایسے ملک میں جہاں لوگ کھاد کے جھوکے ہوں اور بھی قابلِ افسوس تھا۔ اور نہ ہی اس صحت سے یا شائستگی کو کوئی تقویت بہم پہنچتی تھی۔ اس لئے تمام کوڑے اور غلات کو جمع کرنے کے لئے کھاد کے گڑھے کو رواج دیا گیا۔ تاکہ جو کھاد ہر روز اکٹھا کیا جائے۔ اسے ان میں پھینکا جائے۔ مقررہ معیار یہ تھا۔ کہ ہر ایک کھنے کے لئے دو گڑھے ہوں۔ تاکہ ایک

میں کھاد استعمال کے لئے تیار ہو اور دوسرے میں تازہ کوڑا ڈالا جاسکے۔ اور اس کے ایک سرے پر دیہاتی پاخانے بنے ہوئے ہوں۔ تمام ضلع میں بیٹھار گڑھے گودے کئے ہیں۔ اگرچہ ان کے فوائد مزج ہیں۔ لیکن تمام اس امر پر متفق ہیں کہ وہ بغیر افسرانہ حکم کے کبھی نہ کھودے جاتے۔ ایک افسر نے جو اس ضلع میں کچھ عرصے تک رہا تھا۔ یہ کہا کہ یہ تمام سدھار جیسا کہ کسی نے ایک بار بھی خوشی سے اس تجربہ کو نہیں کیا۔ کسی ہمدردانہ جذبے کے ماتحت عمل میں نہیں لایا گیا۔ بلکہ حکم اور ڈر کی وجہ سے اور اگر یہ بات لوگوں کی مرضی پر چھوڑ دی جاتی۔ کہ جو چاہیں وہ اپنے لئے پسند کر لیں۔ تو وہ ان میں سے کوئی بات بھی اختیار نہ کرتے۔ لیکن وہ اتنے فرمانبردار تھے کہ ایسی بات نہ کہتے تھے۔ ایک دوسرا نقاد جس کا بیان کسی طرح بھی خصومت پر مبنی نہیں ہے۔ یہ کہتا ہے کہ ایک مرتبہ جبکہ ایک افسر مال گڑھے کھودنے کا حکم دے رہا تھا۔ میں بھی موجود تھا۔ افسر مال مقررہ پیمائش کے مطابق یہ تیار رہا تھا۔ کہ گودھا اتنے فٹ لمبا اتنے فٹ چوڑا اور اتنے فٹ گہرا ہونا چاہیے۔ گڑھوں کیلئے دیہاتی بہت جلد تیار ہو گئے۔ لیکن ان کی آلائش دور کرنے میں آسانی پیدا کرنے کے خیال سے انہوں نے التجا کی کہ ہمیں گڑھوں کو ڈھلوان بنانے کی اجازت دی جائے۔ افسر نے کہا ”یہ ناممکن ہے۔ حکم یہ ہے۔ کہ گڑھوں کا اتنے حجم کا ہونا لازمی ہے۔ اس واقعہ سے حیرانی نہ ہوگی۔ کیونکہ ایسا کون ہے۔ جس نے اپنے بے حد سرگرم ماتحتوں کے ماتحت تکلیف نہ اٹھائی ہو۔ اسی نقاد نے یہ تسلیم کیا کہ لوگوں کو انتہائی تبلیغ سے دبا کر انہیں جگایا گیا ہے۔ اور ان میں سے اکثر نے اس بات کو محسوس کر لیا ہے۔ کہ جو کچھ کیا گیا ہے۔ ان کے فائدے کے لئے ہے۔ لیکن وہ اتنے سست ہیں کہ اپنی مدد آپ نہیں کر سکتے۔ بہت کم لوگ گڑھوں کو کوڑا جمع کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اور پاخانے کے طور پر تو کوئی بھی استعمال نہیں کرتا۔ یہی حال ریواڑی میں ہے۔ اور میرا خیال ہے کہ دوسری جگہوں میں بھی یہی حال ہوگا۔ کہیں کہیں چند گاؤں مثلاً بلول کے پانچ یا چھ گاؤں اور بلب گڑھ کے دس یا بارہ گاؤں کچھ نہ کچھ صاف رکھے جاتے ہیں۔ لیکن اکثر اس وقت صاف کئے جاتے ہیں۔ جب کسی افسر کے دورے پر آنے کی امید ہو۔ یہ بات بھی ہر اس شخص کو جو ہندوستان کی دیہاتی زندگی سے واقف ہے۔ حیران نہیں کرے گی۔ یہ خیال کیا گیا کہ اگر دیہاتیوں کو اپنا تمام کوڑا کرکٹ خود اٹھانے کیلئے مجبور نہ کیا جاتا۔ بلکہ گاؤں کے ہمنگیوں کو ان کی فعلی

واجبات بڑھا کر یا روزانہ روٹی مقرر کر کے اس کی طرف رغبت دلانے کی کوشش کی جاتی تو شاید اس سے کچھ زیادہ فائدہ حاصل ہو جاتا۔ لیکن مسٹر برین نے اس خیال سے کہ گاؤں کی بہبودی کے لئے یہ ضروری ہے۔ کہ لوگ نہایت میچ لوگوں سے قطع تعلق کرنا سیکھیں۔ ان کے پروگرام کا یہ ایک جزو بناو یا کہ ہر کنبہ اپنی صفائی خود کرے رہٹ۔ کاشتکاری کے لئے ماسوا ان کھاد کے گڑھوں کے جن کا تعلق صوت و کاشتکاری دونوں سے ہے۔ زیادہ تر کوشش چرس کو رہٹ سے اور دیسی لکڑی کے ہل کو۔ گوڑ گاؤں کے لوہے کے ہل سے اور حصاری نسل کے بیلوں کو مقامی دیسی بیلوں سے بدلنے میں صرف کی گئی ہے۔ رہٹ کے متعلق آراء میں اختلاف ہے۔ کم گہرے کوڑوں والے علاقے میں جہاں پانی کی سطح زمین سے بیس یا پچیس فٹ کے فاصلے پر ہے۔ یہ طریقہ مقبول ہے۔ کیونکہ بمقابلہ چار آدمیوں اور دو بیلوں کی جوڑیوں کے جو چرس کیلئے درکار ہوتی ہیں۔ ایک آدمی اور ایک لڑکا بیلوں کی ایک جوڑی کے ساتھ اس سے کام لے سکتے ہیں۔ لیکن بہت زیادہ گہرے کنوؤں کے لئے اسے پسند نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ کاشتکار یہ کہتے ہیں۔ کہ داسی سے ۱۰۰ گھومتی ہوئی ٹینڈوں کا روجہ اس ضلع کے کمزور بیلوں کے لئے اتنا زیادہ ہے۔ کہ وہ اس کے متحمل نہیں ہو سکتے۔ اس کی مرمت کرانی بھی مشکل ہے۔ کیونکہ اس کی صنعت کو کوئی نہیں سمجھتا۔ اس تکلیف کو دور کرنے کے لئے ایک اور ضلع سے دولہاں یہاں بھیجے گئے ہیں۔ اس وقت بہت سے رہٹ بیکار پڑے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس جگہ کے قریب ہی ایک گاؤں میں سات رہٹوں میں سے تین پھر چرس سے بدل لئے گئے ہیں۔ اس کے برعکس جتنا کہ دریائی علاقے میں جہاں پانی مقابلہ سطح زمین کے زیادہ نزدیک ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس کی قدر کی گئی ہے۔ دوسرے علاقوں میں جہاں رہٹ بالکل نہیں ہیں۔ انہیں ایسے پرانے کوڑوں میں لگایا جا رہا ہے۔ جو غیر مستعمل ہو گئے تھے۔ اور یہ عام طور پر تسلیم کیا گیا ہے۔ کہ جہاں اسے فائدہ مند طریق سے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اسے چرس پر ترجیح دی جاتی ہے۔

غل اور بیل :- تمام لوگ اس امر پر متفق ہیں کہ گوڑ گاؤں کا ہل مقبول نہیں ہے۔ اس کی قیمت ۲۵ روپے ہے۔ سینکڑوں خریدے گئے ہیں۔ اور بیسیوں بیکار

بڑے ہیں۔ تحصیل پول میں ۴۰۰ میں سے صرف ۱۱۰ استعمال کئے جا رہے ہیں۔ اور ریواڑی میں جہاں ۲۰۰ سے زیادہ خریدے گئے تھے۔ تناسب اس سے بھی کم بتایا جاتا ہے۔ اور بہت سی موجودہ اشیا کی طرح جو بظاہر مفید ہیں یہ بھی مقامی حالات کیلئے موزوں نہیں ہے۔ اکثر لوگوں کے لئے یہ بہت قیمتی ہے۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کہ اس سے آسانی سے کام نہیں لیا جاسکتا۔ بعض اس کے لوہے کی شکایت کرتے ہیں۔ حصار می ہل کے متعلق بھی رائیں مختلف ہیں۔ اس کے لئے سب سے زیادہ روپیہ صرف کیا گیا ہے۔ کیونکہ ڈسٹرکٹ بورڈ نے ۴۴ میل ۲۵۰ روپے فی کے حساب سے خریدے۔ اور چونکہ گورنمنٹ نے اُن کو بہت گر کر ۵۰ روپے میں فروخت کر دیا ہے۔ ان کی خرید سے دو لاکھ (۵۰۰۰ پونڈ) خرچ آگیا ہے۔ انسروں میں سے ایک نے بتایا کہ ہم نے بہت سی شکایتیں سنی ہیں۔ مثلاً یہ کہ وہ کام کرنے میں بہت سست ہیں۔ اور گائیوں کے لئے اتنے بڑے اور جھاری ہیں کہ وہ انہیں سنبھال نہیں سکتیں۔

دیہاتی رہنما، آزماٹش کے انوکھے رخوں میں سے ایک دیہاتی رہنما کا وجود ہے۔ ان کی تعداد اب ۳۴ ہے۔ تمام اس بات پر متفق ہیں کہ وہ اب کچھ نہیں کر رہے ہیں۔ دیہاتیوں کی پست، سستی کے وقت اُن کی امداد کرنے کے لئے انہیں رہنما، فلسفی اور دوست کی حیثیت سے مقرر کیا گیا تھا۔ لیکن انہیں نہایت محبت میں منتخب کیا گیا تھا۔ اور ان کی تربیت ناکافی تھی۔ اور اُس وقت کے بعد بھی ان کی کافی نگرانی نہیں ہوئی ہے۔ اُن میں سے اکثر ٹڈل پاس یا ٹڈل فیل ہیں۔ اور تقریباً تمام چھو کرے ہیں۔ ان کی خوردہ سالی کی وجہ سے دیہاتی ان کی بات نہ سنے گا۔ اور وہ تحکم کی کمی کی وجہ سے آپس میں ایسا کرنے پر مجبور نہیں کر سکتے۔ اُن کا اہم فرض تبلیغ ہے۔ لیکن چونکہ انہیں ایک رسمی تقریر اور تحفے پر بیٹھے ہوئے گفتگو سب کچھ شامل کی جاسکتی ہے۔ اس لئے یہ معلوم کرنا مشکل ہے۔ کہ آیا کوئی حقیقی کام ہو رہا ہے۔ یا نہیں۔ میرے نہایت قابل اعتبار خبر رسالوں میں سے ایک نے جو متواتر دورہ کر رہا ہے۔ گول مول الفاظ میں یہ بات کہی کہ میں نے کوئی ایسی چیز نہیں دیکھی جو کسی رہبر کی وجہ سے وجود میں آئی ہو۔ اور ان دوران میں ۵۰ روپیہ فی رہبر کے حساب سے اُن پر ۲۰۰۰ روپیہ سالانہ خرچ ہو رہا ہے۔

مشترکہ تعلیم :- دیہاتی رہبر سے زیادہ انوکھی شے لڑکے اور لڑکی کی مشترکہ تعلیم ہے۔ مسٹر برین کہتے ہیں۔ کہ عورت کو تربیت دے دو گاؤں خود بخود ترقی کر جائے گا۔ چونکہ دیہاتی لڑکیوں کے لئے سکول نہیں ہیں۔ اور استانیوں کا لڑنا مشکل ہے۔ اس

لئے اُن کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ لڑکیوں کو لڑکوں کے ساتھ پرائمری سکول میں بھیجا جائے۔ میرے خبر سناؤں کی متفقہ رائے یہ تھی کہ اس تجربہ کو اب تک کوئی کامیابی نہیں ہوئی ہے۔ تحصیل پول میں اسے پانچ یا چھ سکولوں میں آگیا جارہا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ان میں بھی لڑکیوں کو لڑکوں سے علیحدہ پڑھایا جاتا ہے۔ یہ بھی محض اس صورت میں ممکن ہے کہ سکول ماسٹری، پوسی انہیں پڑھانے کے لئے تیار ہے۔ ان آراء کو سن کر مجھ پر یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ نقادوں میں سے اکثر متذکرہ تجربہ کے ساتھ پوری پوری ہمدردی رکھتے ہیں۔ اور تنقید صرف اس لئے کرتے ہیں کہ اس کے نتائج انہیں بادل نا خواستہ ایسا کرنے کیلئے مجبور کرتے ہیں۔ کم از کم دو آدمیوں نے یہ کہا کہ اگر مسٹر برین دو سال کے لئے اس ضلع میں اور ٹھہرتے تو ان کا کام جڑ پکڑ لیتا۔ ان کے اس احساس کی جس کی رو سے انہیں نے اس کام میں روح پھونک دی بہت تعریف کی گئی۔

تجربہ :- آج راستے کے کچھ حصے تک اس تحصیل کا نہایت ہوشیار رکن اداو باہمی میرے ساتھ رہا۔ وہ ایک عمدہ سڈرل جسم کا انسان ہے۔ اور جوانی کو حال ہی میں خیر باد کہہ چکا ہے۔ وہ بڑی جائیداد کا مالک ہے۔ اصلاح دیہات کا ذکر کرتے ہوئے اُس نے بتایا کہ اُس نے لوگوں کی درماندہ حالت اُن پر ہریدار کر دی ہے۔ اور اگرچہ وہ کسی ایسی کوشش کے لئے رضامند تھے جس سے اُن کے حالات درست ہو جائیں لیکن پھر بھی انہوں نے جان لیا کہ میں مزدور ایسا کرنا چاہیے۔ میں نے دریافت کیا کہ جب سے برین صاحب گئے ہیں۔ کتنے مینصدی ایسے ہیں کہ جنہوں نے اپنی آنکھوں پر پھر پٹی باندھ لی ہے؟ کیا وہ پچاس مینصدی ہوں گے؟ اس نے جواب دیا۔ اس سے زیادہ صاحب۔ ساٹھ یا ستر اور بلکہ اس سے بھی زیادہ تقریباً اسی مینصدی تک۔ میں نے کہا اُن تمام چیزوں میں سے جو جاری کی گئی ہیں۔ لوگ کس چیز کو سب سے زیادہ پسند کرتے ہیں۔ اس نے جواب دیا ”رہٹ کو“ میں نے کہا کیوں؟ اس لئے کہ اس میں صرف دو آدمیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور چرے میں چار کی۔ اور اس سے پانی بھی جلدی دیا جاسکتا ہے۔ تو پھر میں نے پوچھا وہ اسے اس لئے زیادہ پسند کرتے ہیں کہ اس میں کام بہت کرنا پڑتا ہے۔ وہ ہنسا اور کہا کہ بات یہی ہے۔ میں نے پوچھا اور سب سے کم کس چیز کو پسند کرتے ہیں۔ اُس نے جواب دیا کہ ہل کو کیونکہ اسے خریدنا بہت لوگوں نے اور استعمال کسی نے نہیں کیا۔

گاؤں کی صفائی :- اس نے کہا کہ گاؤں کو صاف کرنے اور کھاد کو گڑھوں میں ڈالنے کا کام کیا تو جاتا ہے۔ لیکن عام طور پر اس وقت جبکہ کسی انسر کے دورے پر آنے کی توقع ہو۔ اس وقت کوڑا جمع کیا جاتا ہے اور گڑھوں میں پھینک دیا جاتا ہے۔

”کیا لوگ اپنے دیہات کو صاف کرنا پسند کرتے ہیں؟“
چند ایک کرتے ہیں۔ لیکن اکثر نہیں کرتے۔ میرا اپنا گاؤں صاف ہے۔ کیونکہ میں مارو مار کر تار بتا ہوں۔

اس سے وہ مثل یاد آتی ہے کہ ”جوٹ ستر ہاں ہتھ پھتر“۔ میں نے پوچھا کیا وہ آج میرے آنے کے لئے تمام چیزوں کو صاف کرنے میں سخت محنت سے کام کرتے ہیں؟ وہ پھر ہنسا۔ یہ گاؤں جس کا میں نے معائنہ کیا ان تمام گاؤں سے جو میں نے اپنے دورے میں دیکھے مقابلتاً اچھا تھا۔ مجبوری کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے؟ کیا لوگوں کو صاف رہنے کے لئے مجبور کرنا چاہیے۔ یا محض رضا جوئی سے کام لینا چاہیے۔ اس نے جواب دیا کہ مجبوری لازمی ہے۔ لیکن ابتدا میں مجبوری برادری کی طرف سے ہونی چاہیے۔ اس کے ساتھ ہی یہ کہ بہت سے لوگ اپنے گاؤں کو صاف کرنا اور کوڑے کو باہر بیجا کرنا تکلیف دہ سمجھتے ہیں۔ میرے گاؤں میں یہ انتظام ہے کہ بیگی مردہ ایک چپاتی کی بجائے ہر روز دو چپاتیاں لیتے ہیں۔ لیکن یہ ایک غیر مقبول ٹیکس ہے۔ بعض گاؤں میں اس کی بجائے فصلی واجبات میں اضافہ کر دیا گیا ہے۔ دوسرے گاؤں میں جہاں لوگ بہت کفایت شعار ہیں۔ اپنا کوڑا خود بیجا کر اپنے آپ کو زائد خرچ سے بچا لیتے ہیں۔

ایک مندر کا پروہت :- گاؤں میں ایک مندر ہے۔ ایک پروہت اس کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ جب میں بینک کا معائنہ کر رہا تھا۔ تو معہ اپنی موٹی سیوا مرچھوں و دہقانی شکل و صورت نارنجی کمبل لے وہاں موجود تھا۔ اس کا اصل گھر بنگلہ میں تھا۔ لیکن اس کا گرد جو اس سے پہلے وہاں ہوا کرتا تھا۔ اُسے یہاں لے آیا تھا۔ ظاہر ہے کہ وہ اجداد حیا واقع اضلاع متحدہ میں سے ہوں گے۔ ہندوستان میں شاید نہایان مذہب ہی حقیقی قوم پرور ہیں۔ کیونکہ وہ صوبہ جاتی حدود کی پرواہ نہ کرتے ہوئے دور دور سفر کرتے ہیں۔ یہ پروہت ہر شام کو دس یا بیس دیہاتیوں کو جو مندر میں آجاتے ہیں۔ ہندو آواز سے رانائیں پڑھ کر سناتا ہے۔ دو گھنٹہ زندہ

حساب سے وہ تمام کہانی دو یا تین ماہ میں ختم کر دے گا۔ اُس نے بتایا کہ وہ سننے والوں کو اس کے ارتھ بھی بتاتا ہے۔ بہر کیف ذیلدار نے یہ بتایا کہ گاؤں میں کسی کو بھی حقیقی مذہبی تعلیم نہیں دی جاتی۔ اور یہ امر یقینی ہے کہ مذہب کے کو تعلیم دی جاتی مذہب کی کر۔ تمام عورتیں جاہل ہیں۔ اور کچھ نہیں پڑھا سکتیں۔ پروہت کو آٹھ یا نو ایکڑ زمین گدارے کے لئے دی ہوئی ہے۔ لیکن وہ اُسے خود نہیں کاشت کرتا۔ اس کے علاوہ تین یا چار خاندانی پروہت ہیں۔ جو لوگوں کی شادی یا عہد کی رسومات بجاتے ہیں۔ اور انہیں بتاتے ہیں۔ کہ کس تاریخ اور کس ساعت میں کوئی ضروری کام کرنا چاہیے۔ ان میں سے ایک نے ذیلدار کے گھر کی تعمیر شروع کرنے کیلئے منٹ تک مقرر کر دیئے تھے۔ اور موقع پر مناسب منتر بچے تھے۔

میریسل کی پوجا :- یہاں میریل کے درخت کی پوجا جس کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے۔ ابھی تک مردنچ رہے۔ اس حقیقت سے یہ امر کافی واضح ہو جاتا ہے۔ کہ ہم اور بھی ہندوستان کے وسط میں آگئے ہیں۔ ہر ہفتہ کے روز عورتیں اس کے گرد پانی بھرتی ہیں۔ اور لوگ ابھی تک اس بات پر یقین رکھتے ہیں۔ کہ دیوتا آتے ہیں اور اس کے پتوں کی راگیناں سننے کے لئے اس کی شاخوں پر بیٹھتے ہیں۔ جب ہم نے یہ بات کہی تو ایک برہمن کھڑا ہو گیا۔ اور مندرجہ ذیل دلچسپ اشلوک پڑھ سنایا۔

”جو براہما ہے۔ تنہ و شتو اور شا نہیں ہا دیو

ہریتے پر دیوتا ہیں۔ اسے درختوں کے بادشاہ تمام مبارک باد تیرے لئے ہے۔

وہ قسم جو خدا کے نام سچ بولنے کے لئے پیل کے درخت کے نیچے کھائی جاتی۔

کبھی نہیں توڑی جاتی۔ میں نے پوچھا آیا سلیمان کے زمانے میں بھی تم دانستہ بدکاری اور شگنی ذق کو ایک دوسرے سے مڑوا کرتے تھے۔ ”بظاہر نہیں۔ لیکن صرف اُن کے عام گناہوں کے ساتھ۔ جیسا کہ ایک شخص نے کہا۔ ہماری موجودہ زندگی ہمارے گزشتہ اعمال کا نتیجہ ہے۔ وہ الفاظ جو اُس نے استعمال کئے یہ تھے ”کرما کرما“ یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ اُس کا ایسا گزشتہ موجودہ دونوں زندگیوں کی طرف ہے۔

مولیشی اور مذہب :- بیسنے کی پہلی تاریخ کو اب بھی گایوں کو خوراک پیش

کی جاتی ہے۔ لیکن آٹے کی صورت میں نہیں بلکہ چارے کی شکل میں۔ ہر ایک اپنی اپنی رسد بے کر اس جگہ پہنچ جاتا ہے۔ جہاں مولیشی پرانے کے لئے ہانکے جانے سے پہلے جمع ہوتے ہیں۔ وہ تمام رسدیں مل کر پندرہ یا بیس من تک ہو جاتی ہیں۔

بہت کم اور صرف بوڑھے لوگ ہی لذتہ پٹیکش دیتے ہیں۔ پٹیک کے لئے ٹیکے لگانے پر کوئی معترض نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ دو یا تین سال ہوئے مسٹر برین کی مثال پیش کرنے پر ہر ایک کو ٹیکہ لگادیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ عورتوں کو بھی۔ اس سے پہلے وہ ڈاکٹر کے آنے پر ہی ہوا ہو جایا کرتے تھے۔ اب بہت سے لوگ اپنے مویشیوں کو بھی لگوا لیتے ہیں۔ لیکن اکثر لوگ سلامتی اس میں سمجھتے ہیں۔ کہ انہیں گاؤں کی گذرگاہ میں آ کر پار لکھے ہوئے جادو کے نیچے سے گذر دیا جائے۔ یہاں دو حصار می بیل ہیں۔ جن میں سے ہر ایک کی قیمت ۲۵۰ روپیہ ہے۔ ہر حالت میں گاؤں والوں نے ۵۰ روپے ادا کئے اور ڈسٹرکٹ بورڈ نے دو سو۔ دیہاتی پرانے ناکارہ بیلوں کی نسبت جو پہلے ان کی خدمت کیا کرتے تھے۔ ان کو زیادہ پسند کرتے ہیں۔ لیکن وہ اچھے مقامی بیلوں کو ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ حصار می بیل بھاری اور سست ہیں۔ اور ان کے پچھڑاؤں کو مقامی مویشیوں کی نسبت خوراک زیادہ درکار ہوتی ہے۔ اور دودھ کم دیتے ہیں۔ اس پر یہ کہ چار سالہ مقامی بیل کی قیمت ۱۵۰ روپیہ سے ۷۵ تک ہوتی ہے۔ اور اس کے مقابلے میں حصار می بیل کی قیمت ۲۰۰ سے لے کر ۲۵۰ روپیہ تک۔ لوگوں نے بتایا کہ ہم اپنے مویشیوں کو فروخت نہیں کرتے خواہ وہ کتنے ہی بوڑھے اور ناکارہ کیوں نہ ہوں۔ بلکہ یا تو گھر پر رکھتے ہیں۔ یا گنوشالہ میں بیچ دیتے ہیں۔ لیکن جو بیلوں نے دریافت کیا کہ موجودہ لوگوں (قریباً ۱۰ آدمی) میں سے کیا کسی نے آخرالذکر بات پر عمل کیا ہے۔ تو کسی نے حامی نہ بھری۔ ذیلدار نے جو میرے پہلو میں بیٹھا تھا۔ دہلی زبان سے کہا۔ کہ وہ لوگ جو ایسا کرنا چاہتے ہیں۔ فروخت کر دیتے ہیں۔ صرف مشکلی لوگ ایسا نہیں کرتے۔ ایک اور ہندو راجپوت ذیلدار نے بھی جو وہیں موجود تھا۔ یہی بات کہی اور ایک معالج مویشیان نے جسے میں دن کے وقت ملا تھا۔ صاف طور پر یہ کہا کہ چائے کی قلت جاؤں کو ہزاروں کی تعداد میں مویشی فروخت کرنے پر مجبور کر رہی ہے۔ نہ ہی جذبات کو کے لئے وہ قصائی جو انہیں خریدتا ہے۔ جاٹ سے سودا کرنے کے لئے جاٹ اور گجر سے سودا کرنے کے لئے گجر سے کام لے لیتا ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ جہاں کہیں عوام کی رائے قوی ہوتی ہے۔ فروخت کا کام اندھیرے میں کیا جاتا ہے۔ اور اگلی صبح گائے کی عدم موجودگی ایک ایسے چور کے ذمہ مقوپ دی جاتی ہے۔ جس کا پتہ نہیں مل سکتا۔ یا کسی گائے کو باہر لیجاتے ہیں۔ اور بظاہر یہ دکھاتے ہیں۔ کہ کسی سفر پر جا رہے ہیں۔ اور اسے اس دلال کے پاس فروخت کر دیتے ہیں۔ جو ان کے انتظار

میں جنگل میں پڑا ہوتا ہے۔ اس حالت میں یہ کہا جاتا ہے۔ کہ گائے کھوئی گئی ہے۔ جہاں کہیں پنچایت ہوتی ہے۔ اور لوگوں کی رائے منظم شکل میں ہوتی ہے۔ تو فردخت شاذ ہوتی ہے۔ بعض اوقات پنچایتیں سرسبز اس لئے بنائی جاتی ہیں۔ کہ فردخت کو رد کا جائے۔ چند سال ہوئے ہوؤں میں ایک اسی قسم کا واقعہ پیش آیا۔ پانچ پانچ سو جاٹ جو گردنواح کے دیہات سے ایک غمی کی دعوت میں شریک ہونے کے لئے آئے تھے۔ اس بات پر رضامند ہو گئے۔ کہ مولشیوں کی فردخت ضرور بند ہو جانی چاہیے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے وہ سب مل کر ایک ہو گئے۔ جہاں کہیں پنچایت نہیں ہے۔ وہاں بھی احساسات اسی قدر قوی ہو سکتے ہیں۔ کہ بغاوت کی نوبت پہنچے۔ اس کی ایک مثال وہ ہے چینی اورا بتری ہے۔ جو گذشتہ ماہ مئی میں پول کے قریب سو فٹ نامی ایک گاؤں میں پھیلی۔ جبکہ مسلمان باشندوں نے بقر عید کے موقع پر ایک بالکل ناکارہ گائے کو ذبح کر کے اپنا تہوار منایا تھا۔ سرکاری رپورٹ سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ سو فٹ گاؤں کی ایک گائے بالکل با بچہ اور ناکارہ تھی۔ یہ گائے تمام گاؤں کے لئے کسی کام کی نہ تھی۔ اور سوائے ذبح کرنے کے اور کسی کام نہ آ سکتی تھی۔ لیکن گردنواح کے جاؤں نے اُسے زندہ رکھنے کیلئے اُسے اپنی چراگاہوں میں چرنے کی اجازت دے رکھی تھی۔ یہ تھی وہ گائے جسے سو فٹ کے باشندوں نے نہایت کفایت شعارانہ طریق پر قربانی کرنے کا فیصلہ کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چودہ جانیں ضائع ہو گئیں۔

پہ چمار اور چھوٹ چھات :- چماروں کو یہاں پنچ نہیں خیال کیا جاتا۔ ان کی چادری محض یہ ہے۔ کہ ایک ایسے اجتماع میں جیسا کہ آج تھا۔ ان کے لئے لازم ہے کہ وہ علیحدہ بیٹھیں اور زمین پر بیٹھیں۔ ذیلدار نے نہایت ملائمت سے بتایا کہ وہ ان میں سے کسی بات کے کرنے کی خواہش نہیں رکھتے۔ بلکہ صرف اپنے اور ان کے درمیان فرق دکھانا چاہتے ہیں۔ دو سری باتوں میں وہ آزاد ہیں۔ وہ کنوئیں سے پانی بھرتے ہیں۔ وہ لوگوں کے گھروں میں داخل ہوتے ہیں۔ دھبگی صرف ایک ہی کام کیلئے ایسا کر سکتا ہے (لوگ ان کے ساتھ چھو جانے سے بھر شٹ نہیں ہوتے۔ ہم ان کے کام کو اپنا کام سمجھتے ہیں۔ اور اس تسذ غلط ہوتے ہیں۔ کہ ہم اُسے بڑا نہیں سمجھتے۔ میں نے پوچھا کیا وہ مردہ جانوروں کا گوشت کھاتے ہیں۔ عجیب بات یہ تھی کہ زمینداروں کو اس کی کچھ خبر نہ تھی۔ اور

منجھے یہی بات چماروں سے دریا نقت کرنی پڑی۔ جن میں سے بہت سے میرے
چچے خاٹے پر بیٹھے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم نے چار یا پانچ سال سے چھوڑ
دیا ہے۔ اور اب ہم دباغت کا کام بھی نہیں کرتے۔ بلکہ رنگی رنگائی کھالیں خرید
لیتے ہیں۔ علاوہ ازیں ہم میں سے اکثر کاشتکار ہیں۔ اور اپنے ہل رکھتے ہیں۔
سوائے اس کے کہ ہماری معاشرتی حالت پست ہے۔ باقی ماندہ لوگوں میں اور
ہم میں اور کوئی فرق نہیں ہے۔ غالباً ان کی تعداد ضرور اس پر کچھ نہ کچھ اثر ڈالتی
ہے۔ کیونکہ اس تحصیل میں ان کی تعداد جاٹوں سے کہیں زیادہ ہے۔ ۱۲۰۰۰ جاٹوں
کے مقابلے میں ان کی تعداد ۲۲۰۰۰ ہے۔ اس کے برعکس بھنگی پنج شمار کئے
جاتے ہیں۔ شاید اس خیال سے کہ وہ رات کی گندگی اٹھاتے ہیں۔ ان کو کنوؤں
سے پانی نہیں بھرنے دیا جاتا۔ اور جو کوئی انہیں چھو لیتا ہے۔ ضرور نہاتا ہے۔ اس
کے باوجود ان مینوں گاؤں میں جن کے نمائندے میرے معاہدے کے وقت
موجود تھے۔ دائیاں انہیں میں سے ہیں۔ اس یہودیگی سے انکار کرنے کی کسی
نے کرشمش نہیں کی۔

نخوڑاک :- گہوں زیادہ نہیں کھائی جاتی۔ یہ بہت قیمتی فصل ہے۔ جب
تیار ہو جاتی ہے۔ نو یا تو فروخت کر دی جاتی ہے۔ یا بنیے کودے دی جاتی ہے۔
گر میوں میں بڑی فصلیں جو اور پچنے کی ہیں۔ اور سردی میں باجرے اور جوڑا کی چونکہ
ہندو جاٹ نہ گوشت کھاتے ہیں۔ اور نہ انڈے۔ اس لئے مرغیاں نہیں پالی جاتیں۔
اور نہ ہی سبزیاں کاشت کی جاتی ہیں۔ پٹواری نے بتایا کہ ان پانچ گاؤں میں جو
میرے حلقے میں ہیں۔ صرف ایک (ٹولی) سبزیاں اگاتا ہے۔ لیکن یہ امر کہ ایک
ذیلدار نے اپنے گھر میں استعمال کرنے کے لئے اس سال گاجریں بونی شروع کی
ہیں۔ ان کے معیار زندگی کے بلند ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اس گرد و نواح میں
سبزیاں بونے میں یہ وقت ہے۔ کہ کنوؤں کا پانی کھاری ہے۔ ۹۰ سال ہوئے
جب سیلمان اس علاقے میں سے گذرا۔ تو اس نے بھی یہ دیکھا کہ یہ پانی کسی فصل
کیلئے موزوں نہیں ہے۔

املاوا بھمی :- گاؤں میں تین چھوٹے بینک ہیں۔ تین چار ممبروں کو اس بات
کا کافی اچھا خیال تھا کہ وہ کیا کرنے والے نہیں۔ اور انہیں کیا کرنا چاہیے۔ لیکن دوسرے
لوگ اس معاملے میں بہت سست تھے۔ سود کی او سرط شرح ۲۴ فی

صدی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بگٹے کے ساتھ غلہ لینے دینے کے تعلقات تقریباً اتنے ہی عام ہیں۔ بگٹے کہ پورے زمانے میں۔ بنیا کا شتکار کا ہاجی ہے۔ اور فصل کے موقع پر سدا کے جھلکے کے گزارنے کے باقی تمام غلہ اس سے لے لیتا ہے۔ جب کا شتکار کا اناج ختم ہو جاتا ہے۔ تو وہ وقتاً فوقتاً اسے اور ادھار دیتا رہتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ کا شتکار اس کے حسابات کا خیال نہیں رکھتا۔ اور اسی لئے پورے طور پر اس کے قابو میں ہوتا ہے۔ حسب معمول ویسی امداد باہمی کی مختلف صورتیں یہاں بھی ہیں۔ دریا میں لڑکے مولیٰ چرانے کیلئے۔ ایک محافظ فصلوں کے پکنے پران کی دیکھ بھال کے لئے اور چند بڑے برتن شادیوں میں استعمال کیلئے ہیں۔ چونکہ یہاں بندر نہیں ہیں۔ اس لئے فصل پکنے سے پہلے کوئی محافظ نہیں رکھا جاتا۔ تالاب اور پانی پینے کے کنوؤں کی مرمت کے لئے ہر ایک گھر باری باری محنت کرنے کیلئے آدمی بھیجتا کرتا ہے۔ فصلوں کو بوتے اور کاٹنے وقت پڑوسی کھیتوں میں ایک دوسرے کی امداد کرتے ہیں۔ سرکاری کبھی مشترکہ طور پر مرمت نہیں کی جاتی۔ لیکن ایک ۸۲ برس کے جاٹ نے جو موجودہ آدمیوں میں سب سے بڑا تھا۔ یہ بتایا کہ ۵۰ سال ہوئے۔ ان کی مرمت مشترکہ کی جاتی تھی۔

جب ہم گاؤں سے روانہ ہوئے۔ تو عذوب ہونے ہوئے آفتاب کی شعائیں پہاڑی پر گارے کے بنے ہوئے مرتع گھروں اور پرانی اینٹوں کی عمارتوں پر پڑ رہی تھیں۔ ہمارے رینگنے کو دیکھنے کیلئے عورتوں کے گروہ کے گروہ چھتوں پر کھڑے تھے۔ اور ان کی پوشاک کے نیلے اور سرخ رنگ مغربی آسمان کے بالمقابل اپنی دمک دکھا رہے تھے۔ ہاتھیں کے نزدیک ہم ایک پرانے مقبرے کے پاس پہنچے۔ جس میں ایک پیر صاحب مدفون تھے۔ لیکن یہ کسی کو معلوم نہ تھا۔ کہ وہ کب دفن کئے گئے تھے۔ اس کے نزدیک ہی ایک چھوٹا سا تالاب تھا۔ جند اور سلمان دونوں سالانہ میلہ مناتے ہیں۔ اور پوجا کرتے ہیں۔ اچھے تعلقات کی یہ ایک اور مثال ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جب دو قوموں کو ان کے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ تو وہ گاؤں میں کس طرح آپس میں ملتی ہیں۔

۲ جنوری۔ ہاتھین سے سکراد

ہاتھین ایک قصبہ ہے۔ جس کی آبادی ۲۵۰۰ باشندوں پر مشتمل ہے۔ یہاں ایک ٹل سکول۔ ایک مولشیوں کا ہسپتال اور ایک مشنری شفا خانہ بھی ہے۔ پول اور اس ضلع کی دوسری بستیوں کی طرح یہ بھی ایک سنگ ریزہ وار پہاڑی پر آباد ہے جس میں صدیوں تک ہر ایک نسل اپنا حصہ شامل کرتی رہی ہے۔ کسی زمانے میں جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے۔ یہ ہاتھین کا شہر تھا۔ لیکن اب بالکل بے رونق ہے۔ تاہم اس میں دو ایک عمارتیں ایسی ہیں۔ جو گذشتہ شان و شوکت کی یاد دلاتی ہیں۔

تجربہ :- گرد و نواح کے علاقہ کا ذیلدار بننے کے لیے آیا۔ اور تجربہ گورگاؤں کے متعلق باتیں کرنے لگا۔ اس کی ذیل کے تیس عجیب گائوں میں سے دس یا بارہ اپنے آپ کو صاف رکھتے تھے۔ خواہ کوئی افسر آکر ہا ہو یا نہ۔ یہ کام بھنگیوں کو زائد مزدوری دیکر کرایا جاتا ہے۔ چونکہ ذیل کے بہت سے حصے میں نہر سے آبپاشی کی جاتی ہے۔ کھاد کی بہت مانگ ہے۔ اس کی وجہ سے گڑے بہت مقبول ہو گئے ہیں۔ اور وہ انہیں حد سے زیادہ پسند کرتے ہیں۔ لیکن گڑے کے بل اور رہٹ کو اس قدر پسندیدگی سے نہیں دیکھتے۔ اس کی ذیل میں ۷۱ ہوں میں سے صرف پانچ اور دس رہٹوں میں سے صرف تین استعمال کئے جاتے ہیں۔ رہٹ میں کئی ایک خرابیاں ہیں۔ گاؤں کا بڑھتی انہیں مرمت کرنا نہیں جانتا۔ اور ایسے کوئیں جن میں پانی تیس فیٹ کی گہرائی پر ہے۔ رہٹ کیلئے بہت گہرے ہیں۔ دو چرے اکٹھے استعمال کئے جاسکتے ہیں۔ اور اتنی گہرائی سے وہ رہٹ کی نسبت زیادہ پانی پینچتے ہیں۔ اکثر لوگ اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ وہ رہٹ کو مات کو بھی چلائیں اور دن کو بھی تو یہ بہت مفید ثابت ہو۔ لیکن وہ ایسا نہیں کریں گے۔ کیونکہ اس کا رواج نہیں ہے۔ اور نہ ہی وہ کام کرنا پسند کرتے ہیں۔ اتنی گہرائی پر رہٹ کے لئے ۱۰ اینڈیں درکار ہوتی ہیں۔ اور ان سے رہٹ اتنا بھاری ہو جاتا ہے۔ کہ یہل مشکل سے کھینچتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی اس علاقے میں پانی کی تر بہت جلد نیچے چلی جاتی ہے۔ اور رہٹ اتنی آسانی سے نہیں لگایا جاسکتا جتنی سے کہ چرس۔

تجربہ :- سکراد جاتے ہوئے میں ایک بڑے گاؤں میں جس میں تقریباً ۳۵ گھر تھے۔ پانچ بھنگوں کا معائنہ کرنے کے لئے ٹھہرا۔ تمام بڑی حالت میں تھے۔ میں نے

تجربہ کے متعلق دریافت کیا۔ لوگوں نے بتایا کہ ہم اپنے گھراؤ گادوں کو ہر روز صاف کرتے ہیں۔ اور کوڑے کو گڑھوں میں ڈالتے ہیں۔ لیکن پٹواری نے مجھے پوشیدہ طور پر بتایا کہ یہ کام وہ صرف اُسی وقت کرتے ہیں۔ جبکہ انہیں کہا جاتا ہے۔ اس کام کے لئے گادوں کا نامی ایک یا دو مرتبہ تمام گادوں میں چکر لگاتا ہے۔ مشترکہ تعلیم سرینا ناپسند تھی۔ یہ بھی تسلیم کیا گیا کہ گڑ گادوں کا اہل استعمال نہیں کیا جاتا۔ دور تپچے سے کوئی شخص بول اٹھا اسے دکھلا دے کے لئے باہر نکالا جاتا ہے۔ اور پھر چین سے رکھ دیا جاتا ہے۔

پرودہ اور کام :- ہوتے ہوتے ہم پرودے کے متعلق باتیں کرنے لگے۔ ایک بڑے ٹلانے بتایا کہ قرآن شریف کی رو سے مسلمان عورت اپنے ہاتھ۔ پاؤں اور چہرہ پرودے سے باہر نکال سکتی ہے۔ لیکن اس کے علاوہ اور کچھ نہیں۔ یہ لوگوں نے جو پرودہ نہیں کرتے تا سٹف آمیز لہجے میں کہا کہ ٹلا ہمیں متواتر یہ کہتا رہتا ہے۔ کہ تم غلطی پر ہو۔ لیکن ہم مجبور ہیں۔ کیونکہ ہماری عورتوں کو کام کرنا پڑتا ہے۔ وہ اتنا ہی سخت کام کرتی ہیں۔ جتنا کہ جاٹوں کی عورتیں جن کا کل ذکر آیا تھا۔ بلاشبہ وہ آدمیوں سے زیادہ سخت کام کرتی ہیں۔ یہ تسلیم کیا گیا کہ یہ اچھی بات نہ تھی۔ اگر چارے کی کمی نہ ہو تو سال کے اس حصے میں آدمیوں کو کچھ کام نہ کرنا پڑے۔ یہ چیز انہیں درختوں کو چارے کے لئے کاٹتے چھانٹتے رہنے میں مشغول رکھتی ہیں۔ کاشتکاری کے علاوہ اور کوئی کسی قسم کا کام نہیں کرتا۔ تمام ٹوکریاں بنگلی بناتے ہیں۔ اور ان کی وجہ سے ہر ایک گھر پر ایک روپیہ بارہ آنے فی سال خرچ پڑتا ہے۔ انہیں یہ نہیں سوچتا کہ اگر وہ یہ معمولی سا آسان کام اپنے آپ کریں۔ تو وہ بلیک کا ایک ششما ہی چندہ ادا کرنے کیلئے کافی رقم بچا سکتے ہیں۔

پہنچا تیتلیں :- نیوٹوم کو کفایت شعاری کا دماغ لاسا خیال بھی نہیں ہے۔ لیکن اسے آٹا دبا بھی کا ایجاد صیاب ہے۔ سوائے مشترکہ مولشی پرانے کے دیسی اٹا دبا بھی کی باقی تمام صورتیں جن کا کل ذکر کیا گیا تھا۔ اس گادوں میں موجود ہیں۔ ان کے چار آبپاشی کے کنوئیں مشترکہ ملکیت ہیں۔ اور اسی طرح کام میں لائے جاتے ہیں۔ ایک کنوئیں میں ۲۴ گالے شامل ہیں۔ اور دوسروں میں سے پانچ سے لے کر پندرہ تک شامل ہیں۔ وہ صرف خشک سال کے وقت کام میں لائے جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کا پانی کھاری ہے۔ اور زمین کو خراب کر دیتا ہے۔ یہاں ایک دیرینہ پہنچا تیت ہے۔

جو گرد نواح کے میو قوم کے ۱۲ دیہات کے تمام امور کا فیصلہ کرتی ہے۔ آخر الذکر نے آخری اجلاس ماہ مئی میں کیا تھا۔ تاکہ وہ پولیس کو ایک خاص قاتل کا سراغ لگانے میں اور یہ فیصلہ کرنے میں مدد دے کہ مقدمہ کس پر چلانا چاہیے۔ جب ہم نے اپنا سفر شروع کیا تو سورخ اردلی پہاڑ سے جو پنجاب کے میدان کی آخری سداور راجپوتانہ کی ابتدا کو ظاہر کرتا ہے۔ ایک نیمزہ اوپر تھا۔ اس کی چوٹی چبھٹی تھی۔ اور غروب ہوتے ہوئے آفتاب کے مقابل اور نیلے سائے میں ڈوبی ہوئی ہونے کی وجہ سے زرد زرد سرسوں کے بہراتے ہوئے آتش زیر میدان کے لئے خوبصورت آڈ کا کام دے رہی تھی۔

۳ جنوری قیام

میو اور ساہوکار۔ گذشتہ رات انتہائی سردی تھی۔ میرے پانچ ساتھیوں میں سے دو کو بخار نے گھیر لیا ہے۔ اب ہم میوؤں کے ملک میں دور آگئے ہیں۔ یہ لوگ مسلمان ہیں۔ اور راجپوت النسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ لیکن قیاس غالب ہے۔ کہ وہ ابتدائی لوگوں کی نسل سے ہوں گے۔ کاشتکار کی حیثیت سے وہ بڑے اور مالی لحاظ سے بہت ہی بڑے ہیں۔ لیکن ایک خفیہ مجلس کے ارتباط کی طرح وہ متحد رہتے ہیں۔ ان میں سے تقریباً ۱۰۰ آدمی انتقال دھامی کی تصدیق کے لئے نیچے میں جمع تھے۔ ان میں کچھ بیٹے بھی شامل تھے۔ ان میں سے ایک نے تسلیم کیا کہ سود کی عام شرح ۲ فیصدی ہے۔ اور روپیہ وصول کرنے میں کوئی زیادہ وقت نہیں پیش آئی۔ کیونکہ ہم فعل کے موقع پر بہت سا غلہ لے بیٹھیں۔ قرضہ پانچ سال میں اصل رقم کا دوگنا ہو جاتا ہے۔ رسیدیں بہت کم طلب کی جاتی ہیں۔ اور صرف اس وقت دی جاتی ہیں۔ جب تمام قرضہ بھاق ہو جاتا ہے۔ میوؤں نے بتایا کہ قرضے میں سے ۵ فیصدی پہلے ہی کاٹ لیا جاتا ہے۔ مثلاً ایک شخص جو سو روپیہ قرض لیتا ہے۔ ۵۰ روپے وصول کرتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی سود بھی لیا جاتا ہے۔ گھوڑوں جب ان کے پاس فروخت کی جاتی ہے۔ تو بازاری نرخ سے سستی خریدتے ہیں۔ اور جب ان سے خریدی جاتی ہیں۔ تو مہنگی دیتے ہیں۔ سٹیج کے جنوبی علاقوں میں یہ شکایت عام ہے۔ اس علاقے میں روپیہ ادھار دینے میں ایک غیر معمولی خصوصیت

ہے۔ بڑے جاگیردار چھوٹے جاگیرداروں کے لئے ضمانت کا کام دیتے ہیں۔ ایک بوڑھے میو نے جس سے میں ایک دوسرے گاؤں میں ملا تھا۔ بتایا کہ گزشتہ ایام میں بنیا میوؤں کو ان کے بزرگوں کی وسالت سے روپیہ اُدھار دیا کرتا تھا۔ اور روپیہ تقسیم کرنے کا کام بھی اُسی پر چھوڑ دیتا تھا۔ وہ بزرگ اس قرضے کا ذمہ دار ہوتا تھا۔ اور چونکہ اس پر اعتبار کیا جاتا تھا۔ اس لئے اس کا انگوٹھا نہیں لگوایا جاتا تھا۔ رسید کے طور پر انگوٹھا لگوانے کا کام صرف بیس سال سے شروع ہوا ہے۔ بننے کو اس سے یہ فائدہ تھا۔ کہ اُسے اپنے قرضے کیلئے بہتر ضمانت مل جاتی تھی۔ اور میو کو یہ کہ روپیہ اچھی شرائط پر مل جاتا تھا۔ ضمانت طلبی اس رواج کا باقی ماندہ نشان ہے۔ اور میو کو ضمانت دینے پر اب بھی اچھی شرائط پر روپیہ مل جاتا ہے۔

خوراک :- میں نے لوگوں سے اُن کی خوراک کے متعلق دریافت کیا۔ وہ عام طور پر دن میں تین مرتبہ کھاتے ہیں۔ جب وہ اٹھتے ہیں۔ تو وہ ایک قسم کی کڑی کھاتے ہیں۔ جو لسی اور آٹے سے بنا ہوا ہوتا ہے۔ جسے تمام رات اُبالا جاتا ہے۔ اور صبح کو اور لسی ڈال کر ٹھنڈا کر لیا جاتا ہے۔ دوپہر کو وہ مصالحہ دار دال اور ساگ روٹی کے ساتھ کھاتے ہیں۔ اور شام کو دہی کڑی اور روٹی۔ خشک سالی کی وجہ سے انہوں نے دوپہر کی خوراک چھوڑ دی ہے۔ اور اس کی بجائے گوشت زیادہ کھاتے ہیں۔ عام طور پر وہ اُسے ہفتہ وار کھاتے ہیں۔ لیکن اب وہ ہر صبح یا چوتھے دن کھاتے ہیں۔ کیونکہ سولشیوں کو چارہ نہ ملنے اور تصائی کے نہایت تن دہی سے کام کرنے کی وجہ سے یہ معمول کی نسبت زیادہ سستا ہے۔ جتنا کہ جیسے کم ترقی یافتہ گاؤں میں جس کا ہم نے کل معائنہ کیا تھا۔ لوگوں نے بتایا کہ سردیوں میں چونکہ دن چھوٹے ہوتے ہیں۔ ہم دن میں صرف دو بار کھانا کھاتے ہیں۔ قحط سالی میں ہم صرف اتنی تبدیلی کر سکتے ہیں۔ کہ دونو وقت متھوڑا متھوڑا کھائیں۔ آج کل وہ ایسا کر رہے ہیں۔ چونکہ جوار اور باجرے کی فصلیں نہیں ہوتی ہیں۔ اس لئے وہ حسب معمول ان دونوں کی روٹی پکانے کی بجائے اب پنچے اور جو کی روٹی پکاتے ہیں۔ سردی کے موسم میں وہ جوار اونا باجرے کو اس لئے ترجیح دیتے ہیں۔ کہ ان کی تاثیر گرم ہے۔ اور جوار پنچے کی سہولت اس عیلاستہ کی عزت کا ماندہ اس امر سے ہوسکتا ہے۔ کہ سوانے خوشی کے موقعوں کے بظاہر نہیں

نہیں کھائی جاتی۔ اٹھارہویں صدی میں جاپان میں بھی یہی حال تھا۔ عام حالات میں بھی دیہاتی کے پاس گزارہ کرنے کیلئے کافی غلہ نہ ہوتا تھا۔ وہ سستے اناج اور آلو کھاتے تھے۔ کیونکہ یہ ان سے لے لئے جاتے تھے۔ اور تھوڑے بہت جو ان کے پاس بچ جاتے تھے۔ وہ ضروریات کیلئے روپیہ حاصل کرنے کی خاطر فروخت کر دیئے جاتے تھے۔

سبزیاں اور مرغیاں : جیتھانا میں چونکہ تمام کوٹیں کھاری ہیں۔ اس لئے سبزیاں کوئی کاشت نہیں کرتا۔ لوگ ان کو پھیری والوں سے خرید لیتے ہیں۔ جو ہفتے میں ایک مرتبہ پانچ چھ میل پر سے ایک گاؤں سے جہاں کا پانی میٹھا ہے۔ لے کر وہاں آجاتے ہیں۔ سیکراوا میں دس یا پندرہ میو سبزیاں کاشت کرتے ہیں۔ اور انہیں فروخت بھی کرتے ہیں۔ آج شام خٹکار کرتے کرتے میں ایک کھیت کے پاس پہنچا۔ جس میں خوبصورت پینڈوں والی کھیریاں بنی ہوئی تھیں۔ اس میں دو میو پہلی مرتبہ پیاز لگا رہے تھے۔ سیکراوا کے سو آدمیوں میں سے جو وہاں موجود تھے۔ صرف دو آدمی مرغیاں پالتے ہیں۔ ایک کے پاس تیس ہیں۔ اور دوسرے کے پاس ایک درجن۔ دونوں صورتوں میں فروخت کے لئے نہیں ہیں۔ لیکن جیتھانا میں ایک نوجوان اٹھا اور کہا ”چھ ماہ گذرے میں نے مرغیاں یا کھنی شروع کی تھیں۔ اور ابھی کل ہی ان میں سے ۲۵ ایک تاجر کے پاس گیا۔ روئے آٹھ آنے میں فروخت کی ہیں۔ اب میرے پاس آٹھ یا نو باقی ہیں۔ چونکہ ابتدائی نسل حاصل کرنے کے لئے اس کے صرف تین روپے انڈوں پر خرچ ہوئے تھے۔ اس لئے وہ خوب کام کر رہا تھا۔ اس کی تقلید کرتے ہوئے ایک اور میو نے ابھی ابھی ایک مرغا اور ایک مرغی خریدی ہے۔ اس سے ذرا پہلے کسی نے دیہاتیوں کی غربت کے متعلق بھاری آواز میں یہ کہا تھا۔ کہ وہ تمام دن کام کرتے ہیں اور شام کو روٹی میسر نہیں آتی۔“ میں نے نصیحت کے طور پر کہا کہ اے بھائی بھائی علاتے میں جیسا کہ یہ دیہاتی کے افلاس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ سوائے کھیت میں بل چلانے کے اور کچھ نہیں کرتا۔ اور زمین سے اسے اس قدر پیداوار نہیں حاصل ہوتی کہ وہ آرام سے گزارہ کر سکے۔ سیکراوا میں ایک بوڑھے آدمی نے کہا۔ کہ ہم صرف کھیتی کرتے ہیں۔ ہمیں دوسری چیزوں سے کیا تعلقی ہے۔ اگر لوگ کرنا چاہیں تو دوسرے کاموں کے لئے کافی وقت ملتا ہے۔ جو لوگ

موجود تھے۔ انہوں نے تسلیم کیا کہ ہم اتنی محنت سے کام نہیں کرتے جتنی سے کہ عورتیں۔ اگر خط سالی نہ ہوتی اور درختوں کو چارے کے لئے نہ چھانٹنا پڑتا تو انہیں اس وقت بھی کوئی زیادہ کام نہ کرنا پڑتا۔ اس کے باوجود وہ اپنی ٹوکریاں تک نہیں بناتے۔ اور کپڑے تو بالکل ہی نہیں بناتے۔

مذہب :- گاؤں میں دو مٹلا ہیں۔ لیکن ان میں سے ایک مٹلا بھی سوائے عربی میں قرآن شریف تلاوت کرنے کے اور کچھ نہیں کر سکتا۔ سیکر ادا کے ایک مٹلا نے جو میو ہے۔ یہ بتایا کہ میں نے تلاوت سیکھنے کے لئے تین سال دہلی میں گزارے ہیں۔ لیکن یہ بات اُس نے بھی تسلیم کر لی کہ جو کچھ وہ پڑھتا تھا۔ سمجھ نہیں سکتا تھا۔ وہ اب یہی بلا معنی تعلیم بیس لڑکوں اور دو لڑکیوں کو دے رہا ہے۔ جیتھانا کا مٹلا کچھ نہیں پڑھاتا۔ بلکہ ہر دو یا تین ماہ بعد دہلی سے ایک مولوی صاحب آتے ہیں۔ اور لوگوں کو وعظ سناتے ہیں۔ اس کی وجہ سے وہ کچھ نمازی بن گئے ہیں۔ پہلے وہ ہندؤں کے ساتھ ہولی منانے میں شامل ہو جایا کرتے تھے۔ لیکن ۲۵ سال ہوئے جب سے انہیں یہ بتایا گیا ہے۔ کہ یہ بڑی بات ہے۔ انہوں نے شامل ہونا چھوڑ دیا ہے۔ چاروں اور بھنگیوں کو بچ خیال کرنے میں وہ ہندؤں کی تقلید کرتے ہیں۔ اور جب ضرورت ہوتی ہے۔ تو اپنے آپ پر پانی چھڑکتے ہیں۔ پٹواری کا بیان ہے کہ جو زیادہ نمازی ہیں۔ وہ نہاتے بھی ہیں۔ اور کپڑے بھی دھوتے ہیں۔ بعض چاروں نے حال ہی میں مردہ جانوروں کا گوشت کھانا چھوڑ دیا ہے۔ لیکن بھنگیوں نے ابھی نہیں کیا۔ جیتھانہ میں چار جوگی پیشہ در فقیہ ہیں۔ اور بہت سے باہر سے آجاتے ہیں۔ لیکن بھیک کے ذریعہ روپیہ بٹورنے کی جتنی قابلیت ان میں پہلے تھی۔ اب نہیں رہی۔ ایک نے کہا کہ اگر ہم انہیں نہ دیں۔ تو وہ بد عادتیتے ہیں۔ ہم ان سے اس لئے ڈرا کرتے تھے۔ لیکن اب ہم جانتے ہیں۔ کہ خدا کے سوا اور کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ دونو گاؤں میں ایک چار عورت دایہ کا کام کرتی ہے۔

حصاری ہیل :- دونوں گاؤں میں جن امور پر بحث کی گئی ان میں سے حصاری ہیل کی بحث سب سے زیادہ غمزدہ دلانے والی تھی۔ پہلے پہل اس کے خلاف کچھ کہنے کے لئے صاف طور پر مجبور ہی ظاہر کی جا رہی تھی۔ لیکن سیکر ادا میں جب لوگوں کو یہ معلوم ہو گیا۔ کہ ان کی اصل رائے درکار تھی۔ تو آوازوں

کی وہ گڑبڑ ہوئی گریا کوئی چھانک دفعتاً ٹوٹ گیا تھا۔ اور وہ ایک دوسرے کو ناپسند کرنے کے وجوہات بتانے لگے۔ ”وہ گایوں کے لئے اتنا بڑا ہے کہ وہ اسے سہارا نہیں سکتیں۔ دس یا پندرہ برس بعد ڈھیل پڑ جاتا ہے۔ وہ بہت طنسا ہے اور گردنوں کے سیلوں کے ساتھ مل جاتا ہے۔ آٹھ یا نو اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اور یہ تعداد ایک گاؤں کو بہت سا نقصان پہنچا دیتی ہے۔“ میں نے پوچھا ان کے پچھڑوں کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟ کسی نے کہا وہ بھلے نہیں ہوتے۔ دوسروں نے کہا ”وہ خوبصورت نہیں ہوتے۔ اس ضلع میں خوبصورتی کے متعلق کوئی نہ کوئی لفظ متواتر سننے میں آ رہا ہے، ان کی پیشانیاں بہت کشادہ اور میان کی نیلیاں بہت لمبی ہوتی ہیں۔ اور خوراک بہت زیادہ۔ جیتھانہ میں یہ بھی کہا گیا تھا میرے خیال میں یہ بات اڑتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ ایک مقامی نسل کا چار سالہ بیل حصاری نسل کے بیل سے ۵۰ روپیہ زیادہ قیمت پائے گا۔ ایک نسران حوصلہ نقاد نے کہا ”یہ بہت برے ہیں۔ لیکن چونکہ ہمیں حکم دیا گیا ہے۔ اس لئے ہم انہیں رکھتے ہیں۔“ دونو گاؤں میں جن احساسات کا اظہار کیا گیا وہ ہر اس چیز سے جس سے میں اپنے دورے میں دوچار ہوا قوی تر تھے۔ متفقہ رائے مقامی نسل کا ایک اچھا بیل رکھنے کے حق میں تھی۔ جیتھاکے مسلمان تمام بوڑھے مویشیوں کو قصابوں کے پاس فروخت کر رہے ہیں۔ اور ان سے پانچ یا چھ روپیہ سے شاذ ہی زیادہ وصول ہوتے ہیں۔ اور دس یا بارہ سے زیادہ تو کبھی نہیں ہوتے۔

مہ جنوری سکر او اسے منہوانہ

آج رات سردی پھر شدت کی تھی۔ میرے خد متگار نے ہندوستانی نوکروں کی سخت قرب برداشت کے باوجود رات میرے خیمے کے ایک کھلے پہلو میں گزاری اور اس طرح موٹا بنا لیکن پرزور طریق سے میرے غسل خانہ کا پردہ روک لیا۔

دیہاتی اشتہارات :- اس صبح سیکردا میں سے گذرتے ہوئے ہم نے گھروں کی دیواروں پر دیہات پرچار کے اشتہارات لگے ہوئے دیکھے۔ وہ اتنے صاف تھے کہ تباہی طرز پر یہ معلوم ہوتا تھا۔ کہ وہ ہمارے فائدے کے لئے لگائے گئے تھے۔ لیکن اوچے اتنے تھے کہ کوئی گھوڑے پر بیٹھ کر

بھی انہیں بڑھ نہ سکتا تھا۔ کسی نے معذرت کے طور پر کہا کہ اگر ہم انہیں نیچے لگائیں تو نیچے پھاڑ دیتے ہیں۔

دیہاتی باجہ :- میں راہ میں بسرہ میں ٹھہرا۔ اس میں ۲۵ گھر تھے۔ وہ ایک سعدی ادبچی مسلح پر آباو تھا۔ اس کا نصف حصہ پہاڑی تھا۔ اور نصف میں سنگرزے پائے جاتے تھے۔ میرا استقبال باجے کے ساتھ کیا گیا۔ جس میں چھ شیخ شامل تھے۔ ان میں سے چار آدمی تھے۔ اور دو لڑکے وہ دو طنبور دو ڈھول (جن میں سے ایک فرانسیسی اصل سے تھا۔ جسے طنبور کہتے ہیں) اور ایک چھوٹی جھانجھ بجا رہے تھے۔ یہ لوگ بسرہ کے رہنے والے ہیں۔ اور جب دن رات کی شیخ خواہشی سے اُکٹا جاتے ہیں۔ تو دریاں بنتے ہیں۔ سال میں دو مرتبہ گاؤں کے جھنڈے کو تزک و اہتمام سے چوپال تک لے جاتے ہیں۔ یہ کوئی نہ بتا سکا کہ ایسا کیوں کیا جاتا تھا۔

حفظانِ صحت :- وہ گلی جس میں سے ہموک ہمارا چھوٹا سا تانہ سارے گاؤں سے گزرا نہایت صاف تھی۔ اور ایسی ہی جگہ وہ تھی۔ جہاں میو اور دوسرے لوگ بینک کے معائنے کے لئے جمع ہوئے تھے۔ لیکن بعد ازاں مسجد کو دیکھنے کے خیال سے ہم اتفاقاً ایک اور راستے سے گزرے۔ جو خوش و خاشاک سے آنا پڑا تھا۔ سب سے گندی شے چاروں چوپالوں میں سے ایک چوپال تھی۔ مٹرخ اینٹوں کے برجون کے ساتھ یہ باہر سے ایک قلعہ معلوم ہوتی تھی۔ لیکن اندر سے ایسی تھی۔ جیسے کوئی غیر مستعمل گودام۔ ہفتوں وہاں کوئی بھنگی نہ آسکا ہوگا۔ گاؤں صاف رکھنے میں بڑی تکلیف یہ ہے۔ کہ بھنگیوں کی تعداد تھوڑی ہی ہے۔ کسی نہ کسی وجہ سے صرف دو کہنے رہتے ہیں۔ اور وہ پرانی اجرت پر نئے طرز کا تمام کام کرنے سے لازمی طور پر انکار کر دیتے ہیں۔ پہلے ہر ایک کہتا تھا۔ کہ تمام گاؤں ہر روز صاف کیا جاتا تھا۔ لیکن یہ بالکل داہیات بات تھی۔ اور ایک بھنگی نے یہ کہ کر اسے روک دیا کہ تین محلوں میں سے صرف ایک صاف رکھا جاتا ہے۔ اس محلے میں سے ہر ایک ان کو حسب معمول آدمی روٹی دینے کی بجائے ایک روٹی دیتا تھا۔ اور دوسرے لوگوں نے کسی قسم کا مزید معاوضہ دینے سے انکار کر دیا تھا۔

کھاد کے گڑھے :- اس بات پر سب متفق تھے۔ کہ صفائی اچھی چیز ہے اور کھاد قابلِ قسد شے ہے۔ اور گرد و نواح کی صفائی صحت کے لئے عمدہ ہے۔ لیکن کھاد کے گڑھے کے فوائد کے متعلق آراء میں سخت اختلاف تھا۔ بسرہ کے

لوگوں میں سے جن کی زمین ادبچی اور خشک ہے۔ ایک ایک نے اُسے پسند کیا لیکن مبارک پور کے میوؤں نے جن میں سے کچھ وہاں حاضر تھے۔ اُسے ناقابل استعمال قرار دیا۔ انہوں نے بتایا کہ ہماری زمین پیچی ہے۔ اور پانی کی سطح ادبچی۔ اس لئے بارش کے دنوں میں نیچے سے پانی پھوٹ پڑتا ہے۔ اور کھاد خراب کر دیتا ہے۔ لوگوں کو اجتماعی طور پر ترقی دینے کے خطرے کی یہ ایک اچھی مثال ہے۔ جو شے ایک آدمی کے لئے گوشت کا حکم رکھتی ہے۔ دوسرے کے لئے زہر بن جاتی ہے۔

حصاری بیل :- دونوں گاؤں اس امر پر متفق تھے کہ وہ حصاری بیل ہمارے لئے موزوں نہیں ہیں۔ کل کے اعتراضات پھر دہرائے گئے۔ اور ایک نے مبالغہ آمیز طور پر کہا کہ ہمارے بیل نے... ۱۰ روپیہ کا نقصان کر دیا ہے۔ بسر دے لوگ خاص طور پر ترش رو تھے۔ کیونکہ ان کا بیل جنگل میں چلا گیا تھا۔ اور پھر کہیں نہیں دیکھا گیا تھا۔

مشترکہ تعلیم :- میں نے سرسری طور پر ایک لوٹرڈل سکول کو دیکھا۔ میں نے اس سے زیادہ نامعلوم عمارت بہت کم دیکھی ہے۔ اس کی سجادت صرف یہ تھی کہ اس پر کبوتروں کی پنجال پڑی تھی۔ اس وقت سکول میں ۱۳۰ طالب علم تھے۔ نئی نسل کو ایسے ماحول میں تعلیم دینے کا مطلب صاف طور پر یہ ہے کہ وہ یقینی طور پر عمارت سے زیادہ گندی ہوگی۔ لیکن ضلع کے اس حصے میں یہ خصوصیت صرف اسی سکول میں دکھائی دیتی ہے۔ چند لڑکیاں لڑکوں کے ساتھ کچھ کام کر رہی تھیں گیارہ کے نام درج ہیں۔ اور سات یا آٹھ ہر روز آجاتی ہیں۔ انہیں پڑھانے کے لئے کوئی استانی نہیں ہے۔ میوؤں نے بتایا کہ ہم اپنی لڑکیوں کو تعلیم دینا چاہتے ہیں۔ لیکن ان کے لئے عیال و سکول ہونا چاہیے۔ اور اگر یہ ناممکن ہو تو کم از کم ایک استانی ضرور ہونی چاہیے۔ اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو پھر انہیں لڑکوں کے ساتھ ہی پڑھنے دیا جائے۔ لیکن صرف دس برس کی عمر تک اور اس کے بعد نہیں۔

اپنے دوسرے ساتھیوں کی طرح یہ میو بھی نہایت غریب و بے بس پہنے ہوئے تھے۔ نہایت فرمانبردار اور تقریباً بالکل ان پڑھ تھے۔ تاہم جیسا کہ پہلے اکثر دیکھنے میں آیا ہے۔ لوٹھے آدمیوں میں سے ایک یا دو نہایت آزاد می۔ صدقائی اور موثر طریق سے گفتگو کر سکتے تھے۔ ان میں سے ایک نے بعد شد و مد یہ کہا کہ گزشتہ

بیس سالوں میں میو قوم بہت بگڑ گئی ہے۔ اور اس کی نیت خراب ہو گئی ہے۔ یہ اس وجہ سے کہ اغراجات بڑھ گئے ہیں۔ اور کنبوں میں اضافہ ہو گیا ہے۔ زمین کا لگان جو کبھی ۵ آنے ہوا کرتا تھا۔ اب ۴ گنا ہے۔ پہلے دھوتوں میں لڑکے ایک دھوتی اور ایک چادر پر تناعت کر لیتے تھے۔ لیکن اب ۵ روپیہ کی پگڑی سر پر باندھتے ہیں۔ دس روپے کا کرٹ پہنتے ہیں۔ اور دھوتی کی بجائے نہایت قیمتی پتلون پہنتے ہیں۔ جن شادیوں پر ۱۰ روپیہ خرچ ہوا کرتا تھا۔ اب ان پر دس یا بیس گنا زیادہ خرچ ہوتا ہے۔ اور فصیلیں بھی اتنی اچھی نہیں ہیں۔ جتنی کہ ہوا کرتی تھیں۔ اس پر ایک نئی نسل کا تیز فہم مگر باتونی ممبر اٹھا اور کہا مرسیں نہیں بدلی ہیں۔ پہلے کی طرح اچھی اور بڑی دونوں ہیں۔ اس کے ذرا دیر بعد ایک شخص نے ماتمی دعوت کا جاکا ذکر کیا۔ جو تیس برس گزرے ہجرت یورپ کی گئی تھی۔ اور جس میں تمام قوم شامل تھی۔ ہزاروں لوگ وہاں موجود تھے۔ اور کسی کو معلوم نہ تھا۔ کہ اس پر کیا لاگت آئی تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے۔ کہ پرانے اچھے دنوں میں بھی روپیہ آزادی سے خرچ کیا جاتا ہے۔

تعمیر مسجد - میوں کا مذہب۔ ہندو دھرم اور اسلام کی ایک مضحکہ خیز آمیزش ہے۔ اس کی میردنی اور نمایاں نشانی یہ ہے۔ کہ وہ اُسی قسم کی دھوتی پہنتے ہیں۔ دوسری کڑی یہ ہے۔ کہ مٹی کے برتن کھانے کے لئے دوبارہ نہیں استعمال کئے جاسکتے۔ اور صاب سے عجیب یہ ہے کہ دہا کے گھر شادی کی تاریخ لے جانے کے لئے بجائے نائی کے برہمن کو مقرر کیا جاتا ہے۔ اور اس کام کے لئے اُسے ایک روپیہ ملتا ہے۔ اچھوٹوں کی طرف ان کا رویہ وہی ہے۔ جس کا ذکر کل کیا گیا تھا۔ تاہم اسلامی احساس قوی ہے۔ دس سال گزرے تین محلوں میں سے ایک نے یہ فیصلہ کیا کہ مسجد ہمارے مطلب کے مطابق نہیں ہے۔ اسے بہتر بنانا چاہیے۔ اس کے ساتھ ہی کام شروع ہو گیا۔ اور اُس وقت سے کبھی بند اور کبھی جاری چلا آتا ہے۔ جتنی مزدور ہوتی ہے۔ اتنا ہی روپیہ فراہم کر لیا جاتا ہے۔ اندازہ لگا کر محلے کے سو گھروں میں سے ہر ایک سے اس کا حصہ لے لیا جاتا ہے۔ اس طرح دو روپیہ سے لے کر ۱۵ روپیہ تک دس مرتبہ لے چکے ہیں۔ ہر کنبہ برابر کی رقم ادا کرتا اور اپنی باری پر کام بھی کرتا ہے۔ چونکہ کام فی سبیل اللہ کیا جاتا ہے۔ اس لئے مزدور ہی کی کوئی ہجرت نہیں لی جاتی۔ نئی عمارت ابھی تک نامکمل

حالت میں ہے۔ مجھے معلوم ہوا کہ یہ تجویز کی گئی ہے۔ کہ سرخ اینٹوں والے رُخ کے متقابل خمداروہے کا بروآمد ڈالا جائے۔ میں نے اس کی سختی سے تردید کی۔ اور اُن کی توجہ خوبصورتی کے اُس احساس کی طرف مبذول کی جس کی علامات میں جگہ جگہ دیکھتا آیا تھا۔ مثال کے طور پر اس گاؤں میں زمیںسدار کے گھر کا بڑا دروازہ نہایت عمدہ تھا۔ اور اس کے ذرا باہر ایک سرائے تھی۔ جو اپنے تناسب اور سادگی کے لحاظ سے جو دیہاتی ماحول کے بالکل مطابق تھی۔ تقریباً مکمل تھی۔ کوئٹے اُتارنا۔ مسجد اور سرائے دونوں گاؤں کی مذہبی طاقت کا مظاہرہ کرتی ہیں۔ اس کے باوجود کوئی مذہبی تعلیم نہیں دی جاتی۔ چھ مسجدوں کے ملائوں میں سے ایک بھی قرآن شریف نہیں سمجھتا۔ وہ گاؤں کے لڑکوں کو صرف عربی عبارت پڑھتی سکھاتے ہیں۔ بہت شاذ ایک سال۔ دو سال اور کبھی تین سال کے بعد باہر سے کوئی مولوی آجاتا ہے۔ اور وعظ کہتا ہے۔ تاہم پڑوسی کے حقوق خوب پہچانے جاتے ہیں۔ جب کوئی شخص کوئی ایسا کام کرتا ہے۔ جو اس کی طاقت سے باہر ہوتا ہے۔ تو اس کا طریقہ عمل میں لایا جاتا ہے۔ اور پڑوسی اس کی امداد کے لئے آتے ہیں۔ سامنے ایک کھیت میں ایک آدمی سے اُتارے ہوئے کوئٹے کا اینٹوں کا گھیرا صاف طور پر نظر آ رہا ہے۔ یہ اسی طریق سے بنایا جا رہا تھا۔ جب کام جاری ہوتا ہے۔ ۵۰ سے لے کر ۱۰۰ آدمیوں تک کے گروہ بیس ہل لے کر باہر آجاتے ہیں۔ اور کنواں اُتارنے میں مدد دیتے ہیں۔ گزشتہ موسم گرما میں یہ کام بیس دن تک ہوتا رہا۔ اور اس وقت چھوڑا گیا جب دوسرا کام کرنا باقی رہ گیا۔ آئندہ گرمی میں جب کام ذرا ہلکا پڑ جائے گا۔ تو اسے پھر شروع کیا جائے گا۔ لوگوں کو امداد دینے میں سہولت بہم پہنچنے کے لئے خالی دنوں کا ہونا ضروری ہے۔ سردی کی نسبت گرمی کا موسم بہتر ہے۔ کیونکہ سردیوں میں دن چھوٹے۔ پانی ٹھنڈا اور بیل کمزور ہوتے ہیں۔ امداد کرنے والوں کو اس کے صلے میں صرف دوپہر کے وقت کھانے کیلئے چادل ملتے ہیں۔ جن میں مصالحہ اور گڑ ڈالا ہوا ہوتا ہے۔ (بیٹھے چادل) اس پر بھی اگر پانی صرف ۲۲ فٹ نیچے ہے۔ تو کوئٹے پر ایک ہزار سے زیادہ روپیہ خرچ ہو جائے گا۔ جو لوگ امداد کے لئے آتے ہیں۔ انہیں کھلانے کا بھی کافی خرچ پڑتا ہے۔ اور اس رسم سے جس کا پہلے بھی ذکر آچکا ہے۔ یعنی مٹی کے برتنوں کو دوبارہ نہ استعمال کرنے سے خرچ اور بھی

بڑھ جاتا ہے۔ ہر شخص ایک رکابی (دامری) لیتا ہے۔ اور اُن پر ۵ روپے فی سیکڑہ خرچ آتا ہے۔ یہ صرف نمائشی خرچ ہے۔ ایک مٹی کا برتن بار دیگر استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن ایک اچھوت کو بہ طور دایہ بلایا جاسکتا ہے۔ نامناسب کی اس سے زیادہ اور کیا حد ہو سکتی ہے۔ کہ دایہ مبارک پور میں ایک چھاری اور بسرو میں دام لوبڑوں کی بیویاں ہیں۔

پہنچائیتیں :- جیسا کہ مسجد اور کوئیں کی مثال سے ہر شخص توقع کر سکتا ہے۔ متفقہ زندگی سیوؤں میں نہایت قوی ہے۔ مشترکہ امور کے تنازعات کا فیصلہ پہنچائیت کرتی ہے۔ قوم کا مقامی چودھری یا سردار اجلاس منعقد کرتا ہے۔ اور پورے مباحثے کے بعد اس کا فیصلہ قطعی ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک چودھری ہاضر تھا۔ اس نے بتایا کہ میرا خطاب غاندائی ہے۔ اور یہ ہمیں کسی بادشاہ نے عطا کیا تھا۔ جس کا نام بٹھے یاد نہیں رہا۔ اس کا حکم تیسرہ گاؤں پر چلتا ہے۔ ابھی صرف دو ہی دن ہوئے مولیشیوں کے بھٹک کر کسی کے کھیت میں چلے جانے کے جھگڑے پر غور کرنے کیلئے پہنچائیت کا ایک اجلاس منعقد ہوا تھا۔ (۹ میل)

ہ جنوری پنہوانہ سے ہوڈل

گوڈ گاؤں کا تجربہ :- اس ضلع سے رخصت ہونے سے پہلے مجھے اُس سوال کا ضرور جواب دینا چاہیے۔ جو اس میں داخل ہوتے وقت کیا گیا تھا۔ خواہ وہ کتنا ہی ناگانی کیوں نہ ہو۔ جو تجربہ گوڈ گاؤں میں کیا گیا۔ وہ کامیاب ہوا یا نا کامیاب رہا؟ اس کے مقاصد، ذرائع اور قواعد کے درمیان مجھے تمیز کرنی ضرور ہے۔ جن لوگوں نے سرہورس پبلکیٹ کے مشہور مقولے (بہتر زراعت برتر کاروبار۔ خوشتر حیات کو اپنا نظریہ بنایا ہوا ہے۔ وہ سب اس کے مقاصد کی تعریف کریں گے۔ کیونکہ اس میں انہی تین مطالب کو ہندوستانی دیہاتی جامہ میں دوبارہ بیان کیا ہوا ہے۔ اس تکرار بیان کو قوت دی ہے۔ اور یہ ایک ایسی وحدانیت ہے۔ جس کے متعلق یہ خطرہ تھا۔ کہ لوگ اپنے اپنے محکموں کے خیالات میں محو ہو کر بھول جائیں گے۔ یہ کام اس قسید پر زور اور مستعد طریق سے کیا گیا۔ کہ اس نے بہت سے ایسے لوگوں کی توجہ بھی مبذول کر لی جنہوں نے اہلک اس مضمون میں بالکل دلچسپی نہیں لی تھی۔

ذرائع میں سے بھی بہت سے ایسے تھے۔ مثال کے طور پر بہتر زراعت کے فوائد کے لئے پانی اور کھاد کے ذخیرے کو بڑھانے کی کوشش بالکل بجا تھی۔ کیونکہ یہ ذراعتی ترقی کی بنیادیں ہیں۔ اور کام کاج کے فوائد کے لئے بھی یہ بالکل صحیح تھا۔ کہ چیز کی بنیاد ادا با بھی پر رکھی جائے۔ کیونکہ تمام موجود دنیا اس امر کو تسلیم کرتی ہے۔ کہ دیہاتی کی بہبود کے لئے اس کا وجود ضروری ہے۔ خوشتر حیات کے سلسلے میں مسٹر برین نے دیہات کی صفائی اور عورت کی تعلیم کو اپنے ملک کی ابتداء انتہا قرار دے کر نہایت دانشمندی کا ثبوت دیا ہے۔ کیونکہ موجودہ حالات میں دونوں صورتیں قابل افسوس ہیں میٹر گاندھی کہتے ہیں۔ کہ ہمارے دیہات گوبر کے ڈھیر ہیں۔ اور گلیاں باوجود اس کے کہ ہر لاکھوں ننگے پاؤں پھرتے ہیں۔ ناقابل گزر ہیں۔ صرف موسمی آیات کا استعمال جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ ان میں سے اکثر کی کایا پلٹ سکتا ہے۔ عورتوں کے متعلق کہنے کی بات یہ ہے۔ کہ بہت سے اصلاح میں ہزاروں لوگ انہیں خریدتے اور فروخت کرتے ہیں۔ متذکرہ تجربہ کا بیش قیمت پہلو یہ تھا۔ کہ ان دو باتوں پر خاص زور دیا گیا تھا۔ اور تمام ذرائع میں سے کامیاب ذریعہ کھاد کا گڑھا تھا۔ جس کے ذریعے سے صاف گاؤں اور بہتر کاشتکاری کو ربط دینے کی کوشش کی گئی تھی۔ عورتوں کو تعلیم دینے کی کوشش کم کامیاب رہی ہے۔ دیہاتی عورتوں کو استانیاں بنانے کی تربیت دینے کے لئے سکول کا اجرا ایک صحیح اقدام تھا۔ اور اسے پسندیدہ نظروں سے دیکھا گیا۔ لیکن مشترکہ تعلیم فوری قبولیت کے لئے بہت اذوکی ثابت ہوئی ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ممکن ہو سکتا ہے۔ کہ دس یا گیارہ برس کی عمر تک تعلیم مشترکہ رہے۔ لیکن یہ بھی صرف اس صورت میں جبکہ سکول ماسٹر پر پورا بھروسہ ہو۔

دوسرے ذرائع کے متعلق یہ ہے۔ کہ ان میں سے رجسٹر کو کچھ کامیابی حاصل ہوئی ہے۔ اگرچہ اس میں بھی بہت سے پھے لگائے گئے اور بعد میں برطرف کر دیئے گئے۔ حصاری میل بھی اپنا نشان ضلع چھوڑتا جاتا ہے۔ لیکن اس پر نہایت تلخ تنقید بھی کی جاتی ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے۔ گویا یہ ایسے علاقوں کے لئے موزوں ہے۔ جہاں آبپاشی کی جاتی ہے۔ جہاں میل سے سخت محنت کی توقع کی جاتی ہے۔ اور جہاں باقی چارہ بہم پہنچ سکتا ہے۔ باقی جگہوں میں زمین اتنی

مزدور ہے۔ کہ اس کے لئے کام مہیا نہیں کر سکتی۔ اور لوگ اتنے غریب ہیں کہ
 بڑے مریضیوں کے لئے کافی خوراک نہیں بچا سکتے۔ گوڑ گاؤں کاہل اور دیہاتی
 بہر دونوں کا میاب ذرا بچ میں سے ہیں۔ ہل مقامی حالات کے لحاظ سے موزوں
 نہیں ہے۔ اور بالکل غیر معرفت ہے۔ اور ایسے غریب لوگوں کے لئے جیسے کہ
 گوڑ گاؤں میں اکثر ہیں۔ یہ ہل ۲۵ روپے میں اتنا تقسیتی ہے۔ کہ وہ خرید نہیں سکتے
 دیہاتی رہبر بھی ایک زائد خرچ ہے۔ اور اس وقت تقریباً فصول ہے۔ اسے بنانے
 کا مقصد یہ تھا۔ کہ دیہاتیوں کے پاس انہی جیسے لوگ بھیجے جائیں۔ تاکہ وہ دیہاتی
 زندگی کو مجموعی حیثیت سے بد نظر رکھیں۔ اور انہیں عام طور پر زندگی کے مختلف
 مسائل کے متعلق تفصیلت کریں۔ اور اس طرح انہیں حکمہ جات کے ماہرین سے
 تعلقات رکھنے کی ضرورت سے بچائیں۔ اس لئے نتیجہ یہ ہے کہ اس طرح دیہاتی
 کی امداد اور بعض اوقات حیرانی کے لئے سابقہ حکمہ جات میں ایک حکمہ کا اضافہ کرنا
 ہے۔ اور نہ مل پاس یا مل نیل جیسے کہ اکثر رہبر ہیں۔ اس قدر قابل معلوم ہوتے
 ہیں۔ کہ وہ کسی فائدہ مند طریق سے دیہاتی کو زندگی کے مختلف مسائل کے متعلق
 تفصیلت کر سکیں۔

کیا یہ تجربہ کامیاب رہا؟ مسٹر برین کا دعویٰ ہے۔ کہ تجربہ کامیاب رہا
 اور گوڑ گاؤں سکیم مکمل ہے۔ اور منطق پر مبنی ہے۔ اور موجودہ حالات کے لئے
 عملی اور تسلی بخش علاج ہے۔ اگر ہم اس کے فوری نتائج کو بد نظر رکھ کر فیصلہ
 کریں۔ تو وہ درست معلوم ہوتے ہیں۔ گڑھے ہزاروں کھودے گئے۔ حصار میل
 اور گوڑ گاؤں کے سینکڑوں ہل خریدے گئے۔ اور بیسوں رہت لگائے گئے
 گاؤں صاف کئے گئے اور پھر صاف کئے گئے۔ پھل کے سالانہ میلے میں لوگ
 جوت درجہ شامل ہوئے۔ ہائی سکولوں کے لئے بڑی بڑی رقمیں جمع کی گئیں
 اور بہت سی لڑکیاں لڑکوں کے ساتھ سکول جاتی رہیں۔ ہم نے یہ بھی دیکھ لیا
 ہے۔ کہ حصار میل سے کتنے تیز جذبات ابھارے جاسکتے ہیں۔ اور بعض
 اوقات کھاد کے گڑھے کا خیال بھی کس عظمت سے رکھا جاتا ہے۔ اس
 تبدیلی کی وجہ کیا ہے؟

غالباً کچھ تو اس وجہ سے کہ مسٹر برین نے اپنی کھربائی طاقت اور میر گرمی
 واپس کھینچ لی ہے۔ اور کچھ روپیہ کی کمی سے بھی۔ گوڑ گاؤں کی سکیم ایک قیمتی

کاروبار ثابت ہوئی ہے۔ صرف گزشتہ پلول کے میلے پر ۴۰۰۰۰ روپیہ خرچ کیا ہے۔ اور ڈسٹرکٹ بورڈ دیوالیہ بن گئی ہے۔ اگرچہ افسرانہ ادوا اب بھی نہایت فراخ حوصلگی سے دی جا رہی ہے۔ لیکن زیادہ تر اس قدر خرچ کی وجہ یہ ہے کہ اب افسرانہ اثر سے کام نہیں لیا جاتا۔ یہ ایک اہم نقطہ ہے۔

طریقے :- یہ طریقے پر زور تبلیغ اور افسرانہ تحکم کے آزادانہ استعمال پر مشتمل تھے۔ جیسا کہ پہلے بھی دیکھا جا چکا ہے۔ افسرانہ تحکم سے کام لینے کی وجہ یہ تھی کہ مسٹر برین کے پاس وقت غیر یقینی تھا۔ اور جانے سے پہلے کام مکمل کر کے تنقید کے لئے چھوڑنے کی خواہش بہت۔ اگرچہ تحکم کا استعمال آزمائش کی فوری کامیابی کا ذمہ دار ہے۔ لیکن اس کامیابی کی مختصر عمر کی وجہ بھی دراصل زیادہ تر یہی ہے۔ دیہاتی پر ایسے ذرائع اختیار کرنے کے لئے دباؤ دیا گیا۔ جن کے لئے وہ کسی قسم کی رغبت یا طاقت نہ رکھتا تھا۔ انتہائی فرما بنر دار ہونے کی وجہ سے جو کچھ اسے کیا گیا۔ اس نے کر دیا۔ جب تک دباؤ رہا وہ اسے کرتا رہا۔ اگرچہ اس تمام کام کرنے کے وجہ سے وہ دبا رہا۔ لیکن جو انہی کہ دباؤ ڈھیل پڑا اس نے نہایت خوشی سے وجہ کو اپنی کمر پر سے پھسل جانے دیا۔ اس ملک میں جہاں دیہاتی دیر سے اس بات کے عادی ہیں۔ کہ ہر ایک بات کو جو اوپر سے اُس کے پاس پہنچے حکم سمجھ کر قبول کر لیتے ہیں۔ اور جہاں ماتحت افسروں کی ایک ایسی جماعت ساتھ ہو۔ جو بجائے رغبت دلانے کے حکومت کرنے کے زیادہ عادی ہیں۔ افسرانہ اثر کی سعی سے تقریباً ہر چیز حاصل کی جاسکتی ہے۔ بشرطیکہ کے اسے بغیر کسی روک کے استعمال کیا جائے۔ لیکن ایسی مہمات بے بنیاد ہوتی ہیں۔ کیونکہ ان کو مضبوط کرنے والی شے صرف ذاتی اختیار ہوتا ہے۔ جو اپنے دباؤ میں غیر یقینی اور رہنمائی میں تغیر پذیر ہوتا ہے۔ ڈپٹی کمشنر کا اثر اگر زیادہ سعی کے ساتھ استعمال کیا جائے۔ تو دیہاتی تک پہنچتے پہنچتے حکم میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ پس اگر حکم کے ذریعے آگے بڑھنے کی خواہش ہو تو قانون ہی اس کا میرٹ ایک تسلی بخش طریقہ ہے۔ کیونکہ پھر فوراً احکام نافذ کئے جاسکتے ہیں۔ اور مستقل طور پر جاری رکھے جاسکتے ہیں۔ اور نہ ہی وہ احکام ایک ایسے انسر کی مرضی پر منحصر ہوتے ہیں۔ جو آج یہاں ہے۔ تو کل وہاں لیکن اگر ایک خاص علاج یا اصلاح قانون کی زد میں نہیں آئے۔ تو اسے مستقل

طور پر اختیار کرانے کا طریقہ صرف یہی ہے۔ کہ لوگوں کو پختہ یقین دلایا جائے۔ کہ یہ اُن کے فائدے کے لئے ہے۔ اور انہیں اس کا احساس قدر قوی طور پر کرایا جائے۔ کہ وہ اُسے خود بخود کام میں لانے لگیں۔ اس صورت میں انفرادی مرضی یا دیہاتی قریبیوں کیسے۔ کہ انہیں امداد باہمی کی وساطت سے ظاہر کی ہوئی عام رائے کی اجتماعی طاقت کی تصدیق اس کے ساتھ ہوگی۔ یہی بات ہر اس شخص کی جو حقیقی طور پر امداد باہمی کا کام کرتا ہے۔ رگ رگ میں سرایت کی ہوئی ہے۔ اور وہ رضا جوئی کی بجائے انسرانہ اثر سے کام لینے کو ہمیشہ ایک غلطی تصور کرتا ہے۔

تبلیغ۔ لیکن صرف رضا جوئی ہی کافی نہیں ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ تعلیم بھی ہونی چاہیے۔ گوڑ گاؤں میں تعلیم کا نئی طور پر نہیں دی گئی تھی۔ اس کے بجائے پروڈیگنڈا کو بہت زیادہ استعمال میں لایا گیا تھا۔ یہ لفظ جواب ہر سیاست دان۔ نامہ نگار اور مصلح کی زبان پر ہے۔ اس قدر مبہم طریق پر استعمال کیا جاتا ہے۔ کہ یہ تعلیم سے لے کر اشتہار بازی تک سب چیزوں پر عادی ہے۔ جنگ عظیم کے اخلاق پست کرنے والے اخوات میں پیدا ہونے کی وجہ سے یہ تعلیم اور سیاسی مصلحت کے ناپاک اتحاد کا نتیجہ ہے۔ اور ہمیشہ بہتر سے بہتر حالت میں بھی اپنی کینہ اصلیت کا کچھ نشان بانی رکھتا ہے۔ یعنی کچھ جھوٹ کی لذت کچھ رذالت پر آوازہ۔ بعض لوگ اسے تعلیم کے ساتھ اُبھا لیتے ہیں۔ لیکن دونوں کے درمیان ایک مد ہے۔ خواہ وہ کتنی ہی باریک کیوں نہ ہو۔ تعلیم کی نظر حقیقت پر ہوتی ہے۔ اور تبلیغ کی انجام پر۔ تعلیم اقرار سے تعلق رکھتی ہے۔ اور تبلیغ اجتماع سے۔ انفرادی طور پر تعلق رکھنے کی وجہ سے تعلیم سب سے کمزور ترین شخص کی طاقت سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔ اور اس وجہ سے تبلیغ کرنے والا اس خیال سے مطمئن ہوتا ہے۔ کہ جو اُس نے بویا ہے۔ دوسرے کاٹیں گے۔ لیکن تبلیغ جو انہی کہ کچھ یہ کوشش کرتا ہے۔ کہ لوگ اپنے لئے خود ستادیز سوچیں۔ لیکن تبلیغ اپنی غرض کے علاوہ باقی سب سے آنکھیں بند کر کے لوگوں کو سوچنے کی بات خود ہی بنا کر انہیں سوچنے کی تکلیف سے مکتی طور پر بے نیاز کر دیتا ہے۔ اور جہاں تک ممکن ہوتا ہے۔ وہ سینما کے آئینے بندھ۔ آئیہ جمہوریت تقاریر۔ بیانات۔ نغمہ جات۔ ناموں۔ مضحکہ خیز تصویروں۔ پوسٹر اور

اشتہاروں کی مدد سے اپنے شکاریوں کو اپنے گرد کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ سوچ بچار بالکل ناممکن ہو جاتی ہے۔ اشتہار بازی کے تمام فنون کو اختیار کر کے وہ یہ کام کرتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ ذہنی توڑے محذور مسحور ہو جاتے ہیں۔ اور بعض اوقات اس قدر مشتعل ہو جاتے ہیں کہ صدمہ اٹھاتے ہیں۔ تعلیم سے ہمیں زیادہ سے زیادہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ لیکن تبلیغ سے ہمیں بہت بھی مشکل سے ملتا ہے۔ پروپیگنڈا کو اگر تعلیم کے لئے بطور خادمہ نہ کہ برنگ حاکم استعمال کیا جائے۔ تو ممکن ہے کہ اس جگہ کارآمد ثابت ہو جہاں مادی توازن کا تعلق ہے۔ وحدت عمل بدلتا معقول بھی ہے اور مرغوب بھی کھاد کے گڑھے ایسے گاؤں میں کھودے گئے ہیں۔ جن کو ان کی ضرورت نہیں جیاری۔ ایسے علاقوں کو دیے گئے ہیں۔ جو ان کو پسند نہیں کرتے۔ اور گوڑ گاؤں کاہل اور رہٹ ایسے لوگوں نے خریدے ہیں۔ جو انہیں استعمال نہیں کرتے اس لئے مجھے اس خیال کی طرف رجعت ہوتی ہے۔ کہ انصرانہ تحکم کا آزادانہ استعمال بہ نسبت تبلیغ کے آزادانہ استعمال کے زیادہ بڑی غلطی تھی۔ کیونکہ جس طرح انصرانہ تحکم کو رضا جوئی کا بدل بنا لیا گیا۔ اسی طرح اجتماعی تبلیغ نے بڑی حد تک انفرادی جگہ کی تعلیم لے لی۔ یہ ظاہر ہے کہ اس تعلیم کی وجہ سے اور اس لئے کہ ترقی کی رفتار بہت سست تھی۔ اس ضلع میں امداد باہمی کی تحریک ابتدائی کوشش میں ناکامیاب رہی۔

گوڑ گاؤں کی تنظیم میں استعمال کردہ طریقوں کی تنقید کرنے کی ضرورت مجھے اس لئے محسوس ہوئی کہ دوسری جگہوں میں ان کے استعمال میں لائے جانے کے آثار نظر آتے ہیں۔ اور میرا خیال یہ ہے۔ کہ اس طرح ترقی حاصل نہیں ہو سکتی۔ گوڑ گاؤں میں ان کا استعمال اس وجہ سے جائز قرار دیا جاتا ہے۔ کہ اس قدر محدود وقت میں یہ مزدوری تھا۔ کہ پہلے خاص حقائین کی تشریح کی جائے۔ اور دوسرے یہ کہ ہندوستان کی توجہ دیہاتی بہبود کے سلسلے پر قائم کر دی جائے۔ اگر کسی کو پہلی بات کی کامیابی پر شبہ ہو۔ تو دوسری کی ترقی پر تو کوئی شک ہی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ گوڑ گاؤں میں اگر مذکورہ سکیم کو جزوی پامالی کا صدمہ پہنچایا ہے۔ تو باہر تو اس کا اثر دور دور تک پھیلا ہے۔ جہاں تک اس ضلع کا تعلق ہے۔ ایک نامور اکالی نے میرے ایک ہندوستانی دوست

کو بتایا کہ اگر گوڑ گاؤں کی بجائے مسٹر برین کو دسلی پنجاب میں بھیج دیا جاتا۔
 تو وہاں کوئی اکالی تحریک نہ ہوتی۔ خواہ یہ سچ ہو یا نہ ہو لیکن یہ ایک حقیقت
 ہے۔ کہ گزشتہ کئی سال سے بہت سے لوگوں نے دیہاتی مسئلے کی طوالت
 کو بڑ نظر رکھتے ہوئے۔ اس امر کو محسوس کیا ہے۔ کہ گورنمنٹ دیہاتی حالات کو
 ترقی دینے کے لئے کافی کام نہیں کر رہی ہے۔ عین گوڑ گاؤں میں نہیں نے لوگوں
 کو یہ کہتے سنا ہے۔ کہ جو کچھ غلطیاں کی گئی ہیں۔ وہ اس طریق کار کی شکریہ گزار ہی
 میں بھلائی جا چکی ہیں۔ جس پر کار بند ہو کر مسٹر اور مسٹر برین ہماری خدمات بجا
 لاتی رہیں۔ دوسروں کو بھی اس تمثیل کے لئے شکریہ گزار ہونا چاہیے۔ جسے ہم سب
 کو دیہاتی کی خدمت پر مائل و راغب کرنا چاہیے۔

باب ششم جالندھر گھر۔ نقل مکانی۔ کام

ہر جنوری۔ پھلوڑ سے بندالہ

ہندوستان کی شمالی سرحد۔ ایک ہی رات کے سفر میں ہم پتلور پہنچ گئے۔ اور ستلج کے کناروں پر واپس آ گئے۔ ان پانچ دریاؤں میں سے جو پنجاب کے نام کی وجہ تسمیہ ہیں۔ دریائے ستلج سب سے جنوبی ہے۔ یہ اپنی جھال اور دریاٹی علاقے کے ساتھ جیسے کچھ اناج کا اور زیادہ تر فیروز پور اور لدھیانہ کا علاقہ شامل ہے۔ پنجاب اور ہندوستان کی اصلی حد قائم کرتا ہے۔ ہندوستان دراصل ہندو دھرم اور ہندوؤں کی زمین ہے۔ لیکن ان میدانوں میں جو پانچوں دریاؤں میں سے سب سے شمالی دریا یعنی جلم تک پھیلے ہوئے ہیں۔ سکھ اور مسلمان غالب ہیں۔ اور دیہاتیوں میں سوائے پہاڑی وادوں کے ہندو کو کوئی اہمیت حاصل نہیں ہے۔ نسلی طور پر یہ دیہاتی دکن کے دراوڑوں کی نسبت وسط ایشیا کی جفاکش قوموں سے زیادہ گہرا رشتہ رکھتے ہیں۔ وہ ہندوستانیوں کی نسبت قد لیا۔ رنگ ہلکا اور خط و حال اُبھرے ہوئے رکھتے ہیں۔ فہم فراست میں ان سے سست ہیں۔ لیکن جنگجوئی و لیری اور جوا نردی میں ان سے سراسر زیادہ ہیں۔ دریائے ستلج کو بلاشبہ شمالی ہندوستان کی حد سمجھا جاسکتا ہے۔

جالندھر۔ ضلع جالندھر جیسے میں آج داخل ہوا۔ اس حد کے عین شمال میں واقع ہے۔ اور صوبہ کا سب سے چھوٹا ضلع ہے۔ ہوشیار پور سے چل کر یہ گڑھ خشک کی تحصیل سے بہت ملتا جلتا ہے۔ لیکن پہاڑوں سے دور واقع

ہونے کی وجہ سے اسیں وسطی پنجاب اور اس کے لاشعنا ہی میدانوں کی علامت
 زیادہ پائی جاتی ہیں۔ یہاں ایک اصلی پنجابی اپنی سادہ عادات اور وجہہ شکل و
 شباہت کے ساتھ بہتر سے بہتر کوشش کرتا ہوا دیکھا جاتا ہے۔ وہ نہایت
 قوی دور اندیش اور پرلے درجے کا فحشی ہے۔ ہندوستان میں اس سے بہتر
 کاشتکار یا بہتر کوپریٹر ملنا مشکل ہے۔ پہلی بات کی وجہ یہ ہے کہ اسکی کاشتکاری
 کی بنیاد کوئیں پر ہے۔ جو نہر پر منحصر ہونے کی نسبت اسے یقینی طور پر پانی کی
 زیادہ بہم پہنچاتا ہے۔ اور اس پر اس کی بہت زیادہ طاقت کا مطالبہ کرتا ہے۔
 لیکن جاہلادیں اتنی تپیں ہیں۔ جتنی کہ گڑھ شنکر میں اور آئے دن کی بڑھتی ہوئی
 آبادی کو زندہ رکھنے کے لئے کافی نہیں ہیں۔ اس لئے گڑھ شنکر کی طرح بشار
 لوگ دوزی کی تلاش میں اور کہیں مثلاً ملازمت۔ نہری بستیوں اور کئی ایک غیر
 ملکیوں میں دھکیل دیئے گئے ہیں۔ لوگوں نے ہزاروں کی تعداد میں نقل مکانی
 کی ہے۔ اور ۱۹۲۸ء میں ۲۴ سپورٹ جاری کئے گئے تھے۔ جن میں
 سے زیادہ تر کینیا اور فجی کے لئے تھی۔ یہ حقیقت تمام ضلع میں غالب ہے۔
 اور اس کے اثرات نہایت گہرے ہیں۔

صفائی ۱۔ اناہ اور گڑگاؤں کی طرح اس ضلع میں بھی دیہات کو صاف
 ستھرا رکھنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اس کے متعلق جب ہم نے ایک
 اراعیوں کے گاؤں میں دریافت کیا تو ایک بڑے مجمع میں کئی اشخاص نے
 جواب دیا "ہم اس کی قدر کرتے ہیں" اور ساتھ ہی ممبردار نے کہا "احکام
 کی تعمیل ہو۔ ہی ہے۔ اور کھاد کو گاؤں سے چالیس یا پچاس گز پرے ڈھیر کیا جاتا
 ہے۔ اس نے مجھے ایک خاص سمت میں جانے کی کوشش کی۔ لیکن جب میں
 نے دوسری طرف جانے کی تجویز کی تو وہ پس و پیش کرنے لگا۔ میں نے کہا "میں
 کہیں نہ جاؤں گا۔ کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ احکام کی تعمیل نہیں ہو رہی ہے۔ ایک
 عام ہنسی سے یہ منکشف ہو گیا کہ یہ بات اس طرح تھی۔

دھاتی استقبال :- جس متعدی سے یہاں کے لوگ سلام کرتے ہیں۔
 مجھے گڑھ شنکر کی یاد دلاتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ ہمیں گزرتے ہوئے
 دیکھنے کے بظاہر بہت شائلی ہیں۔ ایک جگہ نصف درجن راجپوت جو سڑک

سے سو گز کے فاصلے پر اپنے کنوئیں پر کام کر رہے تھے۔ ہمیں آتا ہوا دیکھ کر ہمیں روکنے کیلئے کمیٹیوں میں دایار بھاگنے لگے۔ ان میں ایک بلا پتلا سفید ریش بوڑھا بھی تھا دوسرے گاؤں میں جہاں ایک بینک تھا۔ انجمن کے نمبر یا چالیس نمبر ایک کھتری وائس پریذیڈنٹ کی سرکردگی میں ہمارے ساتھ گفتگو کرنے کے لئے انتظار کر رہے تھے۔ لیکن یہ انتظار یا سلسلہ گاؤں کے مقابلے میں جہاں باجے کے ساتھ استقبال کیا گیا تھا۔ کوئی حقیقت نہ رکھتا تھا۔ منقاری بند نے جو ادا دبا، اسی کے چھ ارکان پر مشتمل تھا۔ قومی گیت بجا یا۔ اور ایک بہت بڑا اجتماع ہمیں چاروں طرف سے موفان کی طرح گھیر کر مقامی ڈاک خانے کے صحن میں لے گیا۔ جہاں ایک خوبصورت شامیانہ لگا ہوا تھا۔ چونکہ آج اتوار کا دن تھا۔ اور کسی اجلاس کے ہونے کا خیال نہ تھا۔ اس لئے سب ہمیں دیکھ کر بہت تعجب ہوئے۔ حاضرین میں سے ایک آلات موسیقی کا تاجر تھا۔ ان آلات میں سے اکثر وہ پیرس سے منگاتا تھا۔ اس نے منڈ کو ایک قرنائی۔ ایک طنبورہ اور دو نرنگے منگاکر دیئے تھے۔ قرنائی پر ۲۵ روپے خرچ ہوئے۔ ۵۰ روپے اور طنبورہ پر ۵۰ روپے صرف ہوئے تھے۔ آخر الذکر باوجود فرانسیسی نام رکھنے کے انگلستان سے منگایا گیا تھا۔ اس گاؤں میں تین بینک ہیں۔ ان میں سے دو اول درجے کے ہیں۔ جبکہ مطلب یہ ہے کہ وہ خاص طور پر اچھے ہیں۔ ان میں سے ایک بینک کے سکے صدر نے کہا کہ میری قوم نے شادلوں کے اخراجات کم کرنے کے لئے ایک کیٹی مرتب کی ہے۔ اس قسم کی منظم جماعتیں خود بخود پیدا ہو رہی ہیں۔ اور جن میں سے کئی ایک سے اس دورے میں سابقہ پڑا ہے۔ یہ ظاہر کرتی ہیں کہ ہوا اس سمت میں کس قسم تیز چل رہی ہے۔ لیکن یہ ایسی ہوا نہیں ہے جو آلات موسیقی کے تاجر کے لئے موزوں ہو۔ کیونکہ اس نے اس کی تجارت پر بھاری اثر ڈالا ہے۔ جب ہم رخصت ہوئے تو باجہ پھر بجا یا گیا۔ اور ہمارے چاروں طرف گولے چوڑے گئے۔

چھوٹ چھات :- اس ضلع میں جہاں لوگ ترقی کر رہے ہیں۔ کسی طرح

بھی چھوٹ چھات کا خاتمہ نہیں ہوا ہے۔ سکھوں کے ایک گاؤں میں جو ہماری سڑک کے پہلو میں واقع تھا۔ ہمیں بتایا گیا کہ چماروں کے ساتھ بہت برا سلوک کیا جاتا ہے۔ لیکن جب میں نے لوگوں سے سردا سردا

دریافت کیا۔ جب تم چار سے چھو لیتے ہو تو کیا اپنے آپ پر پانی چھڑکتے ہو؟ سب نے جواب دیا جی ہاں۔ ”ایک نے یہ بھی کہا کہ اگر ہم بالکل ساتھ لگ جائیں تو ہم اپنے کپڑے دھو رہے ہیں۔ اور نہایت ہیں۔ ہمارے ہمراہی سکھ نے بتایا کہ سکھوں کے لئے چار اور مہنگی ایسے ہی اچھوت ہیں۔ جیسے کہ ہندوؤں کے لئے جاتوں کی موجودگی میں ان کے لئے سنگی زمین پر بیٹھنا منورہی ہے۔ اور ان کے ساتھ اتفاقیہ چھو جانے کے بعد پاکیزگی کی رسومات ادا کی جاتی ہیں۔ مگر یہ بات غالباً معقول ہے۔ کیونکہ سکھ نیم ہندو ہیں۔ اس سے زیادہ تعجب خیز امر یہ ہے کہ اس سے پہلے گاؤں کے مسلمان اراعیں بھی بالکل اسی طرح کرتے تھے۔

نقل مکانی :- اس ضلع میں نقل مکانی کی ہر دفعہ بڑی کوششیں ہوتی ہیں۔ وہاں ہستی گفتیش جو گروہ شنکر میں شروع کی تھی۔ پھر جاری کر دی۔ اور بہت سے لوگوں سے دریافت کیا کہ تمہارا نقل مکانی کے متعلق کیا خیال ہے۔ کیا اس کے نتائج اچھے ہیں۔ یا بُرے؟ دیہاتی کے دماغ میں لفظ اچھا کا مفہوم مادی فوائد کے ساتھ اس قدر مربوط ہے کہ دیہاتی کو یہ سمجھنا مشکل ہے کہ نتائج کا اندازہ دولت اور اخلاق دونوں پر ان کے اثرات سے کرنا چاہیے۔ دولت پر عام طور پر اچھے اثرات ہیں۔ اگرچہ اراعیوں کے ایک گاؤں میں یہ بتایا گیا کہ بعض لوگ نقل مکانی کرنے کے لئے اپنی زمینیں رہن رکھ دیتے ہیں۔ اور وہ یہ پیدا کرنے میں ناکامیاب رہنے کی صورت میں روانگی سے زیادہ بڑی حالت میں واپس آتے ہیں۔ اخلاق کے متعلق دو لوگاؤں میں عام رائے یہ تھی کہ مجموعی حیثیت سے کوئی بگاڑ نہیں ہے۔ نقل مکانی کر کے واپس آیا ہوا شخص پس ماندگان سے نہ بھلا ہوتا ہے نہ بُرا۔ اور بعض اوقات وہ زیادہ نخت اور ذہانت سے کام لیتا ہے۔ لیکن سب نے اس امر پر اتفاق کیا کہ خواہ کتنی ہی زیادہ دولت کیوں نہ واپس ملائی جائے جلد غائب ہو جاتی ہے عام طور پر یہ نخت مکان تعمیر پر صرف ہو جاتی ہے۔

دیہات اور اس کے باشندے :- اس ضلع میں سے سواری کرنی نہایت خوشگوار ہے۔ کیونکہ یہ پنجاب کا باغ ہے۔ اور شاید تمام صوبے میں یہ ہی ایک ضلع ہے جہاں انسان نے قدرت پر اتنا ہی مکمل قابو پایا ہے۔ جتنا کہ

انگلستان اور فرانس میں مشکل سے کوئی ایکڑ زمین ایسی ہوگی جو نہ صرف کاشت بلکہ نہایت عمدگی سے کاشت نہ کی گئی ہو۔ اس علاقہ کی بناوٹ ایسی گرد آلود اور گندی نہیں ہے۔ جس سے پنجاب کا اکثر حصہ کسی بڑے لیکن نا تجربہ کار مصوٰر کا کام معلوم ہوتا ہے۔ مزدور آں یہ کہ دولہ و صادمہ اپنی برفانی چوٹیوں کے پھر نظر آنے لگ گیا ہے۔ سال کے اس حصے میں گوڑ گاؤں میں دیہاتی کو سوائے مویشیوں کے لئے چارہ حاصل کرنے کے اور کوئی کام نہیں ہوتا۔ لیکن یہاں گنا نہایت اہم فصل ہے۔ اور کسان اُسے کاٹنے اور رس نکالنے میں نہایت محنت سے مصروف ہے۔ زیادہ محنت کرنے کی وجہ سے وہ ناروغ البال ہے۔ خاص طور پر قرضے کے معاملے میں۔ آج کل وہ مٹی اور سرسوں کا ساگ کھاتا ہے۔ لیکن یہ کھانا وہ صرف سردی کے تین چار مہینوں میں کھاتا ہے۔ سال کے باقی حصے میں وہ گہوں کھاتا ہے۔ گوڑ گاؤں کے دیہاتی کو شاید ہی گہوں میسر آتی ہے۔

۸۔ جنوری بندالہ سے سرگندی اور واپسی

لوگوں کا اپنے آپ پر ٹیکس لگانا۔ ہم نے دن میں سب سے پہلا کام بندالہ دیکھنے کا کیا۔ یہ ایک بڑا قصبہ ہے۔ اور آبادی ... ہاں باشندوں پر مشتمل ہے۔ چند سو سال گذرے ایک جاٹ نے اس کی بنیاد رکھی تھی۔ اور چار پانچ سو سکھ کہنے جو یہاں آباد ہیں۔ انے آپ کو اسی کی نسل سے بتاتے ہیں۔ اس کی شہادت میں ایک ذیلدار نے جو تقریباً پادریوں کی سی وضع رکھتا تھا۔ اپنی جد کے بانیس نام گن دئے۔ یہ گاؤں دو باتوں کے لحاظ سے قابل ذکر ہے۔ پختہ مکانات کی تعداد و متنوع کے لحاظ سے اور رفاہ عام کے کاموں کے لئے چندوں سے جمع کئے ہوئے روپیہ کی وجہ سے۔ تمام قصبہ چھ پٹیوں میں منقسم ہے۔ دس سال ہوئے آخر الذکر کام کی ابتدا ان میں سے ایک کی فرس بندی سے ہوئی۔ اور اس پر ۸۰۰ روپیہ لاگت آئی جس میں سے ۲۵۰ روپیہ یہاں کے باشندوں نے چندہ دیا۔ کچھ نقدی کی صورت میں اور کچھ مزدوری کی شکل میں۔ اس وقت سے اب تک چار اور پٹیوں کی فرس بندی ہو چکی ہے۔ اور اب پر ۴۰۰ سے ۷۰۰ روپیہ تک فی پٹی خرچ کیا ہے۔ یہ تمام مقامی روپیہ سے تعمیر کی گئی

ہیں۔ جھنگیوں نے بھی دامین شہر میں اپنے سوگھروں کے لئے سو روپیہ اسی کام کیلئے خرچ کر دیا ہے۔ اس دان کے بدلے جس کے لئے وہ ہاتھ پکانے کی کوشش کیا کرتے تھے۔ اب ان کو ہر شادی کے موقع پر دو روپے بطور بخشش دیئے جاتے ہیں۔ انہوں نے انہیں بچا بچا کر ان سے یہ کام انجام دیا ہے۔ فرش بندی نہایت عمدگی و ایمانداری سے لگتی ہے۔ لیکن بد قسمتی سے انہیں اچھی طرح ایمانداری سے صاف نہیں کیا جاتا کیونکہ یہ کام ہر سیمیرے دن کیا جاتا ہے۔ یہ امر شاید تعجب خیز ہو کہ یہ اس قدر جلد جلد کیوں صاف کی جاتی ہیں۔ جبکہ جھنگیوں کو تمام تر محنت کا معاوضہ ہر ایک گھر سے ۲ روپے ششما ہی دیا جاتا ہے۔ اس ادائیگی کے لئے کوئی ایکٹ یا قانون نہیں ہے۔ بلکہ صرف باہمی انتظام سے کیا جاتا ہے۔ ان فرش بندیوں کے علاوہ جہلیں جبکہ گندے پانی کی نالیاں بنی ہوئی ہیں۔ گلی کا ایک بڑا گڑھا چھت کر اس پر گورو دارہ بنایا گیا ہے۔ چھت ڈالنے پر ۵۰ روپے خرچ آئے۔ اور گورو دارہ کے لئے ہندو اور سکھوں نے ۵۰ روپے (ایک روپیہ پانچ آنے) کی گھر دینے منظور کئے سوائے دو فرشوں کے باقی تمام کام گذشتہ پانچ سال میں ہوا ہے۔ جبکہ یہ معنی ہیں کہ لوگ کسی ایسی چیز کیلئے جن کی واقعی انہیں ضرورت ہو اپنے آپ پر ٹیکس لگانے کیلئے تیار ہیں۔

ڈاکٹر۔ ایک دوسری مثال ایک ہسپتال تھا۔ جو ان میں سے ایک پتی نے ۱۳۰۰ روپیہ خرچ کر کے تعمیر کیا تھا۔ ہم نے دیکھا کہ ایک نوجوان اس کا ذمہ دار تھا۔ حکیم کسی مریض کو دیکھنے گیا ہوا تھا۔ اسکی دکان کے اندر پیٹنٹ دوائیوں اور سگریٹ کے کے پرانے ڈبوں کی جن میں نہ معلوم کیا تھا۔ قطاریں لگی ہوئی تھیں۔ اور دیوار کے ساتھ چھوٹی ٹہنیوں کے گٹھے لٹک رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ جڑی بوٹیاں ہیں۔ لوگ اس دو فروش پر پورا بھروسہ رکھتے ہیں۔ حالانکہ اس نے کوئی خاص تربیت نہیں حاصل کی ہے۔ جب میں نے اس کا ذکر کیا تو کسی نے کہا اس کے پاس سندیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ وہ دستاویزات ہیں جو شکر گزار مریضوں سے اُسے ملی ہیں۔ اس قبضے میں اور حکیم بھی ہیں۔ اور دس یا بارہ نیم حکیم ہیں۔ جو معتد اور گندے تعویذ کا کام کرتے ہیں۔ لیکن لوگ ان پر پہلے جیسا عقیدہ نہیں رکھتے۔ اگرچہ اب بھی بعض لوگ ایسے ہیں جو اپنے بچے پر مسجد سے باہر نکلتے ہوئے شخص سے دم کرانا پسند کرتے ہیں۔ باوجود اس کے کہ یہ ایک قبضہ ہے۔ پھر کو عدم سے وجود میں لانے کے لئے ایک نیچ ذات کی

غیر تربیت یافتہ وایہ کو کافی سمجھا جاتا ہے۔ یہاں تین دایاں ہیں۔ ایک فقرنی ایک چمار کی بیوی اور ایک حسب معمول بھنگن ہے۔ ابھی مولیشیوں کی بیماری کیلئے گلی کے وار پار لٹکے ہوئے جادو کو ڈاکٹر اور ٹیکے پر ترجیح دی جاتی ہے۔

باد لے کتے کے کاٹے کے علاج کا ماہرہ۔ بنڈالہ میں اس بیماری کو شفا دینے والا نہایت مشہور شخص ایک بھنگی ہے۔ جس کی ایک ٹانگ گھٹنے کے اوپر سے کٹی ہوئی ہے۔ اور جو مقامی ہائی سکول میں کام کر کے اور باد لے کتے کے کاٹے کا علاج کر کے روزی کما تا ہے یہ علاج اسے اپنے سارے سے معلوم ہوا تھا۔ جو پھگوڑہ میں ایک سادہ ہوتا تھا۔ اور اسے یہ ایک سادہ ہوسے ملا تھا۔ جسکا وہ چملا تھا۔ اس لئے اس علاج کو وقت اور استعمال دونوں نے پاک بنا دیا ہے۔ اور اپنی کامیابی کی وجہ سے ایسا ہی یہ معلوم بھی ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ دعوے کیا جاتا ہے۔ کہ موجودہ ہاتھوں میں یہ علاج انسان یا جانور کسی پر بھی خطا نہیں جاتا۔ حاضرین میں سے بہت سے آدمیوں نے کہا کہ ہم نے شفا پائی ہے۔ ان میں سے ایک ایسا بھی تھا۔ جس کو اسی کتے نے کاٹا تھا۔ جس نے بارہ مولیشیوں کو بھی کاٹا تھا۔ ان میں سے آٹھ کا علاج کیا گیا وہ بچ گئے اور چار کا علاج نہ کیا گیا۔ وہ مر گئے۔ تمام حاضرین نے اس کی تائید کی۔ اور یہاں تک دعوے کیا گیا۔ کہ ایک سبزی فروش اور ایک بھنگی کا نہایت کامیابی سے علاج کیا گیا۔ جبکہ وہ ہن پر کف تھی۔ اگرچہ بہت سے لوگ علاج کرانے آتے ہیں۔ کوئی قیمت نہیں وصول کی جاتی۔ اور ہر مریض کو اس کی مرضی پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ جو وہ چاہے دے جائے۔ ایسے علاجوں کے متعلق خواہ کوئی کچھ بھی خیال کرے۔ لیکن یہ فرض کر لینا کہ یہ صرف ہندوستان کیلئے مخصوص ہیں غلطی ہے۔ جب میں ان الفاظ کو دہراتا ہوں۔ تو ایک فرانسیسی امیر مجھے یہ بتاتا ہے۔ کہ وہ ایک دعا کو بار بار پڑھ کر جلے ہوئے کا علاج کر سکتا ہے۔ یہ دعا اسے اس کی بوڑھی ماہی نے مرنے سے پہلے بتائی تھی۔ اور اس کے خاندان کو یہ دعا کئی نسلوں سے معلوم تھی۔ بھنگی کی طرح وہ یہ بھی دعوے کرتا ہے۔ کہ برے سے برے بے شمار مریضوں کا علاج کیا ہے۔ مثال کے طور پر اُس نے ایک چھوٹے بچے کا علاج کیا جس نے آگ میں گر کر اپنا منہ جلا لیا تھا۔ اور وہ شخص کسی طرح بھی مجنوں یا بوقوف نہیں۔

ہے جس طرح شہد مکھی کو کھینچتا ہے۔ اسی طرح جالندھر کی فارغ البالی اسے کشش کرتی ہے۔ اور تقریباً بیس فقیر کبھی کم کبھی بیش بندھ آتے ہیں۔ ان کے حق میں صرف یہی کہا جاسکتا ہے کہ گوڑ گاؤں کی طرح ان کی بد عاؤں سے پہلے کی نسبت کم خوف کھایا جاتا ہے۔ اور اب وہ اپنے کچکول جھانسنے یا تقاضے یا دونوں سے بھرتے ہیں۔ بندالہ میں چودہ کنبے اور بھی ہیں۔ جو خیرات پر گزارہ کرتے ہیں۔ یہ لوگ اپنی روزی کیلئے کچھ نہ کچھ کام بھی کرتے ہیں۔ مثلاً دھرم سالہ تکیہ یا مسجد کی نگہداشت کرنا۔ لیکن دراصل یہ بھی گاؤں کے مفت خور ہی ہیں۔ اسیس کوئی بات قابل استثنائے انہیں ہے۔ امرتسر کے قریب ایک گاؤں میں جسکی حال ہی میں پیمائش کی گئی تھی۔ یہ دیکھا گیا کہ ۱۷۵۵ آدمیوں کی کل آبادی میں سے ۱۲۴۴ اشخاص (۲۷ کنبے) کسی روزی نہ مل سکی۔ اور خیرات پر گزارہ نہیں ہیں۔ اور خیرات۔ بھیک اور مذہب پر گزارہ کرتے ہیں۔ اور بہت سے بستیوں کی حیثیت سے دور دور بھٹکتے پھرتے ہیں۔ ان تمام باتوں کو دیکھ کر گوڑ گاؤں کے جو بے یاد آتے ہیں۔ اگر آخر الذکر بستیوں میں فصلوں کو نکل جاتے ہیں۔ تو یہ انسانی چہرے کو ٹھیں میں بھرے ہوئے غلے کے لالچی ہیں۔ اور ان سب کا خرچ کسان پر پڑتا ہے۔ وہ ایسے لوگوں کے بھی رحم پرے جو خیر خواہی عالم کے متمنی ہیں۔ کیونکہ آج ایک قریبے گاؤں میں سچم ایک لوجوان برہمن کو امرتسر کی گٹو سالہ کیلئے روپیہ جمع کرتے دیکھا۔ جس کا ذکر یہ ہے۔ میں نے بندالہ کے بے شمار پختہ مکانات کا اشارہ ذکر کیا ہے۔ صرف وٹل پور کو چھوڑ کر اس ضلع میں یہ امر قبیح ہے۔ کہ اسیس صوبے کے کسی اور ضلع سے زیادہ پختہ مکانات ہیں۔ بیس سال گذرے بندالہ میں چار پانچ سے زیادہ پختہ مکانات نہ تھے۔ لیکن مجھے بتایا گیا ہے۔ کہ اب ۴۰ ہیں۔ میرے ہمراہیوں نے مجھے بتایا کہ ان پر اوسطاً ۳۰۰ روپیہ فی گھر ضرور خرچ ہوا ہے۔ غالباً ہندوستان جیسے غریب ملک میں دیہاتیوں کے ہر گروہ کے لئے یہ بہت بڑی رقم ہے۔ تقریباً یہ تمام روپیہ سکھوں نے صرف کیا ہے۔ اور اسیس سے زیادہ حصہ سمندر پار نقل مکانی کا ثمرہ ہے۔ نقل مکانی اس قدر ہر و غیر ہے۔ کہ اس وقت بھی یہ کہا جاتا ہے۔ کہ چار یا پانچ آدمی بیر و بجات میں ہیں۔

سبزیال :- ایک شخص کو سبز لیوں اور سنگتوں سے بھری ہوئی

دستی گاڑی دھیکلتے ہوئے دیکھ کر میں نے دریافت کیا کہ تم انہیں کہاں سے لائے ہو اُس نے بتایا کہ میں ذات کا فقیر ہوں۔ ہر صبح چار بجے اٹھتا ہوں۔ اور سوار ہو کر سات میل کے فاصلے پر پھنگوڑہ جاتا ہوں۔ پھل اور سبزیوں خریدتا ہوں۔ اور نو بجے تک بنڈالہ واپس آجاتا ہوں۔ بلاشبہ وہ دوپہر کے کھانے کے لئے انہیں بروقت بیچنے کے لئے پہنچ جاتا ہے۔ پٹواری نے بتایا کہ تقریباً چالیس کاشتکاروں نے ایک دو مرلے سبزی اپنی ضروریات کے لئے بوئی ہوئی ہے۔ اور اس طرح تمام زمین ۱۵ ایکڑ ہوتی ہے۔ یہ رقبہ زیادہ نہیں ہے۔ کیونکہ سطح زمین سے پانی کا فاصلہ جو ۵۰ فٹ سے زیادہ ہے سبزیوں کی کاشت مشکل بنا دیتا ہے۔ تاہم مانگ بڑھ رہی ہے۔ اور اب اُن دو آدمیوں کے مقابلے میں جو تین سال ہوئے سبزی بیچتے تھے۔ پانچ ہیں۔ فیملی نے خود بھی ابھی ابھی پھول گو بھی کی کاشت شروع کر دی ہے۔ پرانے زمانے میں صرف پیاز اور پیٹھ بے بویا کرتے تھے۔ لیکن اب سب عام اقسام بوئی جاتی ہیں۔

مرغیاں پالتا :- میں نے پوچھا کیا کوئی مرغیاں پالتا ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ ایک شخص نے بڑے پیمانے پر کوشش کی تھی۔ اور ایک ہی سال میں ۵۰۰ انچے نکلوا لئے تھے۔ لیکن وہ جوڑوں کا شکار ہو گئے۔ اور ۳۰۰ کے علاوہ باقی سب مر گئے۔ اب اس کے پاس صرف ۵۰ مرغیاں ہیں۔ مجھے ایک اور شخص کے متعلق بھی بتایا گیا۔ جس نے دسویں جماعت پاس کرنے کے بعد گورداسپور میں ماہر پرورش مرغیاں سے تربیت حاصل کر کے قریب کے ایک شہر سے باہر مرغی خانہ جاری کیا ہوا ہے۔ وہ ذات کا نانی ہے۔ لیکن اس ملک کے دستور کے مطابق جس سے سب ترقی کر سکتے ہیں۔ وہ اب کلن برہمن ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے۔ اس کے بعد دن میں میں ایک چار سے ملا جو ایک بہت بڑا ٹوکرا اٹھائے لئے جا رہا تھا۔ اس نے ابھی ایک مرغی اور مرغی پر سرمایہ لگایا تھا۔ اور یہ ٹوکرا اُن کی رہنے کی جگہ بننے والا تھا۔ گاؤں میں ایک اور چار نے بھی اسی طرح کیا ہوا تھا۔ چونکہ گاؤں میں اور کوئی مرغیاں نہ رکھتا تھا۔ اس لئے پیشینہ وہی تھے۔

کنوئیں :- میں نے ابھی ابھی ذکر کیا کہ بنڈالہ میں سطح زمین سے پانی کا فاصلہ سبزیوں کی کاشت کو مشکل بنا دیتا ہے۔ اگر وہ خشکر کی طرح جالندھر کے

بعض حصوں میں کنوؤں سے آبپاشی کرنا بھی ایک اہم مسئلہ بنتا جاتا ہے۔ کیونکہ نہر کی موجودگی اور صرف ۲۷ انچ (گودہ شنکر میں ۲۵ انچ) بارش ہونے کی وجہ سے ضلع کی نصف کاشت کنوؤں پر منحصر ہے۔ اور پانی کی سطح آہستہ آہستہ نیچے جا رہی ہے۔ اور کسی وقت کنوؤں کو بیکار کرنے کی دھمکی دیتی ہے۔ بنڈالہ میں یہ پہلے ہی ۵۲ فٹ ہے۔ موسمی ہواؤں کی کمی نے حالت اور بھی نازک بنا دی ہے۔ اور اگر بارش بہت کم ہوئی تو ۴۹ کوٹھ چھوڑ دینے پر مجبور ہو گئے۔ یہ ظاہر ہے کہ زیادہ گہرائی سے سیلوں پر زیادہ بوجھ پڑتا ہے۔ کیونکہ رہٹ عام طور پر استعمال کیا جا رہا ہے۔ اور ایک رہٹ میں ۱۰۰ سے لے کر ۱۲۰ ٹنک ٹینڈیں درکار ہوتی ہیں۔ گوڈ گاؤں میں ۸۰ سے لے کر ٹینڈوں تک کو بھی زیادہ خیال کرتے تھے۔ خوش قسمتی سے جالندھر میں انسان اور حیوان دونوں اچھی نسل سے ہیں۔ اور زیادہ کام کر سکتے ہیں۔ آدمی جہاں تک اس کے کام کا تعلق ہے۔ رات اور دن میں تقریباً یکساں مستعدی سے کام کرتا ہے۔ گودہ شنکر کی طرح وہ نئے کوٹھ کھود کر تلافی نقصانات کرنے کو تیار ہے۔ ہم نے کل کئی کوٹھ اترتے ہوئے دیکھے۔ اور ایک گاؤں جس کے قریب سے ہم گزرے استعمال اراضی کی وجہ سے ۸ کوٹھ اتارے گئے تھے۔

مقامی امداد دہا بھی ۲۔ اگرچہ موجودہ رجحان یہ ہے۔ کہ کوٹھیں بھائے مشترکہ رکھنے کے علیحدہ علیحدہ ہوں۔ لیکن پھر بھی پڑوسیوں کی امداد کے بغیر کوئی کنوؤں اتارنے کا خیال دل میں نہیں لاتا۔ گوڈ گاؤں میں ہم نے اس کی ایک علیحدہ مثال دیکھی تھی۔ اور وہی طریقہ ہے آبت کہتے ہیں۔ یہاں بھی استعمال کیا جاتا ہے جب کوٹھ کے گھیرے کو نیچے اتارنے کا وقت آتا ہے۔ تو دس یا پندرہ سیلوں اور چالیس یا پچاس آدمیوں کی امداد حاصل کی جاتی ہے۔ وہ تمام دن کام کرتے ہیں۔ اور اس کے عوض انہیں دو نو وقت حلو دیا جاتا ہے۔ گوڈ گاؤں میں ایک وقت کا کھانا دینا اس کے معیار زندگی کے پست ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ دوسرے ضلعوں میں جن میں سے ہم گزرے یہی طریقہ فصل کاٹنے میں امداد دینے۔ بیشکرو لو نے۔ نئے گھر کے لئے ٹینٹیں ڈھونڈنے اور چھت برقی ڈالنے کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ بلاشبہ امداد دہا بھی کی دوسری مثالیں

بھی یہاں ہیں۔ دسرم سالاؤل ٹیکوں اور کنودوں کا انتظام بھی مشترک طور پر کیا جاتا ہے۔ اور فصل بہ فصل ان کی نگہداشت کی خاطر تمام سال کے لئے چوکیدار ملازم رکھے جاتے ہیں۔ جب سڑکیں ناقابل گزر ہو جاتی ہیں۔ تو ان کی مرمت بھی کی جاتی ہے۔ لیکن اس سے پہلے نہیں۔ سرگندھی بینکنگ کمپنی کے ایک اجلاس میں جس میں میں آج شامل ہوا۔ اس امر پر رضامندی ظاہر کی گئی کہ ایک نئے رواج کو رائج کرنا۔ اور سال میں ایک مرتبہ سڑکوں کی باقاعدہ مرمت کرنا ایک اچھی تجویز ہوگی۔

دیہاتی موسیقی :- یونین کے اجلاس کے لئے ایک بہت بڑا اجتماع تھا۔ اور وہاں پہنچ کر ہمیں خیر مقدم کرنے والے بینڈ کے ذریعے گھوڑوں پر سے اُتارا گیا۔ یہ اعلیٰ درجے کی چیز تھی۔ کیونکہ نہ صرف وہ ایک ٹکون میں کھڑے تھے۔ بلکہ ان کے پاس بیشمار نرسنگے تھے۔ جو انہوں نے لندن سے ۱۲۰ روپے (۹ پونڈ) میں خریدے تھے۔ جب بینڈ ماسٹر نے یکے بعد دیگرے نہایت سرعت سے قومی نغمت بجائے تو میں نے اس سے دریافت کیا۔ آج کل تمہارا کیا حال ہے؟ اُس نے جواب دیا "اچھا نہیں ہے" کیونکہ سکوں کے پاس اب اپنے بینڈ ہیں۔ چونکہ اس ملک میں باجہ بجانا کینہ لوگوں کا پیشہ خیال کیا جاتا ہے۔ ان لئے سکوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے پرزور تہنہ لگا۔ یونین کا اجلاس ایک بڑے صحن میں ہوا جو تمام کا تمام منقش کپڑے سے ڈھکا ہوا تھا۔ تمام بچوں گھسرنائے ہوئے تھے۔ اور بعض نے بہت سے امور پر بحث کی اور گفتگو جو ۲۰ منٹ تک جاری رہی ایک لمحہ کیلئے کمزور پڑی۔ ہمارے چاروں طرف گل کاری ہونے کی وجہ سے بحث کا رخ تسدرتی طور پر عورتوں کے کام کی طرف پلٹ گیا۔

بیاس کے شمال اور جنوب میں عورتوں کا کام :- وہ جاٹ جو درپائے بیاس کے شمال میں مانجھا میں رہتے ہیں۔ اپنی لڑکیوں کی شادی ان جاٹوں سے نہیں کرتے جو بیاس کے جنوب میں دوآبہ اور مالوہ میں رہتے ہیں۔ کیونکہ آؤلڈ کر کی بیویوں کو گوبر اکٹھا کرنا پڑتا ہے۔ اور اُسے ٹوکری میں اٹھا کر وہاں لے جانا پڑتا ہے۔ جہاں اُسے ڈھیر کیا جاتا ہے۔ مانجھا میں اگر عورت یہ کام کرے تو اس کی شان نہیں رہتی۔ یہ کام عام طور پر بھنگی کرتے ہیں۔ پھر بھی دونو

رقبوں میں (اگرچہ ماں بھائی میں ہمیشہ نہیں) عورتیں گوبر سے اُچھے بناتی ہیں۔ لیکن
 اس سے صرف ہاتھ گندے ہوتے ہیں۔ اور یہ آسانی سے دھوئے جاسکتے ہیں۔
 جبکہ گوبر، مٹانے سے جسم اور لباس دونوں خراب ہوتے ہیں۔ آخر الذکر میں پردہ بھی
 بہت کم ہے۔ شمالی علاقے میں جہاں مسلمانوں کا اثر زیادہ قوی ہے۔ اس
 کی طرف سے نفرت دلائی جاتی ہے۔ رسومات میں اور بھی اختلاف ہیں۔ دوآبہ
 میں جانوں کی عورتیں مویشیوں کا دودھ دوہتی ہیں۔ پانی بھرنے میں امداد دیتی
 ہیں۔ بھیڑیاں ہمیشہ ایسا نہیں کرتیں۔ اور بونے میں ہاتھ بٹاتی ہیں۔ لیکن ماں بھائی
 میں عورتیں کیمٹوں میں سے صرف کپاس چننے کا کام کرتی ہیں۔ اور اپنے غاؤدلی
 کا کھانا لے جاتی ہیں۔ تاہم اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ وہ کامل ہیں گفشنہ دس آیام
 میں جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں سوزن کاری کی مختلف اقسام تعلیم یافتہ اور زیادہ خوشحال لوگوں کی
 عورتوں میں پھیلتی جا رہی ہیں۔ مثلاً ضلع امرتسر میں ترنتارن کے نواح میں
 بہت سی عورتیں نہ صرف اب اپنی چارپائیوں کے لئے نوڑ اور فرشوں کے
 لئے دریاں بنتی ہیں۔ بلکہ میز پوش تیکٹے کے خلاف اور پنگ پوش جیسی منڈ
 اور ایک کام کی چیزیں بھی بناتی ہیں۔ آخری تینوں چیزیں شاذ و نادر
 کے لئے بنائی جاتی ہیں۔ جبکہ میہانوں کی تواضع کی جاتی ہے۔ انہوں نے
 اپنے بچوں کے لئے جراتیں اور واسکیٹیں بنی بھی سیکھ لی ہیں۔ اور پھلے کی
 نسبت کشیدے کا کام بھی بہت زیادہ کرتی ہیں۔ میں نے ترنتارن
 کا ذکر اس لئے کیا ہے۔ کہ اگلے دن ہی مجھے ایک ایسے شخص سے ملنے
 کا اتفاق ہوا جو اس تحصیل کے متعلق خوب واقف تھا۔ لیکن میرے عملے کے
 اراکین کہتے ہیں۔ کہ لادھیانہ اور سیالکوٹ میں بھی یہی حقیقت ہے۔ اور
 لادھیانہ میں تو خاص طور پر۔ کیونکہ اس ضلع میں جاٹ قوم تعلیم کی طرف مائل
 ہو گئی ہے۔ اور بہت سے لوگ فوجی و دیوانی محکموں میں ملازم ہو گئے ہیں۔
 ان تمام نئے کاروبار کے ساتھ جو ہر کیف بہت سی عورتوں کا نہیں بلکہ صرف
 چند ایک کا وصف ہے۔ ماں بھائی کی جٹی بلاشبہ یہ دعوے کر سکتی ہے۔ کہ وہ کافی
 مصروف ہے۔ لیکن یقیناً یہ اتنی محنت نہیں کرتی۔ جتنی کہ اس کی خالہ زاد
 بہن دو آبیہ میں صرف رہتیک، میں وہ زیادہ محنت کرتی ہے۔ اس
 پر بھی حاضرین تسلیم نہیں کرتے کہ وہ آبیہ میں اسے بہت زیادہ

سخت کام کرنا پڑتا ہے۔ غالباً اس وجہ سے کہ وہ خود بہت سخت کام کرتے ہیں۔

جائیدہ میں آج کا کام، میرے عملے کا ایک نہایت تجربہ کار ممبر جو صوبے کے مسلح اضلاع اور کرنال و انبالہ سے بھی واقف ہے۔ یہ کہتا ہے۔ کہ لوگ کہیں بھی جائیدہ جتنی محنت سے کام نہیں کرتے۔ آج جو ب میں نے کاتے کسے شعلی مسٹر گاندھی کا نظریہ پیش کیا۔ تو تمام نے متفقہ طور پر کہا کہ یہ بالکل ناممکن ہے۔ کیونکہ ہمارے پاس بہت زیادہ کام ہوتا ہے۔ اس کا جائزہ لینے کے لئے ہم نے بلا تیز ۵ آدمی منتخب کر لئے جن میں سے تین سکھ اور دو مسلمان تھے۔ اور انہیں پوچھا کہ تم نے کل کیا کیا تھا۔ پہلے نے کہا میں نے طلوع آفتاب سے پہلے مٹی کے دو گھڑے دس سے بھرے تھے۔ اس کے بعد میں دس سے گڑ بناتا رہا۔ اس نے ساتھ ہی کہا کہ یہ سلسلہ ایک ہینڈ اور جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ تمام گنتوں کا دس نکال کر گڑ نہ بنالیا جائے۔ دوسرے آدمی نے جو سفید ریش اور تقریباً ۶ سال کا تھا۔ کہا کہ میرے پاس چرس والا ایک کنواں ہے۔ میں نے اور میرے کہنے نے صبح کے ۵ بجے سے کیتوں کو پانی دینا شروع کر دیا تھا۔ اور عروب آفتاب تک دیتے رہے تھے۔ تیسرے نے تقریباً یہی بات کہی۔ چوتھے نے بھی جو ایک مسلمان راجپوت تھا۔ صبح ۵ بجے سے عروب آفتاب تک گنتوں کا دس نکال کر دو گھڑے دس سے بھرے تھے۔ پانچویں نے جو ایک شیخ تھا۔ اپنی چادر کی فصل (سینجی) کو پو پھٹنے سے بچانے تک پانی دیا تھا۔ ممکن ہے ان میں سے بعض بیانات میں مبالغے کی چاشنی ہو۔ لیکن کل صبح جائیدہ جاتے ہوئے جبکہ گھٹ اندھیرا اور شدت کی سردی تھی۔ میں بے شمار کسانوں کے پاس سے گذرا جو مویشی لئے جا رہے تھے۔ انہیں دیکھ کر بلجیم کے باغبانوں کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ جو ایام مشغولیت میں بعض اوقات صبح تین یا چار بجے سے کام شروع کر دیتے ہیں۔ اور مختصر لمحات توقف کے ساتھ رات کے آٹھ یا نو بجے تک جاری رکھتے ہیں۔ اُن لوگوں نے جو آج حاضر تھے یہ کہا کہ ہمارا کام صرف فردرہی سے لے کر وسط مارچ تک ہکا پڑ جاتا ہے۔ اور وہ بھی اس وقت جبکہ بارش کافی ہوئی ہو۔ اگر سردی میں بارش نہ ہو۔ تو ہم گہیوں کو پانی دیتے جاتے ہیں۔ مارچ کے وسط میں

نئے ممالک کی کاشت شروع ہوتی ہے۔ اور اُسے بیس سے پچیس مرتبہ تک پانی دینا پڑتا ہے۔ برسات کے دنوں میں ہمیں سینڈھوں کی مرمت کرنی پڑتی ہے۔ کساد کو باندھنا پڑتا ہے۔ اگر یہ گر پڑے تو اسے چوہے کھا جاتے ہیں۔ اور چارہ لیجانے کے لئے جال (تنگر) بنانے پڑتے ہیں۔ ایک سیکھ نے کہا کہ ہمارے پاس اتنا کام ہوتا ہے کہ ہم اپنے کیس بنانے بھول جاتے ہیں۔ یہ کوئی نیا مظاہرہ نہیں ہے۔ ۱۹۶۲ء میں مسٹر ڈبلیو ای برنر افسر قیدیت نے لکھا۔

جو ہنی کے لوگ بچپن کی حدود سے باہر آتے ہیں۔ ان کی زندگی کام کا ایک پیہم چکر ہوتی ہے۔ کبھی دوسرے ضلع میں کام اس قدر کمٹن نہیں ہے۔ اور نہ ہی کسی میں لاتننا ہی ہے۔ کاشتکار صبح سویرے اٹھتا ہے اور فوراً کام پر چلا جاتا ہے۔ اس کے دو گھنٹے بعد اس کا ناشتہ کھیت میں پہنچا دیا جاتا ہے۔ جب وہ ناشتہ ختم کر لیتا ہے۔ وہ پھر دوپہر تک کام کرتا ہے۔ پھر وہ دوپہر کے کھانے کے لئے گھر واپس جاتا ہے۔ اس کھانے سے پہلے وہ عام طور پر گاؤں کے کسی تالاب یا کنوئیں پر نہاتا ہے۔ کبھی وہ اپنے کھیت کے کوئیں پر ناشتہ کے وقت ہی نہا لیتا ہے۔ دوپہر کے کھانے کے بعد وہ سورج غروب ہونے تک پھر کام کرتا ہے۔ پھر شام کا کھانا۔ گھر سے باہر کچھ غپ شب اور پھر لیٹر۔

اگرچہ کسان اپنے جاے خود بناتا ہے۔ لیکن وہ اپنی ٹوکریاں نہیں بناتا۔ البتہ جھیور یا توغٹ کے بدے یا استعمال شدہ شہتوت کی دو گنی تاشخوں کے بدے اس کے لئے ٹوکریاں بنادیتے ہیں۔ آخر الذکر صورت میں وہ اتنی ہی ٹوکریاں فروخت کیلئے بنا سکتے ہیں۔ گاؤں کی اقتصادی زندگی میں ابھی تک تبادلہ نہایت اہمیت رکھتا ہے۔

نقل مکانی :- نقل مکانی کے متعلق ہم نے نہایت دلچسپ گفتگو کی۔ انہوں نے بتایا کہ نقل مکانی لازمی ہے۔ اس لئے نہیں کہ زمین ہمارے لئے کام نہیں ہوتا کرتی بلکہ اس لئے کہ اس سے پیداوار بہت کم ہے۔ تقریباً تمام نقل مکانی کرنے والے لوگ جانے سے پہلے اپنی زمینوں کو رہن رکھ جاتے ہیں۔ اور واپسی پر چھڑا لیتے ہیں۔ دس یا زیادہ سے زیادہ بیس فیصدی لوگ

واپس نہیں آتے اور یہ وہ لوگ ہوتے ہیں۔ جو برائی کی طرف چلے جاتے ہیں۔ لوگوں خیال یہ تھا کہ جو لوگ واپس آئے۔ وہ باہر رہنے کی وجہ سے اخلاقی و مالی دونوں حیثیتوں سے پہلے سے زیادہ اچھے تھے۔ وہ کم جھگڑا کرتے تھے۔ اور دغا نہیں کھاتے تھے۔ صاف گرد و نواح کو عزیز جانتے تھے۔ سچ بولنے کے ناپید سمجھتے تھے۔ اور تعلیم کی قدر کرتے تھے۔ بہت سے لوگ جو جاہلی تھے۔ جب وہ سمندر پار گئے تو واپسی پر لکھ پڑھ سکتے تھے۔ امریکہ میں سکھوں پر تعلیم کی خوبیوں کا اس قدر اثر پڑا کہ انہوں نے حال ہی میں ایک لاکھ روپے (۵۰۰ ٹونڈ) اپنی قوم کی لڑکیوں کی تعلیم کے لئے ارسال کئے ہیں۔ یہ حیثیت کا شکر انہوں نے ہمیشہ اپنے پڑوسیوں سے بہتر کام کیا کیونکہ وہ اچھے بیل خرید سکتے تھے۔ لیکن زیادہ نکتہ چینی کرنے والوں نے کہا کہ وہ کام نہیں کر سکتے۔ لیکن بے چہرہ ماہ تک وہ اس پر گئے رہیں۔ لیکن پھر کسی اور سے کام کرائیں گے۔ اور خود محض نگہداشت پر اکتفا کریں گے۔ اس پر بھی وہ اتوار کے دن آرام کی اور ساتھ ہی چائے کی ضرورت سمجھتے ہیں۔ اور اس سے اس قدر رغبت رکھتے ہیں۔ کہ نہ پینے کی نسبت بغیر دودھ والی شوق سے پی لیتے ہیں۔

پختہ مکانات :- ہر نقل مکان کرنے والا شخص جو اپنے گاؤں میں واپس آتا ہے۔ اگر روپیہ بچا سکتا ہے تو اپنے لئے پختہ مکان جو اتنا ہے۔ اور تمام دیہاتی اگر ان کے امکان میں ہو تو ایسا ہی کریں۔ زمین اور کوئیں کا درجہ اس سے پہلے ہے۔ لیکن پختہ مکان کی بھی تقریباً اسی قدر چاہ ہے۔ کیونکہ اسے بہت کم مرمت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور آسانی سے صاف رکھا جاسکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اب یہ دواج دیہات میں لفظ نیشن کے مترادف ہوتا جاتا ہے۔ کہ اگر ممکن ہو تو ایک پختہ مکان بنوایا جائے۔ اس میں شک نہیں کہ کچے گھر پر کم خرچ ہوتا ہے۔ اور سردیوں میں زیادہ گرم اور گرمیوں میں زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے۔ لیکن ان کی قیمتوں کا فرق پہلے کی نسبت بہت کم ہے۔ پہلے زمانے میں لوگ کیکر اور شیشم کی لکڑی سے جس سے درخت ان کے چاروں طرف میدانوں میں اگتے ہیں۔ مطمئن ہو جاتے تھے۔ لیکن اب دیودار اور نیلے کو جو درودراز کے پہاڑی درخت ہیں۔ ان پر ترجیح دیتے ہیں۔ آخر اللہ کر استعجال

کے لئے تیار خریدی جا سکتی ہے۔ جبکہ شیشم اور لیکر کی لکڑی آرے سے چروانی اور تیار کرانی پڑتی ہے۔ سہولت کی یہ ایک پرانی دلیل ہے۔ جو ہمیں اس دورے میں بنے بنائے کپڑوں کے حق میں بار بار بتائی گئی ہے۔ دیودار کا دوسرا غائبہ یہ ہے کہ یہ گھن کی تباہ کاریوں کا شکار بہت کم بنتی ہے۔ ایک ملازمت سے سبکدوش شدہ سپاہی نے بتایا کہ جب شیشم میں یں نے فوج میں بھرتی ہونے کے لئے اپنا گاؤں چھوڑا تو اس میں صرف ایک پختہ مکان تھا۔ اب بیس یا تریس بیس۔ بنڈالہ کی طرف واپس آتے ہوئے راستے میں ہر ایک دو میل پر ہم ایک گاؤں کے پاس سے گزرے سب اس قسم کے گھروں سے پڑتے۔ ہندوستان نہیں تو کم از کم صوبے کے دور دراز حصوں کے مقابلے میں یہاں یہ اثرات بہت نمایاں ہیں۔ اور یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ زندگی کا معیار اب بالکل نیا ہو گیا ہے۔

تعلیم :- شام کو جب ہم گھوڑوں پر سوار گھر جا رہے تھے۔ تو گڑ کی انتہا خیز خوشبو آ رہی تھی۔ ایک جگہ ایک لوٹرڈل سکول کے لڑکے فوجی ترتیب سے ہمارے راستے کے پار ایک سرگرم ہیڈ ماسٹر کی سرگردگی میں کھڑے ہوئے۔ ہیڈ ماسٹر جرابیں اور نیکر پہنے ہوئے تھا۔ گرد و نواح کے سینکڑوں لڑکے سکول جاتے ہیں۔ بہت سے بایسکلوں پر جاتے ہیں۔ لیکن جب اُن کی تعلیم پوری ہو جاتی ہے۔ تو ملازمت تلاش کرنے کی مشکل شروع ہو جاتی ہے۔ بنڈالہ میں چودہ یا پندرہ دسویں پاس ہیں۔ جن کو کام نہیں ملتا۔ اور اگرچہ اُن میں سے نصف کسانوں کے بیٹے ہیں۔ لیکن صرف کا اشتکار ہی کرتا ہے۔ ہوشیار پور کی طرح یہاں بھی اتفاق رائے اسی امر پر ہے۔ کہ ایک ٹڈل پاس لڑکا بہ وقت مزدت کھیتوں کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ لیکن انٹرنس پاس شدہ شاذ ہی اس طرف آتا ہے۔

پیمیل کا درخت :- ذرا آگے میں نے ایک کسان کو اپنی بکریوں کے لئے پیمیل کے درخت کو چھانٹتے ہوئے دیکھا۔ پیمیل کے درخت کے متعلق اُدھ اور گوڑ گاؤں کی سنی ہوئی باتوں کو یاد کر کے میں نے پوچھا کیا تمہیں اسکی اجازت ہے ؟ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ مسلمان ہے۔ ایک ہندو یا سیکھ یہ کام نہیں کرے گا۔ بلاشبہ گرد و نواح کے علاقوں میں یہی حقیقت ہے۔ لیکن دستی

پنجاب میں یہ بات مجموعی حیثیت سے چسپاں نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہاں لوگوں نے اسے فردخت کرنا شروع کر دیا ہے۔ اور زیادہ عزیزب لوگ اسے آزادانہ طور پر تعمیر کے کام میں لاتے ہیں۔ میرے عملے کے ایک ممبر کو بٹالہ کے ایک بیزنس فروش نے بتایا کہ پرانی اور نئی تہذیب اس قدر آپس میں الجھی ہوئی ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ایک کاشتکار کو تین سو کھے درختوں کے لئے ۲۰۰ روپے پیش کئے۔ اگرچہ رقم اس قدر کافی تھی کہ وہ اس سے ایک جوڑی مضبوط جیوں کی یا ایک دو دھیل جینس لے سکتا تھا۔ لیکن اُس نے اس سے انکار کر دیا۔ یہ ایک اچھی مثال ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ اقتصادیت کس طرح مذہب کو جگہ دے رہی ہے۔

(۴۱ میل)

۹ جنوری چوبیسکی دروہاں سے وابسی

نقل مکانی :- ہم گھوڑوں پر سوار ہو کر چوبیسکی میں بینکنگ یونین دیکھنے گئے۔ حسب معمول بینڈ دروہاں موجود تھا۔ اور ایک مرتبہ پھر ہمارا استقبال قومی ترانے کے ساتھ کیا گیا۔ دس سال پہلے میں چوبیسکی میں یونین کا اجرا کرنے آیا تھا۔ اب یہ معہ ۸ ممبر انجنیوں کے صوبے کی بہترین یونینوں میں سے ہے۔ حسب معمول معائنہ کو بحث کی چاشنی سے زیادہ خوش ذائقہ بنایا گیا پہلے تمام موضوعات میں سے ایک نقل مکانی کا موضوع تھا۔ اگرچہ اکسان حاضر تھے۔ لیکن کسی ایک نے بھی نقل مکانی کرنے والے کے خلاف آواز نہیں اٹھائی۔ زیادہ واضح طور پر اس کا یہ مطلب ہے۔ کہ انہوں نے وہ سب کچھ تسلیم کر لیا جو کہل کہا گیا تھا۔ زیادہ سے زیادہ ۵ فیصدی آنے میں ناکام رہتے ہیں۔ اور چھ یا سات فیصدی خالی ہاتھ واپس آتے ہیں۔ نقل مکانی کرنے والا باہر نہ جانے والے کی نسبت زیادہ محنت اور ہوشیارمی سے کام کرتا ہے۔ اور زیادہ کفایت شعار ہوتا ہے۔ وہ ہمیں بتاتا ہے کہ شادیوں پر اس قدر خرچ مست کرد۔ اور خود بھی کم فصول خرچ ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ عام طور پر اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ وہ جھگڑوں کو ناپسند کرتا ہے۔ لیکن اکثر دوسرے لوگ اسے مجبور کر کے ان میں پھنسا دیتے ہیں۔ وہ اکثر نئے طریقوں کے مطابق کاشتکاری کرتا ہے۔ یہ بتایا گیا کہ گزشتہ

سال ایک شخص نے صرف ایک لڑکے کی مدد سے ۲۵ ایکڑ زمین سے جس میں وہ کاشت کرتا تھا۔ ۱۵۰۰ روپیہ حاصل کیا۔ انجام کار یہ کہ وہ لڑکے اور لڑکیوں دونوں کے لئے تعلیم کا خواہاں ہے۔ کم سے کم تین مثالیں ایسی ہیں۔ کہ لوگ اسٹریٹین بیویاں اپنے ساتھ لے آئے ہیں۔ ایک شادی کا خاتمہ طویل اور سخت جھگڑا اور فساد کے بعد مفارقت پر ہوا۔ اور دوسرا اس بات پر کہ میاں بیوی ہمیشہ کے لئے اسٹریٹیا میں رہائش اختیار کریں۔ اور تیسری بیوی وہ ہے۔ جس نے اپنے مسلمان خاوند کا مذہب قبول کر لیا ہے۔ اور ہندو ہندوستانی ہے۔ اس کی بہت عزت کی جاتی ہے۔ اور اس کے خاوند کے انتقال پر اس کے اپنے بیٹے کو باپ کی جائیداد میں سے بہت ساری حصہ ملا ہے۔

شادی کی عمر اور پردہ :- کسی ہائی سکول کے ہیڈ ماسٹر نے صبح کے وقت مجھے بتایا تھا۔ کہ اوپر کی چار جماعتوں میں ۱۹۸ لڑکے ہیں۔ ان میں سے ۶۶ شادی شدہ ہیں۔ اور ۲۴ نے اپنی بیویوں کے ساتھ رہنا شروع کر دیا ہے۔ آؤ لڑکے میں سب سے چھوٹی پردہ برس کی تھی۔ یہ اعداد ہر لحاظ سے بڑے ہیں لیکن کم از کم کمرز کے سکول سے بہتر ہیں۔ چونکہ میں یہ امر مستحکم تھا کہ زیادہ تر ترقی یافتہ لوگوں میں لڑکا اگر وہ اڑیس ہے۔ تو ۱۶ سے ۱۸ تک اور اگر سکھ ہے تو ۱۸ سے ۲۱ برس کی عمر تک شادی کرتا ہے۔ اس کے مقابلے میں لڑکی کی عمریں اڑیس کے لئے ۱۳ سے ۱۴ اور جاٹ کے لئے ۱۶ ہے۔ لیکن عام طور پر لڑکا ۱۳ سے ۱۴ اور لڑکی ۱۲ سے ۱۳ برس میں شادی کر لیتی ہے۔ راجپوت اس سے بہت دیر بعد شادی کرتا ہے۔ اگر لڑکا ہو تو ۱۸ یا ۱۹ برس میں اور اگر لڑکی ہو تو ۱۶ برس کی عمر میں ایک راجپوت نے جو دیہ میں موجود تھا۔ غمگین صورت بنا کر کہا "ہمیں بیویاں نہیں ملتیں۔" میں نے دریافت کیا کیوں؟ اس نے جواب دیا کہ چونکہ راجپوت کام نہیں کرتے اس لئے وہ کمزور ہو گئے ہیں۔ اس بات سے ہم پر دے کے موضوع پر پہنچ گئے۔ یونین کے پرڈیڈنٹ نے جو ایک اڑیس ہے۔ یہ کہا کہ صرف تعلیم یافتہ اڑیس پردہ کرتے ہیں۔ لیکن قرآن شریف نے چار دیواری کے پردہ کا حکم نہیں دیا۔ عورت اپنا چہرہ چادر سے چھپالے اور اگر کوئی شخص قریب ہو تو اپنی پیٹھ پھیرالے یہ کافی ہے۔ اگر اس طرح کیا جائے تو قانون کی شہرہ پوری ہو جاتی ہے۔ راجپوتوں نے کہا کہ ہمارے ہاں پردہ مذہبی

معاہدہ نہیں ہے۔ بلکہ ایک رواجی بات ہے۔ یہ ہمارے آباد اجداد سے ہم تک پہنچا ہے۔ پھر ہم اسے کیسے چھوڑ سکتے ہیں۔ وہ حقیقت ہم میں سے زیادہ لوگوں کو مجبوراً اسے چھوڑنا پڑتا ہے۔ کیونکہ وہ اسے پوری پابندی کے ساتھ نہیں کر سکتے اور نہ ہی خوشحال لوگ اتنے سخت ہیں۔ جتنے کہ انبالہ میں۔ وہاں عورت پاس کے گاؤں میں گاڑی پر جاتی ہے۔ لیکن یہاں اگر فاصلہ زیادہ نہ ہو تو وہ پیدل ہی پہلی جاتی ہے۔

مذہب اور اقتصادیت مویشی :- اس امر کے متعلق کہ حال ہی کے تھوڑے سالی کے دنوں میں مویشیوں کے ساتھ کیا سلوک ہوتا رہا ہے۔ پُر جو ش گمشکو ہوئی۔ اکثر لوگوں نے خواہ وہ سکھ تھے یا مسلمان اپنے زائد مویشی اُن مسلمان دلالوں کے پاس یہ سجدے جو قصبوں کے تاجم مقام تھے۔ اُن میں سے بعض دلال نکلن ہے۔ مذہبی شکوک کی روک تھام کے لئے ہندوؤں کا بھیس لیتے تھے۔ اور بھیس کو مکمل کرنے کے لئے زنا تک پہنچ لیتے تھے۔ ایک سکھ نے کہا۔ ہم گلے ہوئے ہیں۔ حاضرین میں سے بعض نے کہا ہم نے فیصلہ کر لیا ہے۔ کہ جو جانور چار سال ہمارے پاس رہ چکا ہو۔ اس سے علیحدہ کی نہیں اختیار کریں گے۔ دوسروں نے جو اس کے کم مشتاق تھے۔ لیکن باعمل تھے۔ بیان کیا کہ ہمیں اچھا چارہ اچھے مویشیوں کے لئے دیکھنا چاہیے۔ مذہب اور اقتصادیت دونوں کی کھلی بحث تھی۔ یہ حقیقت حال میں وسطی پنجاب کی خاص خصوصیت ہے۔ دوسری جگہوں میں جیسا کہ ان صفحات سے اور کہیں بھی ظاہر ہے۔ بحث اسی طرح ہے۔ لیکن جہاں کہیں ہندو مذہب کا اثر غالب ہے۔ جیسا کہ دامان کو ہسار اور ستلج کے جنوب میں یہ جھگڑا پوشیدہ طور پر کیا جاتا ہے۔ اور اس کا اجرا ابھی تک مشکوک ہے۔ وسطی پنجاب میں مذہب اس قدر مخلوط۔ آبادی اس قدر گنجان اور زندگی کا معیار بلند کرنے کی خواہش اس قدر قوی ہے۔ کہ اقتصادی تصور و افکار لازمی طور پر مذہب پر غالب آجاتے ہیں۔ ۱۹۲۷ء میں دس گاؤں ہیں جو برہمن۔ راجپوت۔ جاٹ۔ سینی اور لالہ نہ وغیرہ تمام ہندوؤں سے متعلق تھے۔ تحقیق کی گئی۔ تاکہ لاچار اور فضول مویشیوں کی جنکو مذہبی بنا پر رکھا جاتا ہے۔ کل تعداد معلوم کی جائے۔ معلوم ہوا کہ ایک بیل بھی ایسا نہیں

رکھا جاتا جو کام کرنے کے لئے نمودوں نہ ہو۔ اور یہ کہ جب جانور اپنا جڑا اتار
 پھینکتا ہے۔ تو سب سے پہلے موقعہ ہاتھ آتے ہی اس سے پیچھا بھڑانے
 کی کوشش کی جاتی ہے۔ واقف حال نے لکھا کہ اسے دودھ کرنے کے لئے
 دلال ہمیشہ پاس ہی ہوتا ہے۔ اُس نے ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ جانور کی زندگی بغیر
 قوت جوانی یا کام کرنے کی قابلیت کے زمیندار کیسے کوئی حقیقت نہیں
 رکھتی۔ خواہ وہ برہمن ہو یا نیچ ذات کا ہندو ہو۔ گاٹے کا لحاظ رکھنے کے متعلق
 حالات کچھ زیادہ مختلف نہیں ہیں۔ اگرچہ ان دس گاؤں میں ۵۰۰ سے زیادہ
 گاٹیں تھیں۔ لیکن صرف دو ایسی تھیں۔ جنہوں نے ۱۸ ماہ سے دودھ نہ دیا
 تھا۔ اور نہ ہی دوبارہ پھر ادا دینے کی کوئی علامت ظاہر کی تھی۔ اور دونوں سے
 ایک مسلمان کے پاس تھی۔ تقریباً ایسا معلوم ہوا کہ اس علاقے میں گاٹے
 کا تقدس اس کے دودھ دینے اور نسل بڑھانے کی نسبت سے ہے۔ ضلع
 گورداسپور کے ایکے گٹو شالہ میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ گزشتہ چار
 سال میں دیہات سے صرف ۴ مولیشی آئے تھے۔ پیہڑنے بتایا کہ پرانے
 زمانے میں یہ بات نہ تھی۔ جاٹ اب بوچڑ بن گئے ہیں۔ اور دیہاتی بلا واسطہ
 مذبح والوں سے لین دین کرتے ہیں۔ اس نے بتایا کہ ایک اند میری رات
 گٹو شالہ کا ایک ہندو نوکر دو گاؤں کو مذبح کی طرف ہانک کر لے گیا۔ اور
 اگلی صبح ان کی عدم موجودگی کی تشریح ان الفاظ میں کی کہ وہ اچالے
 سے چرائی گئی تھیں۔ محکمہ علاج مویشیان کی طرف اُن کا رجحان اسی معاملے
 کی ایک اور نظیر ہے۔ ایک نسل پہلے کوئی ہندو اس محکمے میں نہ آتا تھا۔ کیونکہ
 اس میں مقدس گاٹے کے جسم کو چیرنے پھاڑنے کا کام کرنا پڑتا تھا۔ جو لوگ
 اس محکمے میں آئے اُن میں سے ایک نے یہ بتایا کہ میری قوم نے دس برس
 تک مجھ سے قطع تعلیق کر رکھا۔ کہ میں اپنی لڑکی کی شادی اس وقت تک نہ کر سکا
 جبکہ مجھے ایک اور ہندو اسی حالت میں ملا جس میں خود تھا۔ اور جس کا لڑکا مناسب
 عمر کا تھا۔ اب اس شخصیل کے چھ ہندو اسی مکودہ محکمہ میں کام کرتے ہیں۔ اسی
 سلسلے میں ایک اور معمولی تبدیلی یہ ہوئی ہے۔ کہ تیس سال گزرے کوئی ہندو
 ایسا نہ تھا۔ جو کھانے پر بیٹھنے سے پہلے اپنی گایوں کے لئے ایک حصہ نہ رکھ
 دیتا تھا۔ لیکن اب دستی پنجاب۔ کانگڑہ۔ اور آو نہ جیسی ٹیپٹھ ہندو آبادیوں

میں خواہ کتنی بھی تحقیق کیجائے۔ مشکل سے ایک فیصدی لوگ ایسا کرتے ہیں۔
 تمباکو۔ مذہب اور اقتصادیت کی بحث صرف مویشیوں تک ہی محدود
 نہیں ہے۔ اور نہ ہی صرف ایک قوم پر ختم ہو جاتی ہے۔ سکھوں میں تمباکو
 کی کاشت کے متعلق پیدا ہوتی ہے۔ اور مسلمانوں میں سود لینے کے متعلق
 سکھوں کی عاقلانہ عملی زندگی کی خصوصیت ہے۔ کہ ان کا مذہب تمباکو کے
 استعمال کو قطعی طور پر ممنوع قرار دیتا ہے۔ اس سلسلے میں بعض لوگ معلم اخلاق
 برائی سے روکنے والی دانش کی نسبت مذہبی انتہا پسندوں کے ذوق شوق
 کی طرف زیادہ راغب ہو گئے ہیں لیکن پنجاب کے بعض حصوں میں حقہ کا
 استعمال تقریباً ایک عیب ہو گیا ہے۔ دو سال گذرے گوردا سپور کے ایک
 راجپوت گاؤں میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ۸۲۴ باشندوں کی آبادی ۱۲۰۰
 روپیہ سالانہ تمباکو پر صرف کرتی ہے۔ یہ اندازہ کیا گیا کہ اگر بیس سال کے لئے
 حقہ نوشی بند کر دی جائے تو اتنا روپیہ بچ جائے گا۔ جس سے ایک چھوٹا دارالشفاء
 مویشیوں کا ایک ہسپتال اور ایک ٹل سکول کھولا جاسکے گا۔ اور گاؤں کی
 گلیاں بھی پختہ بنوائی جاسکیں گی۔ یہ اندازہ بہت سے راجپوت گاؤں پر راست
 آتا ہے۔ حال ہی میں جالندھر کے ایک مسلمان راجپوت نے مجھے بتایا کہ جو
 روپیہ میرا گاؤں تمباکو پر صرف کرتا ہے (دس یا بارہ روپیہ فی گھر) اس کی میزان
 زیر لگان کے برابر ہو جاتی ہے۔ اس کے مقابلے میں ایک نیک منصف
 اندازہ لگاتا ہے۔ کہ زیر لگان ادا کرنے کے لئے کافی ہوتا ہے۔ اور ساتھ ہی
 وقت بھی بچ جاتا ہے۔ کیونکہ جو لوگ حقہ پیتے ہیں۔ وہ عام طور پر اسے
 کمیتوں میں ساتھ لے جاتے ہیں۔ جبکہ وہ کام کرنے جاتے ہیں۔ ایک دہ اندیش
 مسلمان ٹھیکیدار جب مزدور رکھتا ہے۔ تو اس سے پوچھتا ہے۔ کیا تم حقہ پیتے
 ہو۔ اگر جواب اثبات میں ہو تو وہ اُسے حقہ نہ پینے والے کی نسبت کم مزدوری
 بتاتا ہے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے۔ کہ اس کا مجموعی کام اس سے کم ہوگا۔ اس لئے
 سکھوں کے اقلناع کی بنیاد صحیح الدماغی پر ہے۔ اس کے برعکس اس میں ساتھ
 ہی ساتھ بہت بڑی مجبوری بھی ہے۔ کیونکہ اگر کوئی تمباکو نہیں پیتا تو وہ اسے
 کاشت بھی نہیں کر سکتا۔ پرانے زمانے میں جب زمین کافی تھی۔ لیکن اب
 یہ معیار بلند ہو رہا ہے۔ بہت سی جائیدادیں اتنی چھوٹی ہوئی جا رہی ہیں۔

کہ اپنے مالکوں کی معقول آرام سے پرورش نہیں کر سکتیں۔ تاوقتیکہ اُن کو نہایت پرزور طریق سے کاشت نہ کیا جائے۔ اور اس کام کے لئے بہترین فصلوں میں سے ایک تنباکو ہے۔ سکھ اپنے سرگرم تجارتی ذوق اور آگے بڑھنے کی خواہش کی وجہ سے اس کے متعلق حد سے زیادہ ہوشیار ہوتا جاتا ہے۔ اور کہیں کہیں۔ میں پانچ مختلف اضلاع سے مثالیں دے سکتا ہوں۔ وہ اسے کاشت بھی کرنے لگا ہے۔ جاٹ عام طور پر یہ کام مزدوروں سے کراتا ہے۔ شاید منوعہ پتے کو فروخت کے وقت تک غیر سکھ کے پاس جمع رکھتا ہے۔ لیکن بعض گاؤں میں وہ تمام کام خود کرتا ہے۔ یہاں تک کہ تنباکو کے پودوں کو مرڈ کر بھی دہی رکھتا ہے۔

سود :- مسلمانوں کی سود خوری ایک اور بھی بڑا سوال پیدا کرتی ہے جس پر مولویوں میں بہت تنازعہ رہا ہے۔ موسوی قوانین کی پیروی کرتے ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ سود دہا، لینا منوع قرار دے دیا۔ سوال یہ ہے کہ اس کا مطلب کیا ہے؟ چند لوگ اس امتناع کی تفسیر اس سختی سے کرتے ہیں۔ کہ وہ کو اپریٹو بینک میں کسی قسم کا حصہ لینے سے بھی انکار کر دیتے ہیں۔ بہت سے مہروں کی مثالیں موجود ہیں۔ جنہوں نے یہ دیکھ کر کہ بینک اپنے قرضے پر سود دیتا ہے۔ اس سے علیحدہ ہو گئے۔ دوسرے لوگ جو زیادہ تعداد میں ہیں۔ امداد باہمی میں تو شامل ہو جائیں گے۔ لیکن پیشہوروں کی طرح روپیہ سود پر دینے کو پسند نہیں کریں گے۔ البتہ یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس قرض دینے کے لئے روپیہ نہیں ہے۔ وہ لوگ جو زیادہ خوش قسمت ہیں۔ اکثر روپیہ میں کوئی دلچسپی نہیں لیں گے۔ لیکن خدمت یا اور اسی قسم کے کاموں میں اپنا پورا حصہ زبردستی لے لینگے۔ کسی دوسری طرح کی خدمت کرنے کا سادہ طریقہ یہ ہے۔ کہ بیع شدہ زمینیں حاصل کر لی جائیں اور یہ کام نہایت آزادانہ کیا جا رہا ہے۔ اگر خدمت کے لحاظ سے دیکھا جائے تو مفروض اپنے قرض خواہ کا چارہ کاٹتا ہے۔ مویشیوں کا دودھ نکالتا ہے۔ اسے فصلیں کاٹنے میں اور بعض اوقات زمین جو تنے میں بھی امداد دیتا ہے۔ ایسی خدمات کا معاوضہ یا تو بہت کم دیا جاتا ہے۔ یا مفت انجام دی جاتی ہیں دوسرے ساہوکار جو قدرے نیلے و سوا سی ہیں۔ ہندو اور مسلمان میں تفریق کرتے

ہیں۔ اور اول الذکر سے سود لیتے ہیں۔ اور آخر الذکر سے نہیں۔ سٹیج کے جنوبی حصے میں جہاں مسلمان دیہاتی عام طور پر ہندوؤں سے مسلمان بنے ہوئے ہیں۔ آزاد می سے روپیہ لیا جاتا ہے۔ مثلاً گورگاؤں میں ایک ریٹائرڈ فوجی افسر نے اپنی آمدنی کے ایک حصے سے مسجد بنوا کر اپنے کام کو جائز ٹھہرایا ہے۔ مغربی پنجاب میں بھی جہاں اسلام زوروں پر ہے۔ اور جہاں اب تک لوگ سود پر روپیہ دینے کو گناہ سمجھتے ہیں۔ جو مسلمان جاگیردار روپیہ قرض دیتا ہے۔ جب اس کا جی چاہے کسی نہ کسی گول مول طریق سے سود لینے کی تجاویز سوچتا ہے۔ میانوالی میں اُن میں سے ایک کو جب آڑے ہاتھوں لیا گیا۔ تو اُس نے کہا کہ کیا میں پ ۱۸ فیصدی (پیسہ روپیہ) سود پر روپیہ دے کر اپنے ہم مذہبوں کی خدمت نہیں کر رہا ہوں۔ جبکہ ہندو ساہوکار دوگنا سود لیتا ہے۔ شہر دل اور تحصیلوں میں مسلمان فوجی جو ہندوؤں سے مسلمان ہوئے ہیں۔ سودی روپیہ کے لین دین میں بہت بدنام ہیں۔ اور حال ہی کی تحقیقات سے معلوم ہوا ہے۔ کہ ۱۰۰ مسلمان کاشتکار ایسے ہیں۔ جو ہر چہز پر ۱۵ سے ۵۰ فیصدی تک سود لیتے ہیں۔ ایک مسلمان سب جج کا بیان ہے کہ دسلی پنجاب میں اُن کی تعداد نہایت سرعت سے بڑھ رہی ہے۔ اور سکھوں یا عینوں اور ان کے طریق کار میں کوئی تمیز نہیں ہو سکتی۔ اس کی ایک کھلی دلیل یہ ہے۔ کہ دیہاتی بینکوں میں جہاں مسلمانوں کا اثر غالب ہے۔ عام طور پر منافع کو تقسیم نہیں کرتے تھے۔ لیکن کچھ عرصہ سے دسلی پنجاب میں بہت سے بینکوں نے اپنے مقامی قوانین میں تبدیلیاں کر لی ہیں۔ اور اسے قابل تقسیم بنالیا ہے۔ اور بعض نے اس بات پر بھی اصرار کیا ہے۔ کہ گزشتہ منافع بھی تقسیم کیا جائے۔ ایک بار پھر اقتصادیت مذہب پر غالب ہوتی نظر آتی ہے۔

اراضی پر رہائش :- ایک اور اہم تغیر جس کی ابتدا معلوم کی جا سکتی ہے۔ اور جس کی مثال ہو شیادپور میں بھی دیکھی گئی تھی۔ یہ ہے کہ کاشتکار اپنا گھر اور مویشیوں کا چھتیر اپنی اراضی میں بنانے اور مویشیوں کو رات دن رکھنے کی طرف راغب ہوتا جاتا ہے۔ عام طور پر گھر کا ایک رکن رات کو وہاں سوتا ہے لیکن چند صورتوں تمام کنبہ گاؤں سے نقل مکانی کر کے وہاں چلا گیا ہے۔ اس قسم کے دس گھر بنڈالہ میں موجود ہیں۔ اس میں بہت سے فائدے ہیں۔ اس

سے بہت سی محنت بچ جاتی ہے۔ کیونکہ ہر روز کھیت سے گاؤں میں چارہ نہیں لانا پڑتا۔ اور نہ ہی گاؤں میں سے کھاد کھیتوں میں لے جانا پڑتا ہے۔ کام اور کھانے کے لئے میں جو ہر وقت صرف ہوتا ہے۔ سب بچ جاتا ہے۔ بٹالہ جیسی بڑی جگہ میں سب سے بڑی بات یہ ہے۔ کہ بعض لوگوں کو $\frac{1}{2}$ میل داکو س اپیل چلنا پڑتا ہے۔ کھاد بچ جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں سے ذرا بھی کھیتوں اور گاؤں کے درمیان مویشیوں کی روزانہ آمد و رفت سے ضائع نہیں ہوتا۔ فصلوں کی نگہداشت کے لئے محافظ نہیں رکھنا پڑتا۔ جو جیسا کہ ہم نے دیکھا ہے۔ دیہاتی زندگی کا کافی حد تک عام پہلو ہے۔ سب سے آخری فائدہ یہ ہے۔ کہ صحت برقرار رہتی ہے۔ اور یہ فائدہ یقیناً کسی سے کم نہیں ہے۔ اپنی اراضی میں ہر شخص نہایت آسانی سے ہوادار گھر بنوا سکتا ہے۔ جس کی خواہش ہم نے ہوشیار پور میں بے حد پائی۔ لیکن ایک گنجان آباد گاؤں میں یہ بات تقریباً ناممکن ہے۔ مویشیوں کو باہر رکھنے کی وجہ سے گاؤں بذات خود زیادہ صاف رہے گا۔ بلاشبہ مجھے اس میں شک ہے۔ کہ دنیا میں کوئی ملک ایسا ہے۔ جہاں دیہات صاف ہیں۔ اور مویشی ان میں رہتے ہیں۔ بٹالہ میں ان نواد کو اس قدر پسندیدہ نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ کہ جہاں دس سال پہلے سو آدمی گھر کے باہر سوئے تھے۔ وہاں اب دو سو بنائے جاتے ہیں۔ ذیل درجہ حسب معمول کسی قدر مبالغہ آمیز الفاظ میں صاف طور پر بتاتا ہے۔ کہ وہ لوگ جو باہر رہتے ہیں۔ دو گنی فصل حاصل کرتے ہیں۔ چوبیسکی سے داپسی پر ہم ایک پست قدر سکھ سے ملے جو اپنے کہنے اور مویشیوں سمیت اپنی اراضی میں زندگی بسر کر رہا تھا۔ میرے ہمراہی ایک سکھ نے جب اسے پوچھا کہ تم کتنے عرصے سے اس طرح رہتے ہو۔ تو اس نے معذرتاً اور تقریباً بھڑائے ہوئے لہجے میں جواب دیا۔ صرف چند مہینے اور معافیہ بھی کہا کہ ہم بہار میں پھر گاؤں واپس چلے جاؤ گے ظاہر ہے کہ اس نے یہ خیال کہ ہم اس کے بغیر اجازت گاؤں چھوڑ دینے پر ناراض ہوں گے۔ اگرچہ گاؤں صرف ... گز کے فاصلے پر ہی تھا۔ اور شاید اس کے کام کی جدت نے اس موضوع کے متعلق اس کی بے چینی میں اضافہ کر دیا یہ واقعہ گونڈات خود معمولی ہے۔ لیکن زمانہ ماضی کی وحشتوں کی داستان بالکل اسی طرح بیان کرتا ہے۔ جس طرح کہ مستقبل کے امریکائی کی زمانہ

حال کے دغدغے بھی اسی معاملے سے متعلق ہیں۔ کیونکہ ڈاکوؤں اور مویشیوں کے چوروں کی دہشت سے بہت سے لوگ گاؤں کی مقابلہ کسی قدر محافظت کو چھوڑنے سے باز رہتے ہیں۔ اسی طرح بلاشبہ مغرب میں بھی ایک مرتبہ جبکہ لوگوں نے فیصلہ والے شہروں یا حفاظت کرنے والے قلعوں کے منائے سے نکل کر اپنی اراضیات پر رہنا شروع کیا تو اسی طرح محسوس کیا تمام ملکوں میں اور ہر زمانے میں زراعت کی ترقی کے لئے تحفظ اور قابل پولیس کی ضرورت ہے۔

ملکیت اشتمال بذریعہ تبادلوں :- آگے بڑھ کر ہم ایک کچے مکان کے پاس پہنچے جو ایک کوئٹے کے نزدیک تھا۔ جس کے چاروں طرف صاف زمین تھی۔ اور تمام گوبر نہایت احتیاط سے ایک کونے میں ذخیر کیا ہوا تھا۔ اس تسداتہائی احتیاط سے مغرب میں بھی کوئی ملکیت صاف نہ کیا جوا ہوگا۔ جتنا کہ یہ۔ اس میں دوسکھ بھائی کام کر رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم اپنے سولیشی دن رات یہیں رکھتے ہیں۔ لیکن رات کو صرف ہم میں سے ایک یہاں سوتا ہے۔ کیونکہ ہمارے کہنے گاؤں میں رہتے ہیں۔ تبادلوں کے تسلسل سے جو انہوں نے اپنے طور پر ترتیب دئے تھے۔ انہوں نے بجائے گاؤں کے چاروں طرف بکھری ہوئی زمین کے تمام اس کوئٹے کے گرد حاصل کرنے کا انتظام کر لیا تھا۔ وسطی پنجاب میں عام طور پر زمین بکھری ہوئی ہے۔ اور جب تک یہ حالت اسی طرح ہے۔ اکثر لوگ گاؤں میں رہنے کو ترجیح دیں گے۔ جو تقریباً مرکز کا کام دیتا ہے۔ جہاں سے ان تمام ٹکڑوں پر جنہیں ملکیت عام طور پر تقسیم ہوتی ہے۔ کچھ نہ کچھ آرام سے پہنچایا جاسکتا ہے۔ جہاں جائیدادیں زیادہ ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہیں۔ اور کنواں اتارنے اور اراضی رہنے کی خواہش بہت زیادہ ہے۔ تبادلوں سے بہت کچھ کیا جاسکتا ہے۔ اس مسئلے کو حل کرنے کا یہ طریقہ جالندھر میں زیادہ ہی زیادہ مقبول ہوتا جا رہا ہے۔ آج دواضران مال نے مجھے بتایا کہ بہت سے لوگ اپنے حلقوں میں اسی طریق سے اشتمال اراضی کر رہے ہیں۔ اور بجائے گاؤں میں رہنے کے نہیں رہتے ہیں۔

اشتمال اراضی بذریعہ امداد باہمی :- جہاں زمین بہت ہی زیادہ ٹکڑوں

میں منقسم ہے۔ اس قسم کی خرابی کا انسداد کرنے کے لئے کسی قسم کی تنظیم لازمی ہے۔ یہ تنظیم امداد باہمی کی ان انجمنوں سے بہم پہنچتی ہے۔ جو خاص طور پر اشتہال اراضی کے لئے بنائی گئی ہیں۔ ان میں سے ۱۵۰ صرف جالندھر میں ہیں۔ اور تمام صوبے میں گزشتہ سات سال میں مجموعی حیثیت سے ۱۴۳ ایکڑ زمین کا اشتہال ہو چکا ہے۔ اشتہال اراضی کی نعمتیں بے اندازہ ہیں۔ نئے کنوئیں اتارے جاتے ہیں۔ پڑانوں کی مرمت کی جاتی ہے۔ سڑکوں تک پہنچنے کا راستہ مل جاتا ہے۔ اور چھوڑی ہوئی زمین زیر کاشت لائی جاتی ہے۔ کاشتکاری زوروں پر ہو جاتی ہے۔ پھل دار درخت لگائے جاتے ہیں۔ اور مقدمہ بازی غائب ہو جاتی ہے۔ مختصر یہ کہ اصل زراعتی ترقی شروع ہو جاتی ہے۔ لیکن اس قدر نعمتیں انجمن کے ہر ممبر کی رضا جوئی۔ اور اشتہال اراضی کے عملے کے انتہائی ممبر کے بغیر حاصل نہیں کی جاسکتیں۔ کیونکہ اس سے پہلے کہ زمین کی دوبارہ تقسیم کی جائے۔ انجمن کے ہر ممبر کی رضامندی حاصل کرنی پڑتی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ صرف ایک انکاری ممبر اپنی رضامندی روک کر ہمنیوں کی محنت کو فضول ثابت کر سکتا ہے۔ بعض اوقات معترض لوگوں کی زمینیں چھوڑنے سے دقت پیش آتی ہے۔ یہ عمل جالندھر میں صرف ایک حالت میں کیا گیا۔ اور اس وقت جبکہ اُسے عملی جامہ پہنایا جا رہا تھا۔ دونوں متعلقہ ممبر یہ محسوس کر کے کہ ہماری رکاوٹ فضول پڑے گی۔ اور یہ کہ ہمارے گاؤں کو ایک ایسا فائدہ پہنچنے والا ہے۔ جس میں ہمارا کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اپنے گاؤں سے ۱۲ میل کا سفر کر کے جالندھر پہنچے۔ بلکہ ایک نے تو اس پر بھی سر تسلیم خم کر لیا کہ اس کی بیوی تمام گاؤں کی موجودگی میں اُسے جوتوں سے سزا دے۔ اس درخواست کو بھی قبول نہ کیا گیا۔ یہی سبب آخر کار عرضی اس شرط پر منظور کر لی گئی۔ کہ وہ نئی سیکم بنانے کی لاگت جمع کرائیں۔ چنانچہ دونوں پشیمان شدہ شخصوں نے اس کے مطابق ۱۸۰ روپے ایک بینک میں جمع کرائے۔ یہ واقعہ اشتہال اراضی کے فوائد اور مشکلات پر گہری روشنی ڈالتا ہے۔

۱. جنوری بندالہ سے جالندھر

کھاوا۔ آج صبح جب ہم بندالہ میں سے گزر رہے تھے۔ تو ذیلدار نے اپنی سیب میں سے چلی کے شورے کا ایک پیکٹ نکالا۔ اُس نے بتایا کہ یہ میں اپنے بیٹے کے کپڑے سے پہلی مرتبہ استعمال کر رہا ہوں۔ میرے بیٹے نے تعلیم کا کچھ حصہ لائل پور زراعتی کالج میں حاصل کیا ہے۔ وہ اُسے اپنے گھوٹوں کے ایک لیت میں استعمال کر رہا تھا۔ جیسے کھاوا کی کمی کے اہتمام ظاہر ہو گئے تھے۔ اس درے میں اُسے کاشتکاروں سے ملاقات کرنے کا جو اس زرخیز بنانے والی شے کو استعمال کرتے ہیں۔ یہ پہلا ہی موقع نہیں ہے۔ لیکن پانچ سال پہلے دیہاتی کو اس قسم کی کوئی چیز استعمال کرتے دیکھنا مشکل تھا۔ اس سم کی دوسری تبدیلی یہ ہے۔ کہ مویشیوں کا گوبر اب ایندھن کے طور پر ناکم استعمال کیا جاتا ہے۔ جتنا کہ ممکن ہے۔ اور کھیتوں کے لئے اس کی زیادہ برکی جاتی ہے۔ اب اس کی جگہ روٹی کی چھڑیاں لیتی جاتی ہیں۔ اور گتے ایک نئی بھٹی کے ذریعے گڑ بنانے کے لطفیل بہت کم ایندھن درکار ہوتا ہے۔ ناگوں میں سے جنہوں نے کل جو ہنسی کے اجلاس میں حصہ لیا۔ اکثر نے یہ بتایا اپنے اب صرف دودھ کاڑھنے کے لئے گرکھے جاتے ہیں۔ اور اس لئے بھی وہ ہمیشہ نہیں استعمال کے جاتے۔

باغبان :- جس علاقے میں سے ہم گزرے نہایت ہی عمدگی سے شت کیا ہوا تھا۔ اور ہر جگہ گتے یا تو کاٹے جا رہے تھے۔ یا رس نکالا جا رہا تھا۔ جب ہم جالندھر کے نزدیک پہنچے۔ تو ہم درحقیقت باغبان کی جنت داخل ہو گئے۔ جہاں زمین کا ٹھیکہ ۱۵ روپیہ فی ایکڑ ہے۔ اور فروخت ۱۵ روپیہ فی ایکڑ ہے۔ جہاں ایک ادائیں کی کاشتکاری اپنے لئے یا کسی پٹھان کے ماتحت تقریباً اتنی ہی پر زور ہے۔ جتنی کہ نیپلز کے نواح میں رہنے والے دیہاتیوں کی۔ جہاں نرم و نازک سبزیوں کو دھند سے بچانے کے نہایت عمدہ پردے بنا کر وہی احتیاط بہ نظر رکھی جاتی ہے۔ اور جہاں پلینٹ کی طرح ادائیں کبے چار یا پانچ انچ کے ساتھ ۲ ایکڑ زمین پر

گزارہ کر سکتا ہے۔ مرد اور عورتیں پو پھٹنے سے منہ اندھیرے تک کام کرتی ہیں۔
 نہایت کفایت شعاری سے رہتے ہیں۔ اور کوئی چیز جو کھیت میں ڈالی جاسکتی
 ہے۔ ضائع نہیں کرتے۔ جب کوئی ان نتائج پر غور کرتا ہے۔ تو وہ یہ محسوس
 کرتا ہے۔ کہ کم از کم یہاں دیہاتی ایسے ہیں۔ کہ انہیں کسی ہوشیار کاشتکار
 سے کچھ سیکھنے کی ضرورت نہیں۔ جالندھر سے میں مشرقی پنجاب کا دورہ ختم کر کے لاہو جانے
 کیلئے ریل میں بیٹھ گیا۔

—————

باب ہفتم لائل پور

زندگی کا نیا معیار

۱۔ جنوری لائل پور سے ٹھیکرانوالہ

لاہور میں چھ دن قیام کرنے کے بعد میں گزشتہ شب ریل سے لائل پور پہنچا۔ آج بعد از دوپہر میں پھر دریائے سندھ کے کناروں اور ملتان کا عزم کر کے اپنی گھوڑی پر بیٹھ کر روانہ ہو گیا۔ ہم لائل پور کی نہری آبادی کے سب سے زیادہ سرسبز علاقے میں سے گزرے جو اس قدر مشہور ہے۔ کہ اس کا بیان کسی تشریح کا محتاج نہیں ہے۔ آج سے تیس سال قبل یہ اس ویران علاقے کا ایک حصہ تھا۔ جو تقریباً لاہور سے شروع ہو کر دریائے سندھ کے کنارے تک پھیلا ہوا تھا۔ اور جو چراہوں۔ گوالوں اور اونٹوں کا گھر تھا۔ اب یہ پنجاب میں سب سے زیادہ سرسبز اور ہندوستان میں سب سے زیادہ خوشحال علاقہ ہے۔ بدقسمتی سے ہماری سڑک نئے طرز کی بجائے پرانے طرز کی تھی۔ اور اس میں جگہ جگہ پتھریں لکیریں اور گڑھے پڑے ہوئے تھے۔ اور کہیں کہیں دور دور تک گہری ریت آجاتی تھی۔ چند میل باہر جا کر ایک تازہ ہل چلائے ہوئے کھیت میں گھوڑیاں پہنے ہوئے دیہاتیوں کا ایک گروہ گاؤں کے ایک سکھ اور مسلمان کی کشتی دیکھنے کے لئے یہاں اکٹلا۔ جب ہم وہاں سے گزرے تو دونوں پہوان ایک سرخ اور دوسرا زرد لنگوٹ پہنے میدان میں اتر آئے۔ ان کے جسموں پر لنگوٹوں کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ انہوں نے حسب معمول مٹی کے بڑے بڑے ڈھیلوں میں کشتی لڑائی شروع کر دی۔ اس سے آگے ہم لہ صیانہ کے سکھوں کے ایک بڑے گاؤں میں پہنچے۔ جہیں نہری آبادی کے تمام گاؤں کی طرح دو سڑکیں گاؤں کے عین وسط میں ایک کنوئیں پر ایک دوسرے کو کاٹتی تھیں۔ سڑکیں بے حد صاف تھیں۔ اس میں شک نہیں کہ وہ اس لئے صاف تھیں۔ کہ بھنگیوں کو ایسا کرنے کے

لئے زمین دی ہوئی تھی۔ کنواں اتنا گہرا ہے۔ دپانی سلج زمین سے ۵ فٹ کے فاصلے پر ہے۔) کہ دیہاتیوں نے چار سقے لازم رکھے ہوئے ہیں۔ جو پانی بھرتے ہیں۔ اور صبح و شام اپنی پانی کی گاڑی کو ایک ایک دروازے پر لے جاتے ہیں۔

عورتوں کا کام۔۔۔ سب سے پہلا گھر جو ہمارے دیکھنے میں آیا پانچ بھائیوں کا تھا۔ جن کے پاس دو مرتبے تھے۔ (۵۶ ایکڑ) اس آبادی کے ابتدائی ایام میں ان کا دادا لدھیانہ سے یہاں آیا تھا۔ اور اُسے ۱/۲ مربع لا تھا۔ باقی نصف مربع انہوں نے اپنی بچت سے خریدا ہوا تھا۔ انہوں نے بتایا کہ اکٹھے رہ کر ہم محض گزارہ کر سکتے ہیں۔ ہم سب کو روٹی مل جاتی ہے۔ اور بس۔ انہوں نے ساتھ ہی کہا کہ ہم اپنے کپڑے خود بناتے ہیں۔ ورنہ یہ بات بھی ناممکن ہو جائے۔ میں نے مسٹر گاندھی کا خیال ظاہر کیا۔ کہ آدمی اور عورتیں سب کاٹیں۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس دولت نہیں ہے۔ اب بھی ہمیں گہیوں میں سے گھاس پات نکالنا ہے۔ ایک خوش شکل ادھیڑ عمر کی عورت جس کے سامنے کے تمام دانت ٹوٹے ہوئے تھے۔ بان کی چار پائی پر بیٹھی ہوئی تھی۔ اور اس کے قریب ہی دو جوان عورتیں کات رہی تھیں۔ جب ہم پہنچے تو جوان عورتوں نے اپنی اوڑھنیوں سے پردہ کر لیا۔ اور پھر کاتتی رہیں۔ البتہ دوسری خوشی سے مسکراتی ہوئی گفتگو کرنے لگی۔ میں نے دریافت کیا۔ آدمی یا عورت دونوں میں سے کون زیادہ محنت کرتا ہے؟ پاس کھڑے ہوئے آدمیوں نے کہا کہ ہم کرتے ہیں۔ عورت نے اس بات پر کوئی جھگڑا نہ کیا۔ وہ کب اٹھتی ہیں؟ پانچ یا ساڑھے پانچ بجے جبکہ ابھی اندھیرا ہوتا ہے۔ پیسے کے لئے نہیں۔ کیونکہ اب کوئی پیتا نہیں۔ بلکہ دودھ بلونے کے لئے۔ میں اتنی صبح نہ اٹھوں۔ لیکن اس نے دونوں کا تنے دالیوں کی طرف سر سے اشارہ کیا۔ نئی بیاہی ہوئی ہیں۔ اور میں کچھ عرصے تک انہیں سویرے نہ جگاؤں گی۔ اور تم سوتی کب ہو؟ آدمیوں میں سے ایک نے کہا عورتیں دس یا گیارہ بجے لیٹ جاتی ہیں۔ لیکن عورت نے اس کی اصلاح کی اور کہا۔ تم دس یا گیارہ بجے لیٹتے ہو۔ اور ہم تم سے پہلے آٹھ یا نو بجے سو جاتی ہیں۔ لیکن ہم تمام دن مشغول رہتی ہیں۔ اور ایک گھنٹہ بھی آرام نہیں ملتا۔ سب نے اس بات کو تسلیم کیا۔ کہ یہ بہت زیادہ ہے۔ اور اس طرح بچوں کی نگہداشت نہیں

ہو سکتی۔ لیکن ہم کیا کریں۔ فصیل خراب ہوتی ہیں۔ اور ہیں سنت محنت کرنی پڑتی ہے۔ دگدگشتہ گہروں کی فصل خراب ہو گئی تھی اور موجودہ روٹی کی فصل بھی تقریباً اتنی ہی خراب تھی، یہاں گاؤں میں عورتیں بالکل وہی کام کرتی ہیں۔ جلدھیانہ میں۔ گھر اور مویشی خانہ جو سب ایک ہی احاطے میں ہوتے ہیں۔ ہر روز صاف کرنے پڑتے ہیں۔ اور کڑا کم گہری چوڑی ٹوکریوں میں بھر کر سر پر رکھ کر گاؤں سے باہر لیجایا جاتا ہے۔ عملی طور پر کھیت کا کام صرف اتنا ہے۔ کہ وہ روٹی چنتی ہیں۔ اور اب جبکہ سینے کی مشین کا رواج ہوتا جاتا ہے۔ لڑکیاں سینا سیکھ رہی ہیں۔ اس گاؤں میں پانچ یا چھ مشینیں ہیں۔ اور تمام گزشتہ چند سالوں میں منگائی ہوئی ہیں۔ جب میں نے پوچھا کہ تم سونے کہاں ہو تو عورت نے کھلے برآمدے میں اس چارپائی کی طرف اشارہ کیا جس پر وہ بیٹھی ہوئی تھی اور کہا اگر ہماری حالت اگر اچھی ہوتی تو ہم اور کرے بنوائیتے کیونکہ یہاں سونے سے سردی لگتی ہے۔

املاک :- وہ گھر جو بالکل پختہ تھا۔ دس سال گزرے جنگ عظیم کے بعد کی گراں قیمتوں کے منافع سے تعمیر کیا گیا تھا۔ اور اس پر ۴۰۰۰ روپے خرچ آئے تھے۔ اس لئے کہ پانچوں بھائیوں نے مزدوری کا تمام کام خود کیا تھا۔ یہ نہایت کشادہ بنا ہوا تھا۔ خرابی میں چوڑی اور چھت اونچی تھی۔ یہ ایک دیہاتی مکان تھا۔ لیکن نہایت شاندار جائے رہائش تھی۔ ایک درازوں والا بڑا خاندانی صندوق ان کی سب سے قیمتی ملکیت تھا۔ اس کی قیمت ہم بولے تھی۔ یہ اُسی طرح کا تھا۔ جیسے زمانہ وسطی میں یورپ میں بنائے جاتے تھے۔ یہ ایک کی دہن کے جہیز میں ملا تھا۔ وہاں ایک لوہے کا صندوق بھی تھا۔ اور چوڑوں میں سے ایک نہایت خوبصورتی سے آراستہ کیا ہوا تھا۔ اور اس پر دس یا بارہ روپے خرچ آئے تھے۔ ان چند چیزوں کے علاوہ زندگی کے اعلیٰ معیار کو ظاہر کرنے والی سوائے مختلف قسم کے برتنوں کی بڑی تعداد کے اور کوئی چیز نہ تھی۔ ایک کمرے میں کئی کے آٹے کا ایک ڈبیر تھا۔ اس کا رنگ گہرا نارنجی تھا۔ گویا اسے عذاب ہوتے ہوئے آفتاب کے دھت میسا گیا تھا۔ خوش قسمتی سے کئی کی فصل اچھی ہوئی تھی۔ اور مالندھری طرح تین ماہ تک وہ اسے ساگ کے ساتھ کھا میں گئے۔ سال کے باقی حصے میں

وہ گھسوں کھاتے ہیں۔ ۳۵ روپے کی ایک ٹوکا کاٹنے کی مشین سے ڈیوڑھی میں گنے کے آگ نہایت تیزی سے کترے جا رہے تھے۔ اور نزدیک ہی صحن میں کڑھی کی ایک بہت بڑی کھری تھی۔ جس کے گرد کھڑے ہوئے مولیشی اپنی شام کی خوراک چبا رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ چیز ہمیں لدھیانہ میں حاصل نہ ہوئی۔ لیکن میں نے جالندھر میں بہت دیکھی ہیں۔ صحن میں کھڑے ہوئے تمام مولیشی مضبوط جسم کے تھے۔ اور انہیں دیکھ کر حصار می۔ بیلوں کی تعریف نکلتی تھی۔ جو ڈسٹرکٹ بورڈ نے اس گرد و نواح میں لوگوں کو دینے ہوئے تھے۔ حال ہی میں انہوں نے کھاد کو گڑھوں میں ڈالنا شروع کیا ہے۔ میں نے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ ذیلدار کا حکم ہے۔ اور یہ ایک اچھا حکم ہے۔ کیونکہ اب نہ ہوا اسے خراب کر سکتی ہے۔ اور نہ بارش۔

ایک چیز جو میں نے پہلے کبھی گاؤں میں نہیں دیکھی ایک سائن بورڈ تھا۔ جو تمام دنیا کو مطلع کر رہا تھا۔ کہ فلاں شخص ایک دید ہے۔ اور دیدک علاج میں بہت ماہر ہے۔ وہ ضلع فیروز پور سے یہاں آیا تھا۔ اس کے پاس عام طور پر دیہاتیوں کی بھیڑ لگی رہتی تھی۔ مگر اس پر بھی وہ جراحی کیلئے چند نیل کے ٹاٹے پر ایک ہسپتال میں جاتے تھے۔ میں نے دریافت کیا کیا تم ہسپتال زیادہ پسند کرتے ہو یا دید؟ انہوں نے کہا جب ڈاکٹر اچھا ہوتا ہے تو ہم اسے پسند کرتے ہیں۔ آج کل بے شک ڈاکٹر بہت اچھا ہے۔ میں نے پوچھا کیا تم کبھی ایسے لوگوں کے پاس بھی جاتے ہو۔ جو تعویذوں سے علاج کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا اب یہ علاج بہت کم ہے۔ صرف بوڑھے آدمی ان پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اس کے باوجود جب ان سے دریافت کیا گیا۔ تم اب بھی منشیوں کی بیماری دور کرنے کیلئے شکر کے آر پار تعویذ لٹکاتے ہو۔ تو وہ کچھ کھسیانے ہوئے اور کہا کہ ہم ایسا کرتے ہیں۔ میں نے کہا تمہارے پاس جھموں کی حفاظت کے لئے کوئی نہ کوئی ہے۔ کیا کوئی تمہاری روحوں کی حفاظت کیلئے بھی کوئی ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس گوردوارہ ہے۔ لیکن گرنہی کوئی نہیں۔ وہی دید گرنتھ صاحب پڑھ دیتا ہے۔ اور جو لڑکے پڑھنا چاہتے ہیں۔ وہ اس کے پاس جاتے ہیں۔ تاہم یہ تسلیم کیا گیا کہ کوئی حقیقی مذہبی تعلیم نہیں دیتا۔

ایک سادھو :- اس سے آگے ہم نے ایک ڈاڑھی والے سادھو کو سڑک سے ذرا پیچے بنے ہوئے ایک کمرے والے گھر کے نیچے لائٹھی سے راستہ ٹٹولتے ہوئے دیکھا قریب کے ایک کنوئیں سے جو بظاہر مسافروں کے آرام کے لئے لگایا ہوا تھا۔ یہ ظاہر ہوتا تھا۔ کہ یہاں خیراتی کام بھی ہوتا رہا ہے۔ سادھو جو کہ ایک کھتری تھا۔ اور نیم کور تھا۔ کئی سال جموں میں رہ چکا تھا۔ سادھوؤں کی طرح گھومتے گھومتے وہ اس نواح میں پہنچ گیا تھا۔ اور چار بھائیوں نے جن کی زمین ہمارے ارد گرد تھی۔ اُسے یہیں رہنے پر راضی کر لیا تھا۔ ایک کمرہ والا گھر اور کنواں اُسی کے لئے تعمیر کئے گئے تھے۔ ڈھول بجایا گیا تھا۔ اور تمام لوگ اداؤں کے لئے جمع ہو گئے تھے۔ اور تیرہویں دن پانی کی تہ پر پہنچ گئے تھے۔ لیکن اس کی آنکھیں جموں کی پہاڑیوں کی سردی کے بعد میدانی علاقے کی گرمی برداشت نہ کر سکتی تھیں۔ جب اس کی نظر جاتی رہی تھی۔ تو وہ آنکھوں کے مشہور ڈاکٹر سے ملنے کے لئے موگا گیا تھا۔ ڈاکٹر نے اُسے ایک عینک دی تھی۔ اس نے کہا کہ اب میں اس کی مدد سے آپ کا چہرہ دیکھ سکتا ہوں۔ لیکن اگر اسے اتار دوں یہ کہتے ہی اس نے عینک اتار دی تو آپ کا چہرہ نظر نہیں آتا۔

لارمی کا ڈرائیور جو میرا سامان یہاں لایا۔ کہتا ہے۔ کہ میں عام طور پر لاٹلی پور اور لاہور کے درمیان چلتا ہوں۔ اور ۵۵ میل کے لئے صرف - ۸/۱۱ کرایہ لیتا ہوں۔ یعنی ایک پیسہ فی میل دن میں سفر کرتے ہوئے میں نے ایک گاڑی دیکھا جو امرتسر کے سکھ جاٹوں نے بسایا ہوا تھا۔

فوجی ملازمت :- مدھیانہ کے سکھوں کے پاس کوآپر یٹ بینک نہیں۔ کیونکہ مفروضہ ان میں سے کوئی بھی مفروضہ نہیں ہے۔ لیکن یہاں دو تین ہیں تیس سے زیادہ ممبر حاضر تھے۔ اور انہیں لین دین کے قوانین میں جرح کرنے کے متعلق خوب واقفیت تھی۔ تمام اچھے نوآباد لوگوں کی طرح انہیں بھی نہری پانی کی قلت اور لگان کی رقم کی زیادتی کے متعلق بہت سی شکایتیں تھیں۔ انہوں نے مسرت سے یہ کہا کہ ہم آخر الذکر کو مفسوخ کرانا نہیں چاہتے۔ لیکن یہ کم ضرر ہو جاتا چاہیے۔ انہوں نے حال ہی کی فصلوں کی کمی کی سخت شکایت کی انہوں نے بتایا کہ ٹیپوں کی فصل بالکل نہ ہوئی تھی۔ اور روٹی کی فصل بھی اتنی

بھی خواب تھی۔ ایک ہوشیار سگر بالٹوئی شخص نے جو پہلے کبھی سپاہی تھا۔ فوجی ملازمت کے متعلق شکایت کر کے اس میں اور اضافہ کیا۔ اس نے کہا کہ اس میں شک نہیں کہ ہمیشہ مفت ملتا تھا۔ لیکن اس میں دودھ شامل نہ ہوتا تھا۔ ان لڑکوں کو جو ہر روز گھر پر لسی پیتے ہیں۔ دودھ صرف ملنا چاہیے۔ اور اس پر زیادہ خرچ آتا ہے۔ اس میں بھی شک نہیں کہ ہمیں وردی کے لئے کچھ ادا نہیں کرنا پڑتا تھا۔ لیکن جب ہمیں اپنے کپڑے اچھے رکھنے پڑتے تھے۔ تو ہمیں مصیبت پڑ جاتی تھی۔ ہماری تنخواہ صرف ۱۰-۱۱ روپیہ ہوتی تھی۔ اور تمام ضروریات پوری کرنے کے بعد آپ سمجھ سکتے ہیں کہ گھر بیچنے کے لئے کیا بچتا ہوگا۔ کام بھی بڑھ گیا تھا۔ ہر روز تین بار صاف آرائی ہوتی تھی۔ اور ہم ہر وقت وردی بدلتے رہتے تھے۔ اس بڑبڑاہٹ میں زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ ۱۸ روپے کی ماہواری تنخواہ اور ساتھ سب کچھ جیسے دوسری جگہوں میں کافی خیال کیا جاتا ہے۔ نوآباد کار کی نظر دل میں نہیں سمائی۔

تعلیم :- جہاں ہم بیٹھے تھے۔ اس کے قریب ہی تیس چالیس لڑکوں کو کھلی جگہ میں تعلیم دی جا رہی تھی۔ ان کا ماسٹر انجمنوں میں سے ایک کا سیکرٹری تھا۔ اس لئے ہم نے تعلیم کے متعلق دریافت کیا۔ صرف ایک دہائی پانچ کیمتوں میں کام کر رہا ہے۔ اور وہ خوب کام کرتا ہے۔ ہم زمینداروں سے زیادہ بہتر۔ کیونکہ وہ صرف کاشت کرنا ہی نہیں جانتا۔ بلکہ پڑھنا بھی جانتا ہے۔ جب یہ دونوں باتیں مشترکہ طور پر سکول میں سکھائی جاتی ہیں۔ تو سکول لڑکے کو اس قابل نہیں بناتا کہ وہ کیمتوں میں کام نہ کر سکے۔ لیکن جہاں صرف پڑھائی ہی پڑھائی ہوتی ہے۔ لڑکا کاشتکاری کے قابل نہیں رہتا۔ ایک دیہاتی نے مجھے پینل سے کہتے ہوئے دیکھ کر کہا کہ آپ اس سے کہتے ہیں۔ ہم یہ نہیں چاہتے کہ آپ ہمارے لڑکوں کو نوکری حاصل کرنے سے منع کریں۔ بلکہ وہ اس بات سے فوراً کہ ایسا نہ ہو کہ اس نظام تعلیم میں کوئی تبدیلی واقع ہو جائے جس کی وجہ سے ان کے بیٹوں کے لئے ملازمت کرنا اور بھی مشکل ہو جائے۔

معیار زندگی :- وہ ملازمت کیوں چاہتے ہیں۔ انہوں نے بتایا کہ ہمارے آباد اجداد جب یہاں آئے تو ان میں سے ہر ایک کو ایک مربع زمین دی گئی تھی۔ ہمارے لئے کافی نہیں ہے۔ اور ہمارے بیٹوں کے لئے اور بھی نا کافی ہوگی۔

کیونکہ یہ ان کے کھانے کے لئے بھی کفایت نہ کرے گی۔ ۱۸۹۱ء میں ضلع کی آبادی ۲۰۰۰۰ تھی تیس سال بعد تقریباً دس لاکھ تھی۔ اگرچہ زمین زرخیز ہے لیکن پھر بھی بوجھ محسوس ہوتا جا رہا ہے۔ اور اگر آدمی بڑھتے رہے۔ تو مصروف وقت آنے کی دیر ہے۔ کہ کشمکش معیار زندگی کو بلند کرنے کے لئے نہیں بلکہ اسے قائم رکھنے کے لئے ہوگی۔ اور لائل پور وسطی پنجاب کے دوسرے گجنان آباد اضلاع سے کچھ زیادہ آسودہ حالت میں نہ ہوگا۔ سابق سپاہی نے کہا اگر پانی کافی ہوتا۔ ان کے لئے ایک بڑا اگر — تو پانچ آدمیوں کا کنبہ مربعہ کے کسے تیسرے حصے پر گزارہ کر سکتا تھا۔

کسی نے اس کی مخالفت نہ کی۔ خوراک تقریباً وہی ہے۔ جو جالندھر میں تھی۔ لیکن کام کم ہے۔ کنویں پر باری لینے کے لئے پو پھٹنے سے پہلے نہیں اٹھنا پڑتا۔ اس وقت اگر کوئی اہم کام ہے۔ تو وہ گتے پیڑنے اور گتہوں کو ڈنڈے کا ہے۔

دو سال گذرے کسی رسالے کی رجسٹر کے سابق دفدار نے پھول گو بھی پیدا کرنی شروع کی ہے۔ اور اس سال ایک اور جاٹ نے آلو بونے شروع کئے ہیں۔ اکثر لوگ چند سبزیاں اپنے لئے کاشت کرتے ہیں۔ لیکن سب نے پرزور طریق سے کہا کہ ہم جینے میں ایک یا دو بار سے زیادہ گوشت کھانے کی اہلیت نہیں رکھتے۔ حسب معمول وجوہات کی بناء پر کوئی مرغیاں نہیں پالتا اُپلوں اور چارے کو مٹرا لیتے ہیں۔ جالندھر کی طرح ایندھن کے لئے بہت کم اپنے استعمال کے جاتے ہیں۔

کچھ تو اس لئے کہ کھاد کی تسد زیادہ کی جاتی ہے۔ لیکن زیادہ تر اس لئے کہ نوآبادی میں کپاس کے پھیل جانے سے کپاس کی چھڑیوں کی تعداد بہت بڑھ گئی ہے۔ اور اس کی بجائے انہیں استعمال کیا جاتا ہے۔ پنجاب کے اکثر حصوں میں جہاں دیہاتی ایندھن کی کمی کی وجہ سے کھاد جلانے پر مجبور نہیں ہوتا وہ اسے زمین کے لئے بچانے میں کافی دور اندیشی سے کام لیتا ہے۔ یہاں پانی پینے کے پانچ کنویں ہیں۔ دو جانوں کے ساتھ گھروں کے لئے ہیں۔ دو بیچ لوگوں کے لئے جنکی تعداد بھی اتنی ہی ہے۔ اور ایک ہندو وکانداروں کے لئے جن کی تعداد تقریباً ایک درجن ہے۔ مشترکہ انتظام سے جاٹ اپنا

پانی مقرر سے بھر داتے ہیں۔ جو ہر ایک کا گھڑا باری باری سے بھر دیتے ہیں۔ چھوٹ چھات پہلے کی نسبت کم زوروں پر ہے۔ اس میں سے اب صرف اس قدر باقی رہ گیا ہے۔ کہ چار اور بھنگی جاٹ کے ساتھ ایک ہی چٹائی پر نہیں بیٹھ سکتے۔ بلکہ دراپرے زمین پر بیٹھتے ہیں۔ گزشتہ ایام میں انہیں کاٹی پرے بیٹھنا پڑتا تھا۔ لیکن وہ آہستہ آہستہ نزدیک کھسکتے چلے آئے ہیں۔

گور و دوارے :- جاٹوں کے ساتھ ہماری گفتگو سے یہ ظاہر ہوتا تھا۔ کہ ان کی حالت حد درجہ زبوں ہے۔ لیکن گاڈل گیہوں اور سرسوں کے سمندر سے جس میں کہیں کہیں گٹے کے چھوٹے چھوٹے جزیروں سے بکھرے ہوئے تھے۔

گھرا ہوا تھا۔ جٹ کی جانے لگی۔ پون چولہ کی جانے والوں۔ یہ مثل نہری آبادی میں ہی بنی ہوگی۔ ہر جگہ کسی نہ کسی چیز کے لئے لوگ گور منٹ کے شکر

گزارہیں۔ لیکن یہ بات نہری آبادی میں بہت کم ہے۔ لوگ وہ دن بھول

جاتے ہیں۔ جبکہ کچھ عرصہ پہلے وہ اس زمین میں جو اب افراط سے غلبہ

پہنچاتی ہے۔ ایک بھی ہل نہ چلتا تھا۔ انہیں اس بات کا بھی بہت کم

احساس ہے۔ کہ سرکار نے نہر کے انجنیئروں کے دماغوں اور مزدوروں کی

محداد سے جو کام سرانجام دیا ہے۔ اس کے بغیر تمام ان لوگوں میں سے جو

۲۵ برس سے کم ہیں۔ اکثر بالکل زندہ نہ رہتے۔ اب یہ حال ہے۔ کہ دو خوبصورت

گور و دوارے گاڈل کی پارسائی اور مول کی تصدیق کرتے ہیں۔ دونو حال ہی میں

بنائے گئے ہیں۔ ایک پر ۷۰۰ روپیہ خرچ آیا ہے۔ اور دوسرے پر ۷۵۰ روپیہ

یہاں دو ہی کی ضرورت تھی۔ کیونکہ گاڈل دو حصوں میں (پتیوں) منقسم ہے۔

اور دونوں سے کوئی بھی ایک دوسرے سے نہیں ملتا۔ میں جوتا اتار کر اور

سگٹ کیس ایک نوکر کو دے کر ان میں سے ایک میں گیا۔ یہ ایک فرخ کرے

پر مشتمل تھا۔ شاید چالیس فٹ لمبا۔ جسکے وسط میں ایک ادھیڑ عمر کا آدمی

اونچے شامیانے کے نیچے بیٹھا گزرتا صاحب پرٹھ رہا تھا۔ وہ ایک معمولی

کھار کا لڑکا تھا۔ اور اپنے کام میں اس قدر مگھو تھا۔ کہ اسے ہمارے داخل ہونے

کی مطلق خبر نہ ہوئی۔ ان تمام لوگوں نے جو میرے ساتھ داخل ہوئے تھے۔ اپنے بہروں سے اسے چھوٹے چھوٹے اپنے آپ کو زمین پر جھکایا۔ لیکن

شامیانے اور گزرتا صاحب کے علاوہ تقدس کو ظاہر کرنے والی اور کوئی

جیز کرے میں نہ تھی۔ کڑیاں سرخ۔ نیلی اور زرد رنگی ہوئی تھیں۔ اور سفیدی کی ہوئی دیواریں کے پچھلے حصے کو منقش کر کے آراستہ کیا ہوا تھا۔ صبح و شام جاٹ یہاں باغ یا دس منٹ کی عبادت کے لئے آتے ہیں۔ اور کہار کا لڑکا ان کے لڑکوں میں سے بعض کو اگر سمجھتا نہیں تو پڑھنا مزدور سکھاتا ہے۔ یہ حقیقت کہ ساٹھ گھرانوں نے تقریباً ۱۵۰ روپیہ گزشتہ دو یا تین سال میں مذہب کے لئے خرچ کر دیا ہے۔ اور اس میں وہ مزدوری شامل نہیں ہے جو بغیر اجرت کے کی گئی۔ ظاہر کرتی ہے۔ کہ یہاں کم از کم مذہب میں جان ہے۔ اگرچہ اس میں اس قدر کافی جان نہ تھی۔ کہ دونو حصوں کی ضروریات پوری کرنے کے لئے ایک عبادت کی اجازت دیتا۔ اور واقعہ یہ ہے۔ کہ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ یہاں عزت نام کو نہیں ہے۔ ایک بات جس کا بھٹ بہت افسوس ہوا یہ تھی کہ اس قدر روپیہ صرف کرنے کے باوجود کسی عبادت کے نقصان میں کوئی خوبصورتی نہ تھی۔ ہندو دکانداروں نے جس میں برہمن کھتری اور ادرے شامل ہیں۔ اس سے کہیں واسطہ درجے کا مندر بنایا ہے۔ لیکن اسے امتیازی شان دینے کے لئے۔ ایک باغ میں تعمیر کیا ہے۔ اور گاؤں میں صرف یہی ایک باغ ہے۔

داٹیاں :- اگرچہ گاؤں نے اینٹوں اور گارے پر اس قدر خرچ کیا ہے اور سکول دیکٹری دجیسری روڑی نکالنے کی چھ کلیں، دونور کتا ہے۔ لیکن اس میں کسی دوسرے گاؤں سے بہتر داٹیاں نہیں ہیں۔ یہاں دو داٹیاں ہیں ایک فقیر کی بیوی ہے اور دوسری چلد کی۔ دونو غیر تربیت یافتہ ہیں۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ گاؤں میں سکھوں اور ہندوؤں کا غلبہ ہونے کے باوجود دونو مسلمان ہیں

۹۔ جنوری تمیکر لوالہ سے چکر لوالہ

فقرا :- آج راستے میں چلتے ہوئے ہم نے پچھلے فقیروں کے متعلق باتیں کیں۔ یہ ایک ایسا موضوع ہے۔ جس کا ذکر اس ڈائری میں کئی بار آچکا ہے۔ کسی نے پیغمبر کی یہ حدیث بیان کی کہ جو شخص اس دنیا میں بھیک مانگتا ہے۔ وہ جب قیامت کے دن دوبارہ پیدا ہوگا۔ تو اس کے چہرے

پر گوشت کا ایک ذرہ نہ ہو گا۔ اگر یہی بات ہے تو پنجاب کے ۹۰۰۰۰۰ فیکری
 کا یہ انتخاب بہت برا ہے۔ ان کی تعداد ۱۹۲۱ء میں صوبے کے پبلک و مرکاری
 تمام ملازموں سے تقریباً چار گنا تھی۔ نو آبادی کے بعض گاؤں نے ان کو اس
 قدر وبال جان سمجھا ہے کہ انہوں نے یہ قانون بنوایا ہے کہ ایک فیکری ایک وقت
 وقت مانگے۔ اور یہ کہ وہ پہلے ایک آدھ سے لے کر چار آدھ تک فیس ادا کرے۔
 اس کا بھیک مانگنے کا حق اسے ایک جھنڈا دے کر محفوظ کر دیا جاتا ہے۔ یہ
 جھنڈا اسے مقامی انجمن اصلاح رسومات کی طرف سے دیا جاتا ہے۔ اور جب
 تک جھنڈا واپس نہیں لیا جاتا۔ کسی کو بھیک مانگنے کی اجازت نہیں دی جاتی۔
 اور نہ ہی کوئی جھنڈے والے فیکری کے بغیر کسی کو بھیک دیتا ہے۔ اسکا اثر نہایت اچھا پڑا ہے۔
 کیونکہ جھنڈا اس وقت تک رکھا جاتا ہے۔ جب تک اس دن کی تمام خیرات حاصل
 کر کے گاؤں کو خالی نہ کر دیا جائے۔ اور دوسرے فیکری دوسرے کی کاٹی ہوئی جگہ پر
 خوشہ چینی کو ناپسند کرتے ہوئے اور اس خیال سے کہ نہ جانے کتنا عرصہ انتظار
 کرنا پڑے۔ اور کہیں چلے جاتے ہیں۔ جس وقت سے یہ تجویز عمل میں لائی گئی ہے۔
 فصلیں خراب ہوتی رہی ہیں۔ پہلے روٹی کی فصل اچھی نہ تھی۔ پھر گہوں کی فصل
 خراب ہو گئی۔ اور اب پھر روٹی کی فصل تقریباً ایسی ہی خراب ہے۔ لوگوں نے
 جو تمام جائیداد اور ہوشیار پور کے اراضیں ہیں۔ یہ کہا کہ خیرات کو محدود کرنے سے خدا
 ہم سے ناراض ہو گیا ہے۔ گاؤں کے پڑے گئے لوگ بہت مشکل سے انہیں اس
 کے برعکس سمجھا سکے۔

ہنری آبادی کے نہایت ترقی یافتہ حصے میں یہ بات بہت عجیب معلوم ہوتی
 ہے۔ کسی کی معروضہ رفتار تغیر کی نسبت پنجاب زیادہ آہستہ تبدیل ہوتا ہے۔
 تقدیر کی تعلیم :- ایک نہایت اہم لحاظ سے نو آبادی ایک خاص تبدیلی پیدا
 کرتی معلوم ہوتی ہے۔ وسطی پنجاب کی مانند یہاں بھی پہلے کی نسبت صورت
 کم باتوں کو تقدیر کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ لوگ یہ دیکھتے ہیں کہ اچھے بیج
 ترقی یافتہ آلات اور کاشت و رکاشت سے اچھی فصل پیدا کی جاسکتی ہے۔
 اور یہ کہ زندگی کی کشمکش میں انسانی سعی ہی اصل جز ہے۔ زندگی کے حالات کو
 بہتر بنانے کی خواہش بھی بڑھ رہی ہے۔ آباد کار محض زندگی کی ضروریات حاصل
 کر کے مطمئن نہیں ہے۔ جیسا کہ متذکرہ بالا دو مضمونوں میں بیان کیا گیا ہے بلکہ بہتر

گھر بہتر لباس اور اپنے بچوں کے لئے بہتر تعلیم چاہتا ہے۔ اور اس پر یہ کہ وہ ان کیلئے کام کرنے کو تیار ہے۔ میرے عملے کے ممبر جو دوسری نہری بستیوں سے واقف ہیں۔ کہتے ہیں کہ تقریباً یہی حقیقت ان کی ہے۔ مثال کے طور پر جونیاں واقعہ ضلع لاہور کی بستی کے مسلمان گردنواح کے گاؤں کی نسبت جہاں کاشتکاری صرف بارش پر منحصر ہے۔ اپنے آپ پر زیادہ بھروسہ رکھتے ہیں۔ اور پاک پٹن جیسے دروازے میں بھی جو حال اسی کی نئی بستی ہے۔ نہر کے اجراء کے وقت سے تغیر نمایاں طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔ اسیں خامی یہ ہے کہ کوئلہ حاصل کرنے کا شوق بھی بڑھ رہا ہے۔

عدم موجود جاگیرداروں کا ایک گاؤں :- راہ چلتے چلتے اتفاقاً طور پر ایک گاؤں میں داخل ہونے سے غیر حاضر جاگیرداروں کی عدم موجودگی ہم پر ہویا ہو گئی۔ شکستہ دیم پلٹ شدہ دیواروں کے ساتھ اس کی ناپسندیدہ بناوٹ انا لہ و کزنال کے بدترین راجپوت دیہات کے مشابہ تھی۔ ہمارے لئے سوتی پلنگ تھیا کئے ہوئے تھے۔ اور ہم گاؤں کے وسط میں کنوئیں کے پاس بیٹھ گئے۔ پٹواری نمودار ہوا۔ اور اس کے ساتھ شوقین دیہاتیوں کا ایک انبوه تھا۔ جو ایک یادو اردوٹا دکانداروں اور ایک ادھیٹر عمر سنار اور اس کے بیٹے پر مشتمل تھا۔ گاؤں کے ۴۵ مربع لا جاگیرداروں کی ملکیت تھے۔ جن میں سے صرف تین ایک سیال ایک سکھ جاٹ اور ایک اردوٹا گاؤں میں رہتے ہیں۔ باقی ماندہ آٹھ ۳ سیال ہم سکھ اور ایک جالندھر کا برہمن سب عدم موجود ہیں۔ باشندوں میں سے اکثر مزارعین ہیں۔ جو پنجاب کے مختلف حصوں مثلاً جنگ لاہور۔ امرتسر۔ جالندھر اور ہوشیار پور سے یہاں کچھ آئے ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی ایک مربع سے زیادہ رتبے میں کاشت نہیں کرتا۔ ۵۰ فیصدی کے پاس صرف نصف مربع ہے۔ اور سب کو اپنی اپنی مرضی پر چھوڑا ہوا ہے۔ سال بہ سال اجارے کا ازسرنو اجرا کیا جاتا ہے۔ اگرچہ تبدیلی کوئی نہیں کی جاتی۔ لیکن پھر بھی بد امنی کی حس پھیل جاتی ہے۔ چونکہ پیداوار کا نصف حصہ جاگیردار کے پاس چلا جاتا ہے۔ اس لئے کوئی بھی فارخ البال نہیں ہے اور نہ ہی کوئی جاگیردار کسی مزارع کو ادا بہم پہنچاتا ہے۔ قرض لینے کے لئے انہیں تین اردوٹا سا ہوکاروں میں سے جو گاؤں میں رہتے ہیں۔ کسی ایک کے پاس جانا پڑتا ہے۔ اور انہیں ۸ یا ۱۵ فیصدی سود ضرر داتا

کرنا پڑتا ہے۔ دام طور پر پہلی شرح سے، کوئی جاگیر دار ان کے لئے عمدہ بیج
 جتیا کرنے کی سعی نہیں کرتا۔ ان میں سے صرف دو کے پاس چارہ کٹرنے کی مشینیں
 ہیں۔ اور ایک کے پاس سرائی کل اور پرسوں کے معاہدہ کے لئے دیہاتی جاگیر
 داروں کے گاؤں کا اس گاؤں سے واضح طور پر مقابلہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔
 کہ یہاں کے مزارعین میں ان کی کوئی بھی خصوصیت نہیں ہے۔ یہ ہر قسم کی ترقی
 یافتہ زراعت سے نا آشنا ہیں۔ اور بھی حال اصلاح یافتہ آمدنی کا ہے۔ چھ ماہ گزرے
 کوئی ان سے دیہاتی بنک کے متعلق بات چیت کرنے آیا تھا۔ لیکن محض اس ڈر
 سے کہ بنک کا محض مزارعین پر کوئی تصرف نہ ہوگا۔ یہ ارادہ ترک کر دیا۔ مجھے ایک
 امریکن پروفیسر کا قول یاد آیا "قلہ دبا اور لڑائی کے بعد دیہاتی مخلوق کے لئے سب
 سے بڑی چیز جو وقوع میں آسکتی ہے۔ وہ جاگیر دار کی غیر جانبداری کی عادت ہے۔ پٹواری
 نے کہا کہ میرے حلقے کے پانچ گاؤں میں سے ایک اور بھی ایسا ہی ہے۔ میرے
 محلے نے کہا کہ یہ ایک تمثیلی گاؤں ہے۔ اور یہاں کے باشندوں کی حالت بدترین
 ہے۔

سووی روپیہ چلانا۔ اردوؤں کی موجودگی کی وجہ سے روپیہ چلانے کے متعلق
 گفتگو ہونے لگی۔ ساہوکار و کاشتکار دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ زیادتی اور
 بے گار کے دن گزر چکے ہیں۔ اور ساہوکار کی خوش نصیبی زمیندار کی خوش بختی
 سے وابستہ ہے۔ ایک اردو نے کہا کہ زمیندار مشکلات میں ہے۔ اور اسی لئے
 ہیں۔ بھی وقت ہے۔ وہ صرف فصل میں سے ادا کر سکتا ہے۔ اور اگر فصل نہ ہو۔
 تو وہ بالکل ادا نہیں کر سکتا۔ اس بات پر زور دیا گیا۔ کہ گزشتہ ایک دو سال سے
 جب سے فصلیں متواتر نکلی ہوتی رہی ہیں۔ یہی حال رہا ہے۔ دونوں سناروں میں
 سے ایک نے اسکی تصدیق کی۔

تجارت کا ایسا برا حال رہا تھا۔ کہ اس نے ۲۱۰۰ روپیہ موٹر لاری پر لگادیا تھا۔
 اور اس میں بھی کوئی فائدہ نہ ہوا تھا۔ کیونکہ وہ بھی خراب ہو گئی تھی۔ اور وہ اس وقت
 کنویں کے پاس مترک حالت میں پڑی تھی۔ ساہوکار زراعت پیشہ ساہوکاروں
 کی برابری کا بھی شکار تھا۔ میرے محلے کے ایک ممبر کا بیان ہے۔ کہ صرف
 لاٹل پور تحصیل میں غالباً ۱۰۰۰ زراعت پیشہ لوگ روپیہ قرض دینے والے ہیں۔

زیورات :- چونکہ دو سند وہاں موجود تھے۔ ہم نے زیورات کے متعلق گفتگو کی انہوں نے بتایا کہ اب زیورات نہیں خریدے جاتے۔ کیونکہ خراب فصلوں کے تواتر نے ہر ایک کی جیب خالی کر دی ہے۔ اور سب جگہ عورتیں بہت کم پہنتی ہیں۔ دو سال گذرے تمام ضلع کے کپڑوں کے بکھڑے یہ فیصلہ کیا تھا۔ کہ اسے بالکل ترک کر دیا جائے۔ بہت سے لوگوں نے جتنا کچھ ان کے پاس تھا۔ بیچ دیا تھا۔ اور اس کی بجائے زمین خرید لی تھی۔ اور یہ آٹے دن کی بات ہے۔ کپڑوں عورتیں بغیر زیورات پہنے شادی پر جاتی ہیں۔ نو آبادی کے ہر گاؤں میں ایک سنا رہے۔ اور وہ جو کپڑوں کے گاؤں میں ہیں۔ نقل مکانی کر کے شہر وں میں جا رہے ہیں۔ نوجوان سنا نے کہا کہ میں بھی ایسا کرنے کے لئے عز کر رہا ہوں۔ تحصیل (ٹوبہ ٹیک سنگھ) میں۔ پچاس انجن باٹے اصلاح رسومات دیں۔ اور جاٹ اور اراچیں دو فرقوں میں جنکی وہاں اکثریت ہے۔ یہ جانتی ہیں کہ وہاں ہر ایک گاؤں میں ایک ایسی انجن ہوتا کہ شادیوں اور دیگر رسومات کفایت شعارانہ طریق پر انجام دینا ان کے لئے آسان ہو جائے۔

ارائیں عورتیں :- نو آبادی میں اراچیں ایک نہایت اہم اور قابل ذکر قوم ہے۔ جالندھر میں ہم نے انہیں کسان اور سبزی بوئے والوں کی حیثیت میں دیکھا تھا۔ بحیثیت کاشتکار صرف سکھ جاٹ ان پر فوقیت رکھتے ہیں۔ اور وہ بھی ہمیشہ نہیں اور سبزی کاشت کرنے کی حیثیت وہ سوبے بھر میں اول نمبر پر ہیں۔ یہ ذہنیت انہیں تکالیف اٹھانے کی لا محدود قوت کی وجہ سے حاصل ہے۔ اس شل میں اُسے مجلاً ظاہر کیا گیا ہے۔ سہ راہیں کمان تائیں پچھوں شاہیں مائیں۔ مطلب یہ کہ جب کام ہوتا ہے۔ تو راجی وہاں موجود ہوتا ہے۔ اور جب نہیں ہوتا تو وہ غائب ہو جاتا ہے۔ ایک افسر بندوبست انہیں کنوئیں کا غلام کہہ کر پکارتا ہے۔ اور ایک اور یہ کہتا ہے۔ کہ وہ اُس جگہ کامیاب ہوں گے۔ جہاں محنت نہ کرنے والی دوسری قریں فاقہ کشی کر نیگی۔ آدمی تقریباً ہر جگہ محنت سے کام کرتے ہیں۔ لیکن عورتیں ہمیشہ ایسا نہیں کرتیں۔ آخر الذکر سے وہی توقع رکھی جاتی ہے۔ جو ان کے گرد و نواح میں رہنے والے جاٹ اپنی عورتوں سے رکھتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ اراچیں جاٹ سے کم مرتبہ رکھتا ہے۔ اور جب عورتوں کا معاملہ سامنے آتا ہے۔ تو کم درجے والے عام طور پر اپنے آپ کو بلند مرتبہ والے کے سامنے

میں ڈھال لیتے ہیں۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں۔ اپنی عورتوں سے کھیتوں میں کام کرانے کے متعلق جاٹوں کی یہ روش بیاس کے شمال اور جنوب میں مختلف ہے۔ یہی فرق اراعیوں میں بھی ہے۔ امرتسر میں اراعیں عورت کپاس پھننے کے سوا کچھ نہیں کرتی۔ لیکن جالندھر اور ہوشیارپور میں وہ فرانس اور اسٹریا کے دیہاتیوں کی بیویوں کی طرح ہل چلانے کے علاوہ باقی سب کام کرتی ہے۔ اور بونے کاٹنے کو ڈائی کرنے اور کنواں چلانے میں بھی امداد دیتی ہے۔

ایک تعلیم یافتہ اراعیں نے جو کبھی فوج میں تھا۔ اور اب نوآبادی میں رہتا ہے۔ یہ کہا کہ یہ ظلم ہے۔ چونکہ آدمی انہیں اپنے تابع رکھنا چاہتے ہیں۔ وہ انہیں محنت کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ میں نے اکثر دیکھا ہے۔ کہ بچے روتے روتے اپنی ماؤں کے پیچھے جا رہے ہیں۔ اور وہ انہیں آرام دینے کے لئے اٹھا بھی نہیں سکتیں۔ کیونکہ ان کے سروں پر گوبر کی ٹوکری ہے۔ ایک اور اراعیں نے جو کہ تعلیم یافتہ بھی تھا۔ اس سے زیادہ کام کرنے والوں پر رحم کھانے کی طرف راجب نہ تھا۔ اس نے کہا کہ اسیں شک نہیں کہ انہیں بچوں کی نگہداشت کے لئے وقت نہیں ملتا۔ لیکن یہ احتیاج کی صورت میں ہے۔ اور یہ بہتر ہے۔ کہ وہ کام کریں بہ نسبت اس کے کہ ان کے خاندان قرض کا شکار ہو جائیں۔ اگر احتیاج نہ ہوتی تو پھر یقیناً ان کے لئے کم محنت کرنا بہتر ہوتا۔ اسیں غلامی کی کوئی بات نہیں۔ اس کے برعکس عورت بھی ہمیشہ یہی کہتی ہے۔ مگر اُس نے تسلیم کیا اور ایک اور اراعیں نے جو موجود تھا۔ اس پر معنا مندی ظاہر کی کہ ۵۰ فیصد ہی سے زیادہ عورتوں کو کبھی کبھی اور ۵ یا ۱۰ فیصد ہی کو ہمیشہ ان کے خاندانوں سے مار پڑتی ہے۔ ایک مرتبہ اس نے آباد کاروں کو معاشرتی رسومات کے اخراجات کم کرنے کے لئے ایک انجنین کا اجرا کرنے کی ترغیب دی تھی۔ اس پر اُسے یہ جواب ملا تھا۔ کہ اگر ہم ایسا کر لیں۔ تو ہماری روٹی پکانے اور لانے کا کام کون کرے گا۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہ عورتیں ہڑتال کر دیں گی۔ اور ایک مرتبہ ایک دوسرے ضلع میں انہوں نے زیورات کی رسمی واجبات کو چھوڑنے سے انکار کر کے تقریباً ہڑتال کر دی۔ تا دقتیکہ آدمیوں نے جو کہ سکھ جاٹ اور بہت زیادہ مشرابی تھے۔ رواجی شراب پیتی چھوڑ دی۔ اگرچہ اس سے آدمیوں کے جذبات کو بہت شعلیں لگی۔ لیکن انجام کار سر تسلیم خم کر دیا۔ اور اس طرح انجنین رسومات نے جو ہال بنائی تھی۔

منڈی جانے پر کھانے کیلئے غلام جاتا تھا۔ لیکن جہاں میں رہتے تھے۔ ان کے پاس سوائے دودھ کے اور کچھ نہ ہوتا تھا۔ خشک سالی میں وہ دور دور بکھر جاتے تھے۔ ایک نحیف بوڑھے آدمی نے جسکے بازو پر ست اور بالوں کا مجموعہ تھے۔ اور جسم اب بھی قمیص سے بے بہرہ تھا۔ یہ کہا کہ چودہ برس کی عمر میں میں نے اپنے باپ کے اونٹوں کے ساتھ احمد آباد تک سفر کیا تھا۔ جو سمندر سے زیادہ دور نہیں ہے۔ اس نے جزیروں کے غل وقوع کے متعلق تفصیل سے بتایا۔ کئی مرتبہ وہ مہلی ہو گیا تھا۔ جو یہاں سے تیس منزل کے فاصلے پر ہے۔ اس نے رانیہ سرسہ حصار اور بہوانی کا نام لے کر راستہ بتایا۔ جیسے پہل مجھے شبہ تھا کہ آیا یہ بوڑھا بڑھاپے کے تحمل کے سوا اور کہیں گیا بھی تھا۔ یا نہیں کیونکہ اُسے اجمیر یاد نہ آتا تھا۔ لیکن چند غیر معروف جگہوں کے نام لینے کے بعد اس نے دفعۃً کوہ آلو کا ذکر کیا۔ وہ کسی تاجر کی سوداگری کا سامان مثلاً باجرہ۔ کھانڈ وغیرہ لے گیا تھا۔ اور اسے تیس منڈیوں کے لئے ۱۴ روپیہ فی اونٹ دے گئے تھے۔ بیس یا بائیس سال کی عمر میں وہ فوج کے ساتھ قندھار گیا تھا۔ گمان یہ ہے کہ سترہویں میں گیا ہوگا۔ اس طرح اس کی عمر ۷۰ برس کی ہوتی ہے۔ وہ خود کہتا ہے کہ ۸۰ سال کی ہے۔ اور وہ ایسا ہی دکھائی دیتا ہے۔ اسے گزشتہ زندگی کے بہترین ہونے میں کوئی شبہ نہ تھا۔ اس نے بتایا کہ اس وقت نہ لانا تھا نہ باہنا یعنی نہ ادھار لیا جاتا تھا۔ اور نہ نقد دیا جاتا تھا۔ اب زمین کا لگان ہی سبب کچھ نہیں جاتا تھا۔ اور سب مقروض ہیں۔ (درحقیقت بیٹھک کے پندرہ ٹبروں میں سے ۹ مقروض تھے) پہلے دودھ کی انزال ہوتی تھی۔ اب پانی بھی نہیں ہے۔ اس لئے مویشیوں کے لئے چارہ نہیں۔ ضروریات بھی بہت کم تھیں اور کوئی ٹکر نہ تھا۔ اب لوگ زیادہ ہو گئے ہیں۔ اور زمین پرانی ہو گئی ہے۔ اس کی باتوں کے خلاف کوئی آواز نہ اٹھی۔ لوگ خراب فصلوں کے تواتر سے دبے ہوئے تھے۔ اور کسان محض ہونے کی وجہ سے وہ اس زندگی کی تکالیف سے حیران تھے۔ جس کے لئے صدیوں کے عمل سے ان میں فطری شعور پیدا نہ ہوا تھا۔ جالندھر میں جب لوگوں کے پاس کافی پانی نہیں ہوتا۔ تو وہ اونٹوں پر سوار ہوتے ہیں۔ یا نقل مکانی کر کے سمندر پار چلے جاتے ہیں۔ یہاں وہ چاہی کا شند کاری سے بالکل نا آشنا ہیں۔ اور شاید ہی نقل مکانی کرتے ہیں۔ انہوں نے زیادہ سے زیادہ یہ کیا کہ بغیر کسی توقف کے محکمہ ہیر کے گزشتہ پانچ سال کے

پر یہ کہ تعلیم یافتہ طبقہ کی رائے بختہ طور پر ایک ہی بیوی کے حق میں ہوتی جاتی ہے۔

ایک نیک خاتون :- اراستیں عورتیں عام طور پر پردہ نہیں کرتیں۔ کیونکہ وہ ایسا کرنے کی طاقت نہیں رکھتیں۔ کیونکہ پھر اسی طرح اونچی ذات کی واس حالت میں راجپوتوں کی بے پردی کرتے ہیں۔ اگر وہ ایسا کرنے کے قابل ہوتے ہیں۔ تو وہ پردہ داری کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ سپاہی نے بتایا کہ ہمارے گھر پردہ کیا جاتا ہے۔ کچھ مذہب کے خیال سے اور کچھ ڈور کی وجہ سے۔ گھر سے باہر ہماری عورتوں کی سلامتی نہیں ہے۔ ہم ابھی تک اس قدر تعلیم یافتہ نہیں ہیں کہ ہم عورت کو بغیر کسی رغبت کے دیکھ سکیں۔ بہت سی دوسری عورتوں کی طرح جن کا ذکر میں نے اسی دورے میں سنا ہے۔ اس کی بیوی گذشتہ سالوں سے مختلف قسم کا کوئی کام سیکھتی رہی ہے۔ وہ کروشیا کا کام کرتی ہے۔ میز پوش آئنا بند اور دریائیں بناتی ہے۔ پانچ سال گذرے اس نے ایک کپڑا سینے کی مشین خریدی تھی۔ ادواب گاؤں میں سات یا آٹھ مشینیں ہیں۔ اس کے متعلق غیر معمولی بات یہ ہے کہ وہ عربی اور اردو دونوں زبانوں میں تعلیم یافتہ ہے۔ اور اسے گاؤں کی لڑکیوں کو دونوں زبانیں پڑھانے کا شوق ہے۔ وہ ان کو سینا اور کشیدہ کاری بھی سکھاتی ہے۔ گاؤں کی ایک اور عورت لڑکیوں کو قرآن شریف پڑھنا سکھاتی ہے۔ لیکن اسکی بیوی کی طرح محبت کی وجہ سے نہیں

فدہرب :- مسلمان سپاہی کا خیال تھا کہ پہلے کی نسبت اب زیادہ مذہبی تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن عمل نہیں۔ بہت کم تلا قرآن شریف کو ترجمے کے ساتھ سمجھ سکتے ہیں۔ اور لڑکے اور لڑکیوں میں سے ایک تہائی سے زیادہ کو اسی طرح سے پڑھایا جاتا ہے۔ وہ بھی اس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں کرتے۔ چونکہ تعلیم تقریباً صرف عربی الفاظ تک ہی محدود ہے۔ اس لئے اسے نہ پڑھانے والا سمجھتا ہے۔ اور نہ ہی پڑھنے والا۔ جمعہ کی نمازیں ہفتہ داری خطبے میں کسی قدر عام تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن غالباً اس فیصدی سے زیادہ تلا اسل و غلط نہیں کہتے۔ میر ملا سے کچھ زیادہ پوچھا نہیں ہے۔ اس کا کام محض یہ ہے کہ وہ اخوت کے متعلق دیہاتیوں کی جہالت سے فائدہ اٹھاتا رہے۔ نو آبادی کے ۲۵ سے ۳۰ فیصدی اراستوں نے اب اس کے بیٹوں سے بھات پائی ہے۔

نمازوں کے متعلق یہ ہے کہ اگر وہ دن میں باقاعدہ وضو سے پڑھی جائیں تو تقریباً ۴ گھنٹے صرف ہوتے ہیں۔ پندرہ منٹ پلو پھٹنے کے وقت صبح کی نماز کے لئے بیس منٹ۔ بعد از دوپہر ظہر کے لئے دس شام کے وقت عصر کے لئے ۱۵ مغرب یا غروب آفتاب کی نماز کے لئے ۵ اور ۵ منٹ رات کو عشا کی نماز کے لئے۔ اگرچہ نمازیں اتنا وقت لگتا ہے۔ لیکن دن بھر کے سخت کام کے دوران میں اسکی وجہ سے نمازہ دم ہونے کا وقفہ ملتا رہتا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ کاشتکار کو نہانے کے لئے مجبور کرتی ہے۔ خواہ یہ غسل کتنا ہی سیردنی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ ہر ایک نماز سے پہلے وضو کرنا پڑتا ہے۔ عورتوں اور آدمیوں میں سے تقریباً ۲۰ فیصدی پوری نمازیں پڑھتے ہیں۔ اور اسی قدر لوگ رمضان کے روزے رکھتے ہیں۔ تاوقتیکہ وہ گرمی کے موسم میں آئیں۔

اس صورت میں ان میں سے صرف نصف روزے رکھتے ہیں۔ نماز پڑھنے والوں کا اندازہ بہت کچھ وہی ہے۔ جو مجھے اللہ کہیں بتایا گیا تھا۔ لیکن ان لوگوں کا جو روزے رکھتے ہیں۔ بہت کم ہے۔ کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ نو آبادی میں دیہاتی اپنی قوت برداشت ضائع کر رہا ہے۔

فرقہ داری اور سستی: دوسرے دیہاتیوں کی طرح یہاں بھی فرقہ داری بہت کم ہے۔ انتخاب کے موقع پر اس کا احساس تیز ہو جاتا ہے۔ اور جاٹ جاٹ کے لئے۔ ارا عین ارا عین کے لئے اور جانگلی جانگلی کے لئے رائے دیتا ہے لیکن پھر جلدی مردہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ دیہاتیوں کی زندگی ایک دوسرے پر اس قدر منحصر ہے۔ کہ وہ ایسے بکھیرا دل کو زیادہ دیر تک سہبر نہیں ہونے دے

سکتے۔ البتہ تنازعات بہت کافی ہیں۔ لیکن یہ ذاتی رقابتوں اور پڑوس کو نقصان پہنچا کر اپنے آپ کو اٹھانے سے پیدا ہوتے ہیں۔ میرے سپاہی دوست نے بتایا کہ سیاسی دلچسپی ان لوگوں تک محدود ہے۔ جو اخبار پڑھتے ہیں۔ اور باقی نہ اسے جانتے ہیں۔ اور نہ سیردنی دنیا کی پرواہ کرتے ہیں۔ انکیش کو دبال جان سمجھا جاتا ہے۔ دیہاتی اپنی قوم کو امداد پہنچانے کیلئے یاد و دست کی امداد کرنے کیلئے رائے دیتا ہے۔ لیکن وہ خیال یہ کرتا ہے۔ کہ یہ ایک دن کا کام ضائع کرتا ہے۔ کیونکہ اُسے اس سے کیا نفع ان کیلئے مستی

سے کہیں زیادہ مفردی گزارہ ہے۔ اس کا جسم و دماغ اسی میں لگا رہتا ہے۔ اس وقت میرے گاؤں میں ایک یا دو اخبار آتے ہیں۔ لیکن جوں جوں تعلیم کی اشاعت ہوگی

زیادہ اخبار آئیں گے۔ اور فرقہ داری۔ بھی پیسے گی۔ کیونکہ اخبارات اسکی متواتر تحریک کرتے ہیں چونکہ اس کے کہنے کا ایک رکن پنجاب کونسل میں ہو آیا تھا۔ میں نے اس سے پوچھا تم اسے کہاں تک پسند کرتے ہو۔ اس نے کہا کہ یہ مسلسل پریشانی کی زندگی ہے۔ کیونکہ جس کسی نے اپنے کسی رشتہ دار کو آگے بڑھانا ہوتا ہے یا کس کو ٹٹنے کی چکی لگوانی ہوتی ہے۔ اس پر امداد یا سفارش کیلئے دباؤ ڈالتا ہے۔ ایکشن بذات خود بھی بہت گراں ہے۔ ظاں و ظلاں نے اور اس نے ایک امیدوار کا نام بتایا پھلی مرتبہ انتخاب میں کھڑے ہونے پر ۱۰۰۰۰ روپیہ خرچ کیا تھا۔ میں اسے مبالغہ سمجھ لیتا اگر ایک اور امیدوار جسے میں کسی اور جگہ طایہ نہ مان لیتا کہ اس لے ایک ناکامیاب مقابلے کے لئے۔ ۱۵۰۰۰ روپیہ دے۔ ۱۲۵۱ پونڈ صرف کیا تھا۔

مغزنی پنجاب :- اب ہم جنگ میں ہیں۔ یہ حقیقت ایک نہایت عمدہ کچی سڑک کے جس پر ہم چل رہے تھے۔ دفعۃً افق تک سمندر کی طرح پھیلی ہوئی ریتی پہاڑیوں کے نیچے غائب ہو جانے سے ناخوشگوار طریق پر منکشف ہوئی۔ ایک لمحے میں ہم انسانی قوت ارادی کی خردوار دنیا سے تقدیر کی بجز دنیا میں ہم پہنچ گئے۔ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ یہ دنیا ضلع میں غالب تھی۔ لیکن اب اس میں کہیں کہیں جان باقی ہے۔ اور چند میلوں کے بعد ہم پھر انسان کی مسرت خیز رنگزار یوں میں آ گئے۔ اور ایک بار پھر اپنے گرد ننھی گیہوں کی زمردین سبزی اور نیشکر کے سنہری جویرے دیکھے۔ چرانوالہ میں ایک نئی وضع کے لوگ مجھے ملنے آئے۔ بے دہ اور کاسنی جیسے رنگ والے نمایاں اور تقریباً عتابی ناک اونچی رخساروں کی بڈیا اور سیاہ چمکدار اور آدمی لٹکی ہوئی زلفیں لئے ہوئے تھے۔ اگر ان کی مردانہ صورت نہ ہوتی تو وہ زمانے نظر آتے یہ مغزنی پنجاب کے لوگ تھے۔ انکے اطوار و گفتگو ہور اور اسکے پانچ دریاؤں کی نسبت ملتان اور سندھ سے بہت افترا لیتی ہے۔

باب ہشتم جھنک

جاگیردار۔ ساہوکار اور بیمبر

۲۰ جنوری چیرالوالہ سے بلوانہ۔

ضلع :- اب ہم ٹھیک مغربی پنجاب میں ہیں۔ اس علاقے میں چوڑی خالی جگہیں تینڑو کرکڑاٹی سردی اور جھلنے والی گرمی ہے۔ اس کی صورت اتنی مکروہ ہے۔ جتنی کہ شیدکان کی تاہم صبح و شام طلوع و مغرب آفتاب کی خوبصورتی سے مکمل تغیر رہتا ہو جاتا ہے۔ دیہاتیوں میں ہے ایک ایک فرد اپنے آپ کو خدا اور اس کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا سچا خادم تسلیم کرتا ہے۔ لیکن درحقیقت وہ جاگیرداروں۔ ساہوکاروں اور پیروں کے غلام ہیں۔ دیہاتے سندھ کے ساتھ ساتھ شمال میں ہزارہ سے لے کر جنوب میں سندھ تک انسانی مقدر پر ان تینوں کی حکومت ہے۔ اگرچہ یہ لوگ کم و بیش تمام صوبے میں پائے جاتے ہیں۔ لیکن کہیں اس قدر قوی نہیں ہیں۔ اس وقت ہم ابھی ایسے رتبے میں ہیں جہاں لائبل پور کی نہروں سے آبپاشی کی جاتی ہے۔ لیکن ہم نے اس کا وہ حصہ چھوڑ دیا ہے۔ جہاں وسطی پنجاب کے گاؤں میں پرورش پائے ہوئے دیہاتی جاگیردار آباد ہیں۔ اور یہ اُس علاقے کے ابتدائی باشندوں میں سے ہیں۔ جو نہری پانی کے آجانے سے خاندان بدیشیوں سے دیہاتیوں اور چرواہوں سے کاشتکاروں میں تبدیل ہو گئے ہیں۔

نئی ویرانی زندگی :- اس علاقے کا نام بار ہے۔ یہاں کی سابقہ زندگی کل بنک کے اجلاس میں واضح طور پر بیان کی گئی تھی۔ اس کے ممبر کایا جاٹ تھے۔ وہ گذشتہ ایام میں عرب کے بدوؤں کی طرح سردی کے موسم میں چراگاہ بہ چراگاہ پھرا کرتے تھے۔ خوب بارش ہونے کے بعد ایک یا دو مہینہ آباد ہو جاتے تھے۔ لیکن گرمی میں حرارت کے خوفناک اثرات ہمیشہ ان کو آگے وکیل دیتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ان دنوں میں کوئی قمیص نہ پہنتا تھا۔ اور نہ ہی دن میں دو مرتبہ سے نیا کھاتا تھا۔ جن کے پاس کھائے کے ادنیٰ ہوتے تھے۔ انہیں ایک منڈی سے دوسری

ایک اور دوکا ج کئے۔

شادی اور کثرت ازدواج :- اراعیں اگر کم کثیر الاولاد ہوتے تو انہیں کم کام کرنا پڑتا ہے۔ ان کے بڑے بکنے زیادہ تربیچین کی شادی کی رسم کا نتیجہ ہیں۔ جس کے متعلق ہم نے جالندھر میں بھی سنا تھا۔ تاہم لڑکے سولہ یا سترہ برس تک شادی نہیں کرتے۔ فوجی اراعیں کے چار بچے ہیں۔ اور چونکہ ان میں سے دو کالج میں ہیں۔ اور - (۱۰۰) ماہوار خرچ پڑتا ہے۔ وہ لازمی طور پر یہ شکایت کرے گا کہ صرف ایک مربع پر کبے کا گذارہ مشکل ہے۔ میں نے دریافت کیا کہ تہیں کبھی یہ بدائش پر قابو رکھنے کا خیال آیا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ہاں میں نے اس کے متعلق بحث کی ہے۔ لیکن بخیر تعین ہے۔ کہ تمام جنگ مسلمان اسے مذہب کے خلاف سمجھیں گے۔ میرے عملے کے ایک مہر نے کہا کہ اگرچہ شہر لاہور مذہبی میں اس پر بحث ہوتی ہے۔ لیکن گاؤں میں کسی کو خیال بھی نہیں۔ میں نے ذکر کیا کہ میں نے سنا ہے۔ کہ وسطی پنجاب کے سکھ اس پر عمل درآمد کرتے ہیں۔ ایک اراعیں نے کہا کہ ان کے ہاں لڑکیوں کی کمی کی وجہ سے شادی اس قدر گراں ہو گئی ہے۔ کہ بہت سے لوگوں نے مل کر ایک سی۔ بی۔ یو۔ پر اکتفا کیا ہے۔ اس کے برعکس میرے والد کے ہاں کئی بیویاں تھیں۔ وہ میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ یہ کوئی آسان شے نہیں۔ کیونکہ میری والدہ اب اپنے خاوند کے ساتھ نہیں رہتی بلکہ میرے پاس رہتی ہے۔ اس دورے میں میری تحقیقات کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ سوائے نوآبادیوں کے اور مغربی پنجاب کے ایکٹ سے زیادہ بیویاں کینگاڑن بہت کم ہے۔ میرے عملے کے مہر کہتے ہیں۔ کہ فاضل پور کی نوآبادی میں یہ رسم مسلمان راجپوتوں کی نسبت اراعیوں میں اور سکھ جاٹوں کی نسبت مسلمانوں میں بہت عام ہے۔ واضح طور پر اسے یوں کہا جاسکتا ہے۔ کہ اراعیوں کے گاؤں میں ایک بیوی سے زیادہ رکھنے والے تین ہونگے تو مسلمان جاٹوں کے گاؤں میں دو اور سکھ جاٹوں کے گاؤں میں صرف ایک۔ جنوب مغربی پنجاب میں یعنی اس علاقے میں جو ہم سے آگے ہے۔ اکثر بڑے بڑے جاگیردار اس مشکوک عیاشی میں پھنس جاتے ہیں۔ لیکن نوآبادیوں میں اور اس سے زیادہ وسطی پنجاب میں عورتوں کی بہت بڑی کمی پہلی بیوی کے ہم چلے دو سری بیوی حاصل کرنے کو مشکل بنا دیتی ہیں۔ ہوشیار پور اور جالندھر میں اکثر عورتوں میں جائیداد خواہ اس قدر کم ہو۔ کہ دوسری بیوی کا اجازت نہیں دیتیں۔ اس

دوران میں بہم پہنچائے ہوئے پانی کی قلت کی شکایت کی اور اپنی تباہی کا گلہ مل طریق سے گورنمنٹ پر الزام دھردیا۔

اپنی امداد آپ کرنا۔ اگر نہز کا پانی ہے کی نسبت کم بہم پہنچتا ہے۔ تو اس کا نعم البدل یہ ہے۔ کہ زمین کے نیچے پانی کی سطح ابھر رہی ہے۔ اور اب پانی سطح زمین سے صرف ۳۴ فٹ نیچے ہے۔ اس گہرائی پر کنوئیں اتارے جا سکتے ہیں لیکن صرف ایک آدمی نے جو بنک کا پریذیڈنٹ ہے۔ عمل کو شکایت پر ترجیح دی ہے اور ایسا کیا ہے۔ ذاتی سرمایہ نہ ہونے کی وجہ سے اس نے اسے حتی المقدور کفایت شمارانہ طریق پر انجام دیا ہے۔ اینٹوں کو جانے کیلئے اس نے سیمنٹ کی بجائے گارا استعمال کیا ہے۔ اور پانی کی پینپھ کے لئے بجابے لوہے کے ڈولوں کے مٹی کی ٹنڈیں استعمال کی ہیں۔ کیونکہ لوہے کے ڈولوں پر ۱۲۰ روپے اور صرف ہو جاتے کنوئیں کے پھٹوں اور ان کی امدادی چیزوں کے لئے اس نے اپنی زمین میں سے معمولی ترافٹی ہوئی لکڑی استعمال کی ہے۔ اس پر بھی کنوئیں پر ۱۰۰۰ روپیہ لاگت آئی ہے۔ تمام چیز بحیثیت مجموعی کسان کو اپنی امداد آپ کرنے کی اور اس امداد کی جواسے اس کام کے دوران میں بہم پہنچی ایک اچھی مثال تھی۔ کیونکہ جھنگ کوا پر ٹیو مارکیٹنگ بنک نے بھی اسے کافی رقم قرض دی تھی۔ لیکن اسے اپنے ساتھیوں پر ایک فیصلہ حاصل تھی۔ وہ امداد اس کے تین بھائی جن کے ساتھ وہ رہتا تھا ہم مربعوں کے مالک ہیں۔ جبکہ دوسروں میں سے اکثروں کے پاس نصف یا اس سے کم مربعا ہے۔ جس میں سے سوائے نہایت اچھے کاشتکاروں کے باقیوں کے پاس اس قسم کے حوصلہ افزا کام کرنے کے لئے بہت کم روپیہ بچتا ہے۔ اس نے اس سے کماحقہ فائدہ اٹھایا ہے۔ کیونکہ اس نے کنوئیں کے پاس ایک چھوٹا سا باغ لگوایا ہے۔ جس میں سنگترے اور آموں کے درخت ہیں۔ اور دو میٹھن ہل ایک چارہ کاٹنے کی مشین اور ایک فصل خریف بونے کی مشین خریدی ہے۔ اس نے کو ٹیوٹر کے گتے بھی کاشت کئے ہیں۔ اور محکمہ زراعت کو اپنے کمیتوں میں سے ایک کمیت کو بطور تشریحی کمیت استعمال کرنے کی اجازت دی ہے۔ یہ تمام باتیں لائل پور میں شکل سے دیکھی جا سکیں گی۔ اور ابھی جھنگ باقی ماندہ نو آبادی سے ایک نسل نیچے ہے۔

چہ چارہ۔ جب ہم پراثری سکول کے صحن میں داخل ہوئے۔ جہاں کہ بنک کا اجلاس کیا گیا تھا۔ تو ایک طرف پانچ فٹ سے لے کر دوسری طرف تین فٹ تک ایک درجن لڑکوں نے قطاروں میں کھڑے ہونے سلام کیا۔ تین فٹ والے سرے پر چار سالہ شکستہ حال لڑکے اپنی گروں میں تعویذ منڈھی ہوئی چاندی کی دو بنجیریاں پہنے ہوئے تھے۔ ایک اندھیرے سے ڈرتا تھا۔ اور چلاتا ہوا جاگ اٹھتا تھا۔ اس کا ڈر مٹانے کے لئے ایک پیر نے دل کے ساتھ رکھنے کے لئے تعویذ دیا تھا۔ دوسرا بیمار پیدا ہوا تھا۔ اور متواتر علیل رہنے کی وجہ سے اسے تعویذ پر تعویذ دئے گئے تھے۔ یہاں تک کہ اس کے پاس چھ ہو گئے تھے۔ اور وہ ان تمام کو پہنے ہوئے تھا۔ ان کے مجموعی اثر نے حسب منشاء نتیجہ پیدا کیا تھا۔ اور وہ اب مضبوط تھا۔ ان میں سے بعض اُسے ایک افسر مال نے دئے تھے۔ جو وہاں موجود تھا۔ آخر الذکر نے بتایا کہ یہ تعویذ تین ذرائع سے ہم پہنچائے گئے تھے۔ ایک قرآن شریف دوسرے تعویذ کی کتابوں اور تیسرے ان تعویذوں سے جو باپ سے بیٹوں کے پاس آئے ہیں۔ اور وہ اکثر پڑ مردہ جسموں وق کر نے والی روحوں اور پریشان خیالوں کے علاج کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔ جیسا کہ میرے باپ نے مجھ سے پہلے کیا ہے۔ میں اسی طرح یمونوں طریقے استعمال کرتا ہوں۔ محبت و جدائی جنون کو دور کرنے اور ان کا اثر مٹانے اور بنجار کے لئے بھی عملیات موجود ہیں۔

یو سیرو۔ اس کے اپنے بہت سے مرید تھے۔ جو عثمان۔ ڈیرہ اسماعیل خاں اور سندھ جیسی دور دراز جگہوں میں رہتے تھے۔ لیکن وہ ۱۹۱۲ء سے ان سے نہیں ملا تھا۔ اب یہ کام اُس کا خالہ زاد بھائی کرتا تھا۔ پیروں میں پرانا عقیدہ ہر جگہ راسخ ہے۔ لیکن سندھ میں سب سے زیادہ قوی ہے۔ پرانے زمانے میں وہاں لوگ پیروں سے اس قدر عقیدت ظاہر کرتے تھے۔ کہ مرید اُس آگ کی خاک جمع کر لیتا تھا۔ جو مات بھر پیروں کو گرم رکھتی تھی۔ اور اُسے بیمار ہی کے ایام تک جمع رکھتا تھا۔ اور اُس وقت اسے دکتے ہوئے اعضاء کے لئے استعمال کرتا تھا۔ بینک کے ممبروں نے کہا کہ ہم اب بھی عملیات اور اپنے پیروں کی دعاؤں کے موثر ہونے پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور اگر ہم پہلے سے کم خیرات دیتے ہیں۔ تو اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ

ہماری تفصیل خراب یں۔ ان کا پیر ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ جس کی وہ چھ نسلوں سے خدمت کرتے آئے۔ ہر شخص حسب توفیق اسے پیش کش دیتا تھا۔ اور ایک روپیہ سے کم اور ۵۔ ۱۰ روپے زیادہ کوئی نہ دیتا تھا۔ لڑکے کی پیدائش یا شادی پر پیش کش زیادہ ہوتا ہوگا۔ لیکن لڑکی پر نہیں (پھر وہی میسر تفریق ہے، یہ نذرانہ شاید بھینس بیل یا گھوڑی کی صورت میں دیا جاتا ہو گا۔ گذشتہ گلہ بانی کے ایام میں جب ان کے پاس روپے نہ ہوتے تھے۔ وہ ہمیشہ مویشی دیتے تھے۔ کسی نے کہا کہ پیروں کے متعلق صرف اس قدر تغیر ہوا ہے۔ کہ لوگ اب ان کی موجودگی میں چار پائیوں پر بیٹھ جاتے یں۔ جبکہ پہلے وہ ہمیشہ زمین پر بیٹھتے تھے۔

مرشد ۱۔ پیروں کے علاوہ بہت سے دیہاتی مرشد یا روحانی رہنما رکھتے یں۔ لیکن ایک گاؤں میں تمام لوگ ایک ہی رہبر نہیں رکھتے۔ ان کے مرشدوں میں سے ایک سیالکوٹ دوسرا جہلم تیسرا منٹگہری اور چوتھا ہزارہ کاربنے والا ہے۔ صرف ایک ممبر کا پیر و مرشد ایک ہی آدمی ہے۔ مرشد اپنے پیروں کے پاس پیروں سے کم جاتے یں۔ مثال کے طور پر پانچ یا چھ سال کی عدم موجودگی کے بعد چند ماہ گزرے گاؤں میں آیا تھا۔ وہ گوجرہ سے سوار ہو کر آیا۔ تین یا چار سو آدمیوں میں غلط کیا ان کو نمازیں پڑھنے روزے رکھنے چوری اور ناچ سے بچنے کے لئے حکم دیا۔ اور اگلی صبح چل دیا۔ وہی پیش کش جو پیر کو دئے گئے تھے۔ اسے بھی دئے گئے یں۔ نے پوچھا کیا کوئی زکوٰۃ دیتا ہے۔ ایک زمیندار نے کہا کہ تپھلے سال میں نے جو کچھ دوکان میں سے کمایا تھا۔ اس میں سے ۱۰ روپے خیرات کئے تھے۔ یہ دوکان نصف مزع زمین کاشت کرنے کے علاوہ تھی۔ پرنڈیٹ نے ساتھ ہی کہا کہ میں زکوٰۃ دیا کرتا تھا۔ لیکن ان کو اتارنے اور کچھ زمین خریدنے کی وجہ سے میرے پاس سال کے اتمام پر کچھ نہ بچا سکا۔

مسجد میں مشتمل کہ تعلیم ۲۔ مرشد اور پیر کے علاوہ دو ملا یں۔ لیکن مسجد صرف ایک ہے۔ ایک صرف عربی پڑھ سکتا ہے۔ دوسرا اداج کے مطابق اردو بھی پڑھتا ہے۔ اور اس کے پاس قرآن شریف کا اردو ترجمہ بھی ہے۔ گلہ بانی کے زمانے میں جبکہ مسجد جھڑ اور کیر کی شاخوں سے گھری ہوئی خالی جگہ تھی۔ اس کا باپ اس قلم کا ملا ہوا کرتا تھا۔ وہ خود بھی لڑکے اور لڑکیوں کو قرآن شریف

پڑھنا سکھاتا تھا۔ میں نے پوچھا پھر لڑکے لڑکیوں کو سکول میں کیوں نہ اکٹھا پڑھایا جائے؟ انہوں نے کہا کہ سکول میں لڑکے بڑے ہوتے ہیں۔ اور یہ مناسب نہیں ہے۔ کہ وہ لڑکیوں کے ساتھ پڑھیں۔ مسجد میں سب چھوٹے ہوتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ آٹھ یا نو برس کے۔ کیونکہ قرآن شریف پڑھنا سیکھنے میں عام طور پر دو سال سے زیادہ نہیں لگتے۔ اور مولوی پر ہم اعتبار کرتے ہیں۔ چونکہ ماسٹران میں بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے ساتھ ہی جلد ہی سے کہا کہ ہم ماسٹر پر بھی اعتبار کرتے ہیں۔ لیکن ممکن ہے۔ وہ کل دوسری جگہ بیٹھا جائے۔ اور اسکی بجائے ایک ایسا شخص جس پر ہم بھروسہ نہیں رکھتے یا کوئی ہندو ہی آجائے۔ اس سے زیادہ کوئی بات نہیں کہی گئی۔ ان علاقوں کے سکول گورڈ گاؤں کے سکولوں سے زیادہ صاف ہیں۔ سکول کیلئے دیہاتی بنک کے پریذیڈنٹ نے چلندہ گھر دیا ہوا ہے۔ دیہاتی زندگی رفاہ عام کے بے لوث کاموں سے پڑھنے۔

مولشی صفائی اور کھاد۔ مولشیوں کو گاؤں سے باہر رکھنے کا رواج یہاں کی زندگی کا ایک ایسا پہلو ہے۔ جسے اگر وسطی پنجاب کا آباد کار نقل کرے تو اس کے لئے بہتر ہوگا۔ ہر شخص اپنی زمین میں ایک چھپر ڈالتا ہے۔ اور مولشیوں کو رات کو وہیں رکھتا ہے۔ اور گھر کا ایک شخص ان کے پاس سوتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ گاؤں صاف ستھرا ہے۔ یہاں مسکینوں یا مسلمان بے ہوشے جھنگیوں کے دو تین گھر ہیں۔ لیکن وہ جھاڑ نہیں دیتے۔ مولشیوں کے زمرے میں ایک بات یہ بھی ہے۔ کہ گوبر سے اُیلے نہیں بنائے جاتے۔ جہلم جیسے زیادہ گنجان آباد اضلاع میں درخت آبادی سے بہت کم ہیں۔ لیکن یہاں غیر مزدور زمین اور درخت بہت کافی ہیں۔ اگرچہ وہ قد کے چھوٹے اور بکھرے ہوئے ہیں۔ لیکن پھر بھی بے شمار ہیں۔ اس لئے کڑی دودھ کو آہستہ آہستہ ابالنے کے علاوہ ہر چیز کے لئے استعمال کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ حق کے لئے بھی۔ دودھ کے لئے۔ وہ جنگل میں سے مولشیوں کا دھوپ میں سوکھا ہوگا گوبر اٹھلاتے ہیں۔ ضائع کرنے سے بچنے کی یہ ایک اچھی مثال ہے۔ اس طرح تمام کھاد جو دستیاب ہو سکتا ہے۔ زمین میں ڈالا ہے۔ اور تمام تحقیق میں بظاہر ہی رواج ہے۔ اس کے برعکس ذرا عتی ترقی کی سلامت صرف یہ ہے۔ کہ یہاں چارہ کاٹنے کی مشینیں ہیں۔

سید اور پیری مریدی :- اس سے آگے چل کر ہم ایک سیدوں کے گاؤں میں ٹھہرے جہاں ایک بینک کا معائنہ کیا۔ جو ۱۹ ممبروں پر مشتمل تھا۔ اور نہایت زبوں حالت میں تھا۔ انہوں نے تقریباً -/۱۴۰۰۰ روپیہ دینا تھا۔ تمام کے تمام پیر تھے۔ اور پیری مریدی کرتے تھے۔ ان کا ادھادقت دور دور بکھرے ہوئے مریدوں سے خیرات جمع کرنے میں صرف ہو جاتا تھا جسب معمول پانی کی قلت اور فصلوں کی خرابی کی شکایت سننے کے بعد میں نے ان سے کہا کہ جب تک تم پیری مریدی کرنے سے باز نہیں آؤ گے۔ تم کبھی بھی راہ راست پر گامزن نہیں ہو سکتے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ اس میں کوئی شک نہیں۔ کہ پیری مریدی بڑی ہے۔ لیکن یہ ہمارا دستور ہے۔ اور ہم اسے چھوڑ نہیں سکتے۔ ان کے اس غیر متوقع اعتراف سے قوت حاصل کر کے میں نے ان میں اور پہلے گاؤں میں جہاں کوئی پیری مریدی نہ کی جاتی تھی۔ اور تمام قرضہ صرف -/۱۴۰۰۰ روپیہ تھا۔ متبادل کر دکھایا۔ انہوں نے مسئلہ قسمت کی پرزور تشریح کرتے ہوئے جواب دیا۔ اور آخر کار اس امر کی تفصیل کی کہ ان کی منلوک اگمالی ان کے علاوہ باقی تمام لوگوں کی خطاؤں کا نتیجہ تھی۔ پہلے بینک میں بھی اس کے مدعا اور کارکردگی کے متعلق کچھ دھندلا سا تصور تھا۔ لیکن یہاں تو مطلقاً کوئی خیال ہی نہ تھا۔ یہاں معاملات لائٹل پور اور جالندھر سے بالکل مختلف تھے۔ اس گاؤں میں ایک تاجم شدہ بیماری شفاخانہ تھا۔ اس کی موجودگی سے لوگ خوش تھے۔ لیکن انہوں نے یہ تسلیم کیا کہ جب ان کے مویشی بیمار پڑتے تھے۔ تو وہ انہیں گاؤں کے دروازے میں سے انویز کے نیچے سے گزارنے کو ترجیح دیتے تھے۔ البتہ اسسٹنٹ بیطار لٹے ہوئے اعضا کو جوڑنے کے لئے زیادہ اچھا تھا۔

۲۱ جنوری بلوانا سے جھنگ

آج ہم ایک ایسے گاؤں میں پہنچے جو ان دیہاتیوں کے قبضے میں تھا۔ جو سرکاری طور پر جراجم پیشہ اقوام کے افراد کہلاتے ہیں۔ وہ اپنے آپ کو خاندانی بلوچ کہتے ہیں۔ انہوں نے سرکاری بیان کی سخت شکایت کی اور کہا کہ ہم سات لپشتوں سے جھنگ میں رہتے چلے آئے ہیں۔ اور جب لوگ ہمیں جراجم پیشہ کہہ کر دیکارتے ہیں۔ تو ہم شرم کے مارے پانی پانی ہو جاتے ہیں۔ ایک چالیس سالہ آدمی

نے اور بھی دناحت سے بتایا اس نے کہا کہ ایک اور ضلع میں مجھے پولیس کے محکمہ میں بطور سپاہی ملازم رکھا گیا۔ اگرچہ میں ۲۵ روپیہ ماہوار پر ہیڈ کانسٹیبل تھا۔ ایک ۷ روپیہ کے کانسٹیبل نے مجھے اپنا بستر اٹھا کر لے جانے کے لئے اس طرح کہا گویا کہ میں تھکی تھا۔ اس نے کہا کہ تم جراثیم پیشہ اقوام سے تعلق رکھتے ہو۔ میری سخت بے عزتی ہوئی اور میں نے استعفا دے دیا ہم سائنسی یا خانہ بدوش نہیں ہیں۔ جو میں اس طرح پکارا جائے۔ ہماری قوم خاندانی ہے۔ جنگ عظیم میں ہم نے ۱۰۰ رنکرٹ ڈٹے تھے اور ہم سرکار کے لئے اپنے گلے کھٹوانے کے لئے تیار تھے۔ جب ہم واپس آئے تو ہم میں سے بہت سے آدمیوں کو امرتسر کی ریفارمیٹری (دو جگہ جہاں تہذیب سکھائی جاتی ہے) میں بھیج دیا گیا۔ وہ وہاں چار سال کے لئے نظر بند تھا۔ اور اب بیس دن کی چھٹی پر اپنے گھر آیا ہوا تھا۔ وہ کچھ اس طرح بول رہا تھا۔ جسے معصومیت نے ولیسر بنا دیا ہو۔ لیکن جب اس سے ایک سوال پرچہ کر یہ حقیقت معلوم ہوئی کہ اسے ۱۹۱۵ء میں سات سال کی قید ہوئی تھی۔ تو اس پر لوگوں میں ہنسی کی ایک ہلکی سی لہر دوڑ گئی۔ بعد میں مجھے نہایت معتبر ذرائع سے معلوم ہوا کہ اس گاؤں کے بلوچ اول درجے کے مولشی چڑانے والے ہیں۔ اور اپنے کام میں کملاڑیوں کی سی روح اور کاریگروں کی سی مہارت پیدا کر رہے ہیں۔ میرا خبر رساں اس بات پر شرم لگانے کے لئے تیار تھا۔ کہ میں لاہور کے کسی گھوڑے کا نام لوں اور وہ اسے ۲۴ گھنٹے کے اندر اندر چڑالیں گے۔ ادائیگی کے لئے پہلی سی دولت نہ ہونے کی صورت میں میں نے اس امر کو منظور نہ کیا۔

تعلیم۔ گاؤں کو دیکھنے سے یہ بات ظاہر نہیں ہوتی کہ یہاں ہمیشہ درجہ دار رہے ہیں۔ نہ صرف وہاں بنک ہے۔ بلکہ لڑکے اور لڑکیوں کے لئے ابھی ابھی لازمی تعلیم جاری کی گئی ہے۔ لیکن اس وقت تک کوئی اچھا نتیجہ نہیں نکلا۔ میں نے پوچھا کیا انہیں تعلیم کی ضرورت تھی۔ سب نے ایک آواز ہو کر اقرار کیا اور جب میں نے پوچھا کیوں تو انہوں نے غیر متوقع فہمیدگی سے جواب دیا۔ اس لئے کہ ہمارے لڑکوں کو ملازمت ملی جائے۔ اور وہ ساہوکار کے حسابات اور قرآن شریف پڑھ سکیں۔ سکول کا ہوش مندانہ پہلو یہ تھا کہ نصف کنال زمین لڑکوں نے سبزیاں کاشت کرنے کیلئے تیار کی ہوئی تھی۔

لڑکیوں کا سکول :- لڑکیوں کا سکول ہیڈ ماسٹر کی بیوی کے ہاتھ میں تھا۔ لڑکوں کی نسبت لڑکیاں زیادہ درج حبس تھیں۔ اگرچہ سکول میں ہمارے معائنہ کرنے کی توقع نہ تھی۔ لیکن پھر بھی ۵۴ میں ۲۴ حاضر تھے۔ ہیڈ ماسٹر اور اسکی بیوی شہر سے آتے ہیں۔ علامات سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ لڑکیوں کو ایسی باتیں سکھائی جا رہی ہیں۔ جو گاؤں کی نسبت شہر کے لئے زیادہ موزوں ہیں۔ لپکانے پینے اور دھونے کے اسباق نہایت اچھے ہیں۔ لیکن جبکہ لڑکیاں اپنے کپڑوں پر کشیدہ کاڑھنا۔ چارپائیوں کے لئے نواڑ۔ خاوندوں کے لئے آزار بند اپنے کام کے لئے لڑکیاں اور اپنے گھر والوں کے لئے چکیں اور چٹائیاں بنانا سیکھ رہی ہوں۔ تو انہیں میز پلوں سے تباہ کر دیتے ہیں۔ لیکن اس وقت تک کی سادہ دھاتی زندگی کا جزدانہ تفکیریں۔ یا ممکن ہے۔ کہ آئندہ مفید طور پر ایسی ہو جائیں۔

دیہاتی پیر :- اگر لڑکیوں کا سکول نئی روشنی کا منظر تھا۔ تو گاؤں میں بہت سی چیزیں ایسی بھی تھیں۔ جو پرانی تہذیب کا نمونہ تھیں۔ ان میں سب سے زیادہ امثال ایک پیر تھا۔ جو ضلع لائل پور سے اس گاؤں اور گرد و نواح کے بلوچ گاؤں سے نذرانے جمع کرنے آیا ہوا تھا۔ وہ ماہ ستمبر سے یہاں تھا۔ اور اس وقت سے کھانا مفت کھاتا رہا تھا۔ اسیں تقدس کی لاغری نہ تھی۔ بلکہ مضبوط سائڈ کی طرح ہلکا سا موٹا پایا تھا۔ میں نے پوچھا آج کل پیروں کا کیا حال ہے۔ اس کا جواب چوڑے طبعانی دریاؤں کی زمین کا اٹھ لئے ہوئے تھا۔ اس نے کہا کہ ہر جگہ بڑا اعتقاد (سیدھا) ہے۔ اور بڑی ایمان داری ہے۔ جن لوگوں کا اعتقاد اچھا ہوتا ہے انہی کی کشتیاں سلامتی سے کنارے پر آتی ہیں۔ بلاشبہ اسے زمانے میں کوئی نقص نظر نہ آتا تھا۔ اس گاؤں میں چونکہ ہر ایک مالے میں باری باری نہر کا پانی آتا ہے۔ اس لئے رواج یہ ہے۔ کہ اس زمین کو جو اس کے گزادے کے لئے عیلمدہ کی جوئی ہے۔ چوگنڈہ پانی دیا جائے۔ اور چونکہ مالے پانچ ہیں۔ دہر ایک باری باری چودہ دن تک بہتا ہے۔ پندار کانی ہوتی ہے۔ اور اسے کاشت بھی نہیں کرنی پڑتی۔ یہ بھی اس کے مرید کر دیتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ بیج بھی ڈال دیتے ہیں۔ اور زمین کا لگان بھی دیدیتے ہیں۔ وہ فصل خریف کی روٹی اور نانج میں سے اپنا حصہ لینے آتا ہوا تھا۔ ہر ایک گاؤں نے ایسا انتظام نہیں کیا تھا

دیتے ہیں۔ اور باقی نقدی کی صورت میں دیدیتے ہیں۔ لیکن ساہوکار کے ساتھ لین دین کرنے میں غلہ دینے کو ترجیح دیتے ہیں۔

سہل ادھار :- کوئی ساہوکار حاضر نہ تھا۔ لیکن اس کا نشان تقریباً ہر ایک دیہاتی پر تھا۔ نہروں کے آنے سے پہلے قرض کا زیادہ بوجھ نہ ہوتا تھا۔ کیونکہ ہر ایک غائب و پیش ہر اونٹ کے لئے جو اس کے گھر پیدا ہوتا تھا۔ سات روپیہ سے زیادہ قرض نہ لے سکتا تھا۔ یہ روپیہ وہ گورنمنٹ کو اونٹ چرانے کی فیس دینے کیلئے ادھار لیتا تھا۔ اس کے بدلے میں وہ ساہوکار کو اونٹ دیدیتا تھا۔ لیکن تین سال تک اور اس وقت تک کہ وہ کام کرنے کے قابل ہو اسے اپنے پاس رکھتا تھا۔ پھر وہ اسے قرض کی ادائیگی میں دے دیتا تھا۔ یا اگر بد قسمتی سے یہ مرجاتا یا چوری ہو جاتا تو اس کے نام سات روپے سود در سود کے حساب سے بلکہ دئے جاتے۔ اب لین دین ایک آدمی روپیہ کا نہیں ہے۔ بلکہ بیسیوں کا ہے۔ بینک کے ۲۸ ممبروں میں سے ۲۷ کو -/۱۸۰۰۰ سے زیادہ روپیہ دینا ہے۔ ایک شخص جس کے پاس ایک مربع سے کچھ زیادہ ہے۔ -/۲۰۰۰ روپیہ دینا ہے۔ جب میں نے اس قدر زیادہ قرضہ کی وجہ دریافت کی تو صرف یہ جواب ملا کہ یہ سب کچھ پیٹ کے واسطے کیا گیا ہے۔ اور سود در سود سے اس قدر زیادہ بڑھ گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ عذر بھی پیش کیا گیا۔ کہ ساہوکار نے دھوکا بازی بھی کی تھی۔ یہ گاؤں روپیہ کو ایسے ہاتھوں میں دینے پر جو اس کا استعمال نہ جانتے ہوں۔ خوب روشنی ڈالتا ہے۔ حقیقت تو یہ ہے۔ کہ زمین اور پانی کے عطیے نے ان کی یہود گردنوں میں چکی کا پاٹ لٹکا دیا ہے۔ اب یہ معلوم کرنا مشکل ہے۔ کہ زیادہ مفروض لوگوں کو کس طرح سیدھی راہ پر لایا جائے۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں پانی دو اور ہم سب کچھ ادا کر دیں گے۔ لیکن زیادہ پانی حاصل کرنے کا صرف یہی ایک طریقہ ہے۔ کہ کنویں اتارے جائیں اور اس کیلئے انہوں نے تانے کیا اور کہا کہ ہمارے پاس پیسہ نہیں ہے۔

پانی اور کنویں :- جہاں کہیں ہم جاتے ہیں۔ بار بار زیادہ پانی کی مانگ ہے۔ اور اس بات کی سخت شکایت ہے۔ کہ پہلے کی نسبت پانی کم آتا ہے۔ جب ہم اس گاؤں سے گذرے دو لمبی عورتیں ہمیں گذرتے ہوئے دیکھ کر بت بن کر کھڑی ہو گئیں اور اپنی شرمیلی آنکھیں زمین میں گار کر بے حجابانہ آواز میں چیخ کر

اجتہاج کرتے ہوئے بولیں۔ اگر زیادہ پانی نہ دیا گیا تو ہم اور ہمارے بچے یقیناً مر جائیں گے۔ ان لوگوں کی جو نہروں کے انجام پر رہتے ہیں۔ یہ عام شکایت ہے۔ پانی کی سطح ۲۵ فٹ نیچے ہونے کی وجہ سے اس کا اظہار علاج یہی ہے۔ کہ کنوئیں اتارے جائیں۔ جہاں لوگ حوصلہ مند اور بقول ذیلدار دیہاتی زمیندار ہیں۔ آزادانہ طور پر ایسا کیا جا رہا ہے۔ اور ذیلدار کے اپنے گاؤں میں ۳۵ کنوئیں اتارے جا چکے ہیں۔ لیکن آج اور کل جیسے علاقوں میں جہاں لوگ دیہاتیوں کے نہیں بلکہ خانہ بدوشوں کے بچے ہیں۔ کنوئوں کا رواج نہیں ہے۔ تاہم ان میں بھی زیادہ حوصلہ مند اور دراندیش لوگ اس علاج کو کام میں لاتے ہیں۔ اور اس گاؤں میں بھی تیرہ یا چودہ سو پوہ صرف کر کے چار کنوئیں لگائے گئے ہیں۔ ایک قابل ذکر گھر ب۔ گاؤں میں اتفاق سے میں نے نہایت ہی قابل ذکر گھر دیکھا۔ جو اس شخص کی ملکیت تھا۔ جس کے پاس ڈیڑھ مریچ تھا۔ اور کھانے والے صرف چار تھے۔ اور اسی لئے وہ غارِ اہل تھا۔ مکان سارے کا سارا بچتا تھا۔ اور صرف ایک کمرے پر مشتمل تھا۔ درحقیقت ایک میہمان خانہ جس کے سامنے ایک گارے سے پانچواں چوڑا چبوترہ شیشے کی طرح آنا صاف تھا۔ کہ میں ایک لمبے کے لئے اس کے پاس سے گزرتا ہوا رک گیا۔ کمرہ بھی اتنا ہی صاف تھا۔ اور اسیں بے شمار اقسام کی چیزیں نہایت قریب سے لگی ہوئی تھیں۔ اور بہت سی چیزوں سے خوبصورتی کا احساس ٹپکتا تھا۔ ایک سرے پر گھڑوں کی دو قطاریں تھیں۔ بیٹن آگے اور پندرہ پیچھے تمام ایک دوسرے کے اوپر رکھے ہوئے۔ ان کا گہرا سرخی مائل بھورا رنگ اور غوانی رنگت کی چاشنی لے ہوئے تھا۔ اور ان پر خوش سنا نقوش بنے ہوئے تھے۔ گھر کے مالک نے انہیں قریب کے ایک گاؤں میں دیکھا تھا۔ اور ۴ آنے نی گھڑے کے حساب سے قیمت ادا کی تھی۔ کمرے کے دوسرے سرے پر شیشم جلیسی پالش کی ہوئی لکڑی کا ایک شاندار کجاوہ تھا۔ جس پر پیتل کی گول گول ٹمکیاں لگی ہوئی تھیں۔ اسے ایک خوش رنگ غالیچے سے جو کالیہ سے ۴ روپے میں خرید گیا تھا۔ ڈھانپا ہوا تھا۔ بڑی دیوار کے ساتھ ساتھ سرخ نقوش والے پالیوں کی چار پائیوں کی ایک نادر قطار لکڑی کے دروازوں والے مونڈھے جن میں سے ہر ایک میں آئینہ لگا ہوا تھا۔ اور آٹھ یا نو ٹرنک تھے۔ ان کے اوپر دو طاق تھے۔ جن

میں ہر قسم کے پیتل کے برتن اتنے چمکدار اور اس قدر با ترتیب رکھے تھے جتنا کہ انگلستان میں ایک کٹیا میں رہنے والی نہایت محتاط بیوی اپنے برتنوں اور کڑاہی کو رکھتی ہے۔ لیکن ایک یسٹ روغن کے دوغالی ٹین کے ڈبوں کو اسی طرح رکھنے کا خیال دل میں نہ لاتی۔ یہاں یہ قطلہ کے سرے پر رکھے ہوئے تھے۔ اور نہایت مناسب معلوم ہوتے تھے۔ کیونکہ ان کی ظاہری شکل کو خوبصورت پھولدار نمونوں سے منقش کر کے بالکل بدل دیا گیا تھا۔ ایک طرف اور چار پائیاں بڑی تھیں۔ اور ایک طرف لمافوں لٹکیوں کا ڈھیر بڑا تھا۔ لماف نیلے اور پیلے رنگ کے تھے۔ اور مٹان سے خرید کٹے گئے تھے۔ اور پر ایک نہایت ہی سچی ہوئی چھت تھی۔ جسے کراچی کے سبز رنگ کے ہوئے گارڈ سے سہارا دیا ہوا تھا۔ اس کے وسط میں ایک بڑا آئینہ لگایا ہوا تھا۔ لیکن اس میں کھڑکی کسی قسم کی نہ تھی صرف ایک دروازہ تھا۔ میں نے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ ہمیں ڈور تھا کہ ہوا چلنے سے گرد افند نہ آئے۔ اور ان چیزوں کو خراب نہ کر دے۔ اس جواب سے مجھے لندن کے ان گھروں کی یاد آئی جو قرب و جوار کی عینیاں صاف ہوتے وقت ان کے کابیل کو روکنے کے لئے کھڑکیاں بند کر دیتے ہیں۔ اس گھر پر صرف ۸۰۰ روپے لاگت آئے تھے اور اس وسط درجے کی قیمت کے لحاظ سے اس کی چیزوں کی قیمت اندازہ ۱۰۰۰ روپیہ تھی۔ میں نے گھر کے مالک سے پوچھا۔ کیا تم زکوٰۃ دیتے ہو۔ تو اس نے ذرا پشیمانی سے جواب دیا کہ نہیں لیکن میں نے پیر کو اس کے واجبات ادا کر دئے ہیں۔

مالکان اراضیات۔ جن ضلعوں میں سے اب تک گزر ہوا ہے۔ ان میں مالکان خود کاشت کا محضر غالب رہا ہے۔ لیکن جھنگ میں یہ فوقیت صرف زمیندار کو حاصل ہے۔ یہاں ستر سے زیادہ ایسے تعلقہ دار ہیں۔ جو ۱۰۰۰ روپیہ سے زیادہ زمین کا لگان دیتے ہیں۔ اور ایک تقریباً ۷۰۰۰ روپیہ ادا کرتا ہے۔ ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں نظر آتا۔ جسے اپنی زمین کی بہتری یا اپنے مزارعین کی بہبودی کا خیال ہو۔ مزارعین کو سب سے بڑی امداد یہ دی جاتی ہے کہ ان کے مویشیوں کو چوروں سے بچایا جائے کہا جاتا ہے۔ کہ اس مقصد کے لئے بہت سے زمیندار بڑے بڑے چوروں سے میل ملاپ رکھتے ہیں۔ تاکہ جب مویشی چرائے جائیں۔ تو معاملات کو سلجھا سکیں یا تو پرانے ہوئے مویشی کو واپس لے کر یا تباہی میں اس کے مسادہ کوئی چیز لے کر بیل بول کی وجہ سے بہت سے لوگوں کو کاشتکاری کرنے میں نہیں تو کم از کم مال غنیمت میں

حصہ لینا بہت آسان ہوتا ہے۔ بلاشبہ مزارع اس امداد کی قدر کرتا ہے۔ لیکن عام طور پر ضرورت کے وقت بغیر سود کے روپیہ کی امداد کی توقع نہیں رکھ سکتا کیونکہ بڑے جاگیرداروں میں سے اکثر مقروض ہیں۔ افسر بندوبست نے لکھا ہے۔ کہ بڑی جائیدادوں میں سے صرف چند ایک قابل تعریف جائیدادوں کو چھوڑ کر باقی تمام کا صرف ایک اد ایک ہی مطلب ہے۔ اور وہ قرض ہے۔ یہ قرض مختلف طریقوں سے سرچڑھ جاتے ہیں۔ سب سے بڑا طریقہ یہ ہے۔ کہ شخص کی موت کے چھ ماہ بعد تک جو لوگ ماتم پر سی کیلئے آتے ہیں۔ ان کے لئے کھانے کا انتظام کیا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ہر مرتبہ بہت بڑے پیمانے پر یہمان نوازی کی جاتی ہے۔ اس کا اثر یہ ہے۔ کہ وہ بڑے بڑے گلے رکھتے ہیں۔ اور کچھ نہ کچھ فالتو مولیشی بھی رکھتے ہیں۔ تاکہ کیسا ہی موقع اور کیسی ہی ضرورت کیوں نہ ہو۔ ہمیشہ کافی گزشت۔ دو۔ اور مکن تہیاب ہو سکے۔ گذشتہ گھنٹہ مانی کے ایام میں جب نقد روپیہ کسی کے پاس نہ ہوتا تھا۔ مولشیوں کے ایک بڑے گلے کی وہی قدر کی جاتی تھی۔ جو آج بنک میں جمع کئے ہوئے روپیہ کی ہے اس لئے یہ رواج روایت کا تقہر ہے۔ اور یہ غافلانی عزت کا سوال بن گیا ہے۔ کہ گلے کے مولشیوں کی تعداد کم نہ کی جائے۔ حال ہی میں جبکہ ایک بڑے جاگیردار نے جب اپنے فالتو مولشیوں کو نیلام کیا۔ تو اس کے بہت سے بڑدسیوں نے اس سے پوچھا کہ تم یہ کیسے گوارا کر سکتے ہو کہ تمہارے موم باپ کے مولشیوں کو فروخت کیا جائے۔ قرض کا درمرا عام مخرج لاپرواہی سے زندگی بسر کرنیکی عادت ہے۔ یہ بیکار لوگوں میں بہت جلد پید ہو جاتی ہے۔ اور خاص طور پر ایسی آب و ہوا میں جو کوشش کرنے کی۔ بجائے آسائش کی طرف لے جاتی۔ اور جب کوئی اور خاص ادبائی نہیں ہوتی تو عقابوں۔ شکاری کتوں اور شکار کر بہت سا روپیہ احمقانہ طریق سے صرف کیا جاتا ہے۔ بعض اوقات آغزالہ کر پر ہزاروں روپیہ صرف کر دیا جاتا ہے۔ ایک عقلمند زمیندار کو چاہیے کہ وہ اپنی جاگیر کے معاملات میں مشغول رہے۔ لیکن وہ یہ سب کچھ اپنے ایجنٹوں کے بھروسے پر چھوڑ دیتے ہیں۔ اور وہ اکثر اپنے مالکوں کی کھال اتارتے ہیں۔ اور مزارعین پر ظلم کرتے ہیں۔ عجیب بات ہے۔ کہ بہت سے مسلمانوں کے ہاں ہندو کنٹ ہیں۔ اور ملک کے رواج کے مطابق یہ عہدہ سب سے بڑے بٹے کو پہنچ جاتا ہے۔ ایک یا دو تعلقہ حسابات رکھتے ہیں۔ لیکن تقریباً سب اسے دیکھتوں پر چھوڑ دیتے ہیں۔

اگر اکثر زمیندار بھی بہت سی غمزدگی چیز میں نظر انداز کرتے ہیں۔ ان کے برعکس بہت سی نمایاں نمایاں نمایاں بھی موجود ہیں۔ ان میں سے ایک شخص ایک نہایت عمدہ بینک کا پریذیڈنٹ ہے۔ وہ بھٹی راجپوتوں کا لیڈر ہے۔ اور ترقی یافتہ زراعت و تعلیم کا سرگرم حمایتی ہے۔ وہ تمام ضلع میں بہترین تعاون کرنے والوں میں سے ایک ہے۔ واضح الفاظ میں یہ کہ وہ ایک ایسا آدمی ہے۔ جو کام سے جی نہیں پڑتا۔ اس مثال سے اثر پذیر ہو کر اس فرقہ کے دس یا بارہ زمینداروں نے قرض کے پینے سے نجات پالی ہے۔ جس طرح ایک اچھا دیہاتی بنک اپنے ممبروں کی امداد کرتا ہے۔ اسی طرح ایک اچھا زمیندار اپنے مزارعین کی امداد کرتا ہے۔ جبکہ وہ مالی مشکلات میں پھنسے ہوئے ہوتے ہیں۔ تو وہ انہیں بغیر سود کے روپیہ ادھار دیتا ہے۔ اور جب ان کے مویشی مر جاتے ہیں۔ تو وہ ان کے لئے اور مویشی تلاش کرتا ہے۔ وہ ان کے لئے شادی کرنے اور غمی کی رسومات بجالانے کے لئے ذرائع بہم پہنچاتا ہے۔ ان کے جھگڑوں کے فیصلے کرتا ہے۔ اور انہیں ان لوگوں سے بچاتا ہے۔ جو ان سے زبردستی کچھ چھیننا چاہتے ہیں۔ بھٹی سردار کے رسوخ سے اور امداد باہمی کے پھیل جانے سے اس فرقے کے تیس یا چالیس گاؤں میں کوئی ساہوکار نہیں ہے۔ ایک ایسے علاقے میں جہاں ساہوکار نے اپنی موجودگی لازم بنالی تھی۔ یہ ایک بہت بڑی تبدیلی ہے۔ شادی اور غمی کے گرائی بار اخراجات کو روکنے کے لئے۔ انہیں ہانے اصلاح رسومات بنائی جا رہی ہیں۔ مجھے ایک فیلڈار کے متعلق بتا دیا گیا کہ اس نے اپنی ماں کی موت کے پانچویں دن سے میہماؤں کی آؤ مہنگت بند کر کے صرف چند سو روپیہ خرچ کیا۔ اپنی لڑکی کی شادی میں بھی اس نے برات کو صرف ۳۰ آدمیوں تک اور کپڑوں برتنوں اور زیورات کا جبینر ۲۰۰ روپیہ تک محدود رکھا۔ وہاں کو زیورات کی قلیل مقدار پر مطمئن رکھنے کیلئے اس نے اسے دو گھنٹوں میں دیر میں۔ میں نے ایک تعلقہ دار کے متعلق بھی سنا ہے۔ جو اپنے گھر کیلئے کفایت شعار کا نیا میار قائم کر رہا ہے۔ رواج پر عمل پیرا ہونے اور نوکروں کو گھر کے حقے کے گودام میں سے حسب مرضی غلہ لینے کی بجائے اس نے نصف سیرنی گھس اور ایک سیرنی میہمان روزانہ اعزاء مقرر کر دیے۔ مختصر یہ کہ اس ضلع کے تعلقہ داروں میں پراساری کی علامات پائی جاتی ہیں۔

ارڈر از زمیندار۔ جو کچھ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ اس کا تعلق مسلمان زمیندار سے ہے۔ ہندو زمیندار شمار کے لحاظ سے اس سے بہت کم اہمیت رکھتا ہے۔ لیکن بحیثیت زمیندار اور کسان کہیں زیادہ تسلی بخش ہے۔ تحصیل شور کوٹ کو جہاں ہندوؤں کے پاس ۱۰۰۰۰ ایکڑ زمین ہے۔ انسر بندو بست نے ہندوانہ ملکیت کے عنصر کی بناء پر خوش قسمت بیان کیا ہے۔ اور تحصیل جھنگ میں جہاں انکی ملکیت ۱۰۰۰۰۰ ایکڑ ہے۔ انہیں تمام زمینداروں سے زیادہ محنتی اور لائق تبا یا جاتا ہے۔ اور اس وقت بھی جبکہ وہ اپنے ہاتھ سے کاشت کرتے ہیں۔ وہ اپنے پڑوسی مسلمان زمینداروں کی نسبت زمین سے بہت زیادہ فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ ان زمینداروں میں سے اکثر ارڈرے ہیں۔ یہ قوم کسان کی نسبت تاجر اور ساہوکار کی حیثیت سے زیادہ مشہور ہے۔ لیکن محنت و لیاقت جس طرح اور جگہ اپنا اثر دکھاتی ہے۔ اسی طرح کاشتکاری میں بھی پتہ دیتی ہے۔ دو سرفائدہ انہیں یہ ہے۔ کہ وہ محض کاشتکاری پر ہی انحصار نہیں رکھتے بلکہ ساہوکاری یا دوکاندار سی یا دونوں سے اس میں اضافہ کرتے ہیں۔ یہ حیثیت دیہاتی ساہوکار ان کی شہرت اچھی نہیں۔ کل مجھے بہترین ذرائع سے اطلاع ملی تھی کہ حال ہی میں پولیس نے ان کی بیسیوں میں خالی صفحات پر قرض داروں کے انگوٹھوں کے نشان بکڑے تھے یہ امر کسی حد تک ان باتوں کی تصدیق کرتا ہے۔ جو کل ان کے خلاف کہی گئی تھیں۔ اس کے برعکس انسر بندو بست لکھتا ہے۔ کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ جہاں تک روپیہ کا تعلق ہے۔ بے اندازہ سود لینے کے باوجود بننے کا وجود ان میں سے بعض لوگوں کیلئے ایک حقیقی نعمت ہے۔

دوسرا حصہ

پیمبر

۲۳ جنوری جنگ سے حویلی بہادر شاہ !

علاقہ ۱۔ وہ سڑک جس کے ساتھ ساتھ ہم آج چلے نہری آبادی کی مغربی حد ہے۔ اور یہی سڑک گاؤں اور ان چھوٹی بستیوں کو ایک سرے سے علیحدہ کرتی ہے جنہیں ہر ایک آدمی اپنے کوئیں پر رہتا ہے۔ یہاں کوئیں کے بغیر اگر کاشتکاری ناممکن نہیں تو شکل مزدور ہے۔ کیونکہ بارش صرف ۱۰ اینچ ہے۔ اس قدر کم بارش کی وجہ سے مد نظر زمین نہایت جلدی نظر آتی ہے۔ نخلستان اور بیابان کے۔ مین بین نسلان اور دیران نظر آتی ہے۔ نہ اس میں اول الذکر کی کوئی جاذبیت ہے۔ اور نہ دوسری کوئی علامت۔ یہاں گھاس کی نسبت روئیدگی۔ کھیتوں کی نسبت قطعے۔ جھاڑیوں کی نسبت چھوٹے پودے اور درختوں کی نسبت ٹنڈ زیادہ ہیں۔ زمین نکلی نہیں ہے۔ لیکن وہ ملبوس بھی نہیں ہے۔ نہ اس میں زمانہ برہنگی کی قدامت ہے۔ اور نہ مہذب دنیا کی خوبصورتی۔ نہریں نظر آتی ہیں۔ لیکن کھیتوں کے نشان کہیں نہیں ہیں۔ یہی پہاڑیاں مع ان جگہوں کے جہاں از یاد رفتہ دیہات آباد تھے۔ دندوں کی نہیں بلکہ مردوں کی یاد دلاتی ہیں۔ اور ان کی بلند سطوح جن پر سالانہ ایام کی نصف کے قریب اینٹیں بکھری ہوئی ہیں۔ خود اُفطرت کے بانجھ اور انسان کے بے بنیاد ہونے کا خیال پیدا کرتی ہیں۔ سڑک و دروید درختوں کی قطاروں میں سے شروع ہوئی تھی لیکن شیشم کے ٹنڈ منڈ درختوں نے جلد ہی اپنی جگہ ریت اور چکنی مٹی کو دیدی اس کے بعد گیہوں کے پریشان قطعات اور سرگندہ گھاس کے کہیں کہیں پھیلے ہوئے ٹکڑوں کی زمردین سبزی ہی نظر کو تازگی بخشنے کے لئے رہ گئی تھی۔ جو دریا۔ جسے جہلم اور چناب کے سنگم کی نزدیکی کی یاد دلاتی تھی۔

پیمبر ۲۔ سڑک پر ہم دو پیمروں سے ملے ان میں سے ایک ایک بوج اور اس کی سیمپلی نو کیے خط و خال والی بیوی کو راہ لگانے کے لئے آیا تھا۔ وہ اپنے چھوٹے اسہال زدہ بچے کو اس کے پاس اس لئے لائے تھے۔ تاکہ وہ اس مزار کے پاس اس سے

جس کا وہ مجاور تھا شک کرنے والے مغربی نے پوچھا۔ کیا یہ واقعی مؤثر ثابت ہو گا؟
 بچے کی ماں نے بائبل کے سے الفاظ میں جواب دیا کہ اگر اعتقاد قوی ہے۔ تو ہمارا
 مقصد برآئے گا۔ اعتقاد کے شہسیر اس کہنے کو چالیس میل سے اڑا لائے تھے۔
 پیر خود بھی کسی بیماری میں مبتلا تھا۔ لیکن گرو کی نسبت دوائیوں پر زیادہ اعتقاد
 رکھنے کی وجہ سے کسی ڈاکٹر کے پاس جانے کے منہ بے باز نہ رہا تھا۔ کل پھر ہم ایک
 معتد بہتہ قد شخص سے ملے جو ایک بوڑھی ٹھوس پر سوار تھا۔ جسے ایک قوی ہیکل نہاد
 آگے آگے لئے جا رہا تھا۔ وہ بھی ایک پیر تھا۔ اور اپنے مریدوں سے ملاقات کر
 کے واپس جا رہا تھا۔ وہ راول یا منجم ذات کا تھا۔ اس نے خندہ دہنی سے تسلیم کیا کہ
 میں کبھی کبھی ماتہ بھی دیکھتا ہوں۔ لیکن میرا اصل کام تعویذ کے ذریعے بچوں کا علاج
 کرنا ہے۔ اس نے زمانے کے تغیر پر اندسوس کیا اور کہا کہ اعتقاد کا جواز اٹھ چکا
 ہے۔ مڑک پر کام کرتے ہوئے قلیوں کے ایک جتھے کے سردار نے ساتھ مل کر
 غیر متوقع ذہانت سے کام لیتے ہوئے کہا کہ یہ تعلیم پھیلنے کی وجہ سے ہے۔ بعد میں
 حویلی بہادر شاہ کے قریشیوں نے بھی اس بات کو برقرار رکھا کہ زمانے میں تبدیلی
 آگئی ہے۔ ان کے نمائندے نے جیسے ہم شاہ صاحب کے نام سے پکار سکتے
 ہیں۔ یہ کہا کہ میری جوانی کے ایام میں اب اس کی عمر ۶۰ برس کی ہے۔ لوگ پیروں
 کی موجودگی میں اپنے سر خم کر دیا کرتے تھے۔ اور پیر کو خواہش صرف ظاہر کرنی
 پڑتی تھی۔ اور وہ اس کی خاطر داری کے لئے فوراً پوری کر دی جاتی تھی۔ لیکن اب
 محکم کے ایام ختم ہو چکے ہیں۔ اور پیروں کو ان فقیروں کی طرح جن کے متعلق ہم
 نے جالندھر میں سنا تھا۔ اپنی ضروریات کے لئے لوگوں کی چابو لوسی کرنی پڑتی ہے۔
 اس پر بھی اس کا کام برا نہیں ہے۔ یہاں قریشیوں کے پندرو یا بیس گھر اپنے
 پیر کو جو منگھری رہتا ہے۔ اس کے آنے پر چار یا پانچ سو روپیہ دیتے ہیں۔ اور
 وہ ہر چوتھے یا پانچویں سال آجاتا ہے۔ اور ۲۰ روپیہ سے لے کر ۱۵۰ روپیہ تک
 اس کے جیتے کو دیتے ہیں۔ جہاں آتا ہے۔ شاہ صاحب نے بتایا کہ تعلیم
 کی وجہ سے گندے تعویذوں میں سے کی نسبت بہت کم اعتقاد ہے۔ اس پر بھی
 یہاں ایک برہمن ہے۔ جو منستروں کی تجارت کرتا ہے۔ جب مولشیوں میں بلیک
 آتی ہے۔ تو مولشیوں کا ہسپتال ہونے کے باوجود کوئی سواست اس کے لئے کہ
 مولشیوں کو گاؤں کی راہ سے آرا پاد باندھے ہوئے تعویذ کے پیچہ سے گزرتے

اور کچھ نہیں کرتا۔

ایک تعلیم یافتہ کسان :- شہ صاحب قابل ذکر ہستی ہے۔ وہ ایک ایسا زمیندار ہے۔ جو انیسویں سال میں کالج میں تھا۔ اور اس وقت سے اب تک اپنی زمینوں کی دیکھ بھال کرتا رہا ہے۔ ۹ مربعوں (۲۰۰ ایکڑ زمین) سے ہی وہ اب تک ایک دو تہندہ اور ضلع کے چند اچھے تعلقہ داروں میں سے ہے۔ وہ ایک ایسے فرقہ سے تعلق رکھتا ہے۔ جس کا وجود صوبہ میں نہایت ہی کیا ہے۔ یعنی تعلیم یافتہ تعلقہ دار جو گاؤں میں ہی رہتا ہو۔ اس قسم کے جن لوگوں سے میں اپنے دوروں میں ملا ہوں۔ وہ صرف دوسرا آدمی ہے۔ وہ ہر ایک کو اچھے خصلتوں کا آدمی نظر آتا ہے۔ اس کی نظر اتنی ہی سیدھی ہے۔ جتنا کہ اس کا قد اس کے سرخی بال بھورے چہرے سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ وہ انتظام کرنے کا عادی ہے۔ اسے ایک انجمن اصلاح رسومات کا جو قریشیوں نے اپنے شادی و غمی کے اخراجات کو کم کرنے کے لئے جاری کی ہے۔ پریذیڈنٹ منتخب کیا گیا ہے۔ میں نے اس سے دریافت کیا کہ تمہارے خیال میں دیہاتیوں کو سب سے زیادہ کس چیز کی ضرورت ہے۔ اس نے کہا کہ تعلیم انہیں یہ وہ سب کچھ کھاتا ہے۔ حفظانِ صحت بہتر کاشتکاری۔ وغیرہ وغیرہ اس کے بعد خود بخود آجاتی ہیں۔

ایک قصہ :- حویلی بہادر شاہ محلہ ۲۰۰۰ باشندوں کے اگرچہ پنجہ مکانوں سے بھر پور ہے۔ لیکن فرحت بخش چیزوں سے عاری ہے۔ ٹیلیوں میں بھی ان تمام دوسرے قبیلوں کی طرح جن میں سے میں اس دورے میں گزرا ہوں۔ خس و خاشاک کچھ بڑی تھی۔ اور ہر جگہ بوسیدگی کی کوئی تھی۔ ان سب سے بچاؤ کا خوش کن پہلو صرف یہ تھا۔ کہ بعض دروازوں پر مذمت کاری کی ہوئی تھی۔ سب سے بہتر کام چنیوٹ کے کاریگروں نے کیا ہوا تھا۔ دو کاغذ سب کے سب اوڑھے ہیں۔ اگرچہ وہ سب سکھ مذہب کے بانی گورو نانک کے پیرو ہیں۔ لیکن انہوں نے بتایا کہ ہم سکھ نہیں ہیں۔

گورو دوارہ کے پاس سے گزرتے ہوئے جہاں وہ عبادت کرتے ہیں۔ میں نے مذمت سے جو کچھ لڑکیوں کو پڑھا رہا تھا۔ دریافت کیا کیا ان میں سے کوئی گرتھ صاحب کو پڑھ اور سمجھ سکتی ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ان میں

سے بعض ایسا کر سکتی ہیں۔ لیکن جب ہماری التجا پر انہوں نے اس میں سے ایک خبر پڑھ کر سنایا۔ تو ان میں سے کوئی بھی اس کی تشریح نہ کر سکی۔ اسی طرح کی پڑھائی جمعہ مسجد میں ہوتی ہے۔ جو ایک مولوی کے ذمہ ہے جس نے دھلی میں دینیات کی تعلیم حاصل کی ہے۔ اس نے ویسی ادویات کا مطالعہ بھی کیا ہے۔ اس لئے جسمانی امراض کے لئے بھی اس کی اتنی ہی تلاش کی جاتی ہے۔ جتنی کہ دوسری ضروریات کے لئے۔ ۸۰۰۰ روپیہ لگا کر جمعہ مسجد کی مرمت کی جا رہی ہے۔ اس میں سے ۶۰۰۰ روپیہ قریشی دے رہے ہیں۔ اور بقایا رقم قصبے کے غریب لوگ دینگے۔ جس طرح ہم نے ایک یا دو دوسری جگہوں میں دیکھا ہے۔ یہاں بھی نئے ایکٹ کے ماتحت ایک پنچائیت قائم ہے۔ جس نے تقریباً ۵۰ مقدمات کا فیصلہ کیا ہے۔ اب تک جرمانہ نہیں کیا گیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ ہمیں سختی سے نہیں شروع کرنا چاہیے۔ اس وقت مدعا یہ ہے۔ کہ ہر بات کا فیصلہ دوستانہ طریق پر ہو جائے۔

۴ جنوری حویلی بہادر شاہ سے محمد

اب امر فرید کوٹ تحصیل میں رہیں۔ سڑک آج بھی کل جیسی تھی۔ سواری کے لئے اچھی تھی۔ لیکن دور خاکستر آسمان کی بے پایاں حدود تک اس یکسانیت کے ساتھ پھیلی ہوئی تھی۔ کہ دیکھ کر تھکن پیدا ہوتی تھی۔ اس بے پایانی میں سے کبھی کبھی گرد کا ایک بادل کسی لاری کے آنے کی خبر دیتا تھا۔ اور کبھی اونٹوں کی سایہ دار قطار اور وقتاً فوقتاً ایک سیاہ وجہ نظر آتا جس سے ظاہر ہوتا کہ کوئی شخص بوجھ اٹھائے آرہا ہے۔ گاڑی کبھی نظر نہیں آتی کیونکہ تحصیل میں مشکل سے بیس ہیں۔ اور جھنگ میں بیس سے کم۔

سفر کے اختتام پر یہ دیکھ کر نہایت تسکین ہوئی۔ کہ نہر کا ہنگامہ وختوں کے جھنڈ میں تھا۔

ایک معبد کا سردار۔ ایک افسر بندوبست کا بیان ہے۔ کہ شور کوٹ مزاروں اور مفلس دیہاتیوں کی زمین ہے۔ گاؤں یقیناً دیہاتیوں کی مفلسی کی مثال ہے۔ اور نزدیک ہی ایک خانقاہ خوشحالی کا نمونہ ہے۔ ۲۷۵ برس گزرے یہ خانقاہ لوگوں کو زندگی بسر کرنا سکھانے کے لئے تہاظم کی گئی تھی۔ ضلع بھر میں اس کی زیادہ تعظیم کی جاتی ہے۔ اس کی خصوصیت یہ ہے۔ کہ سجادہ نشین کبھی شادی نہیں کرتا۔ بلکہ ہمیشہ اپنا جانشین کسی برابر کی جماعت میں سے بنا لیتا ہے۔ موجودہ سجادہ نشین جو آج بچے ملنے کے لئے آیا۔ معزز وضع کا شخص ہے۔ جب میں نے اس سے دریافت کیا کیا تم پیری مریدی کرتے ہو۔ تو وہ حقارت آمیز طریق سے ہنسا۔ خانقاہ کی خوشحالی کی بنا اس کی بڑی جائیدادیں ہیں۔ جن کے لئے وہ ۴۰۰۰ روپیہ بطور لگان ادا کرتا ہے۔ یہ حیثیت تعلقہ دار اس نے بتایا کہ میں اپنے مزار عین کو ان کی ضروریات میں امداد دیتا ہوں۔ اور انہیں بغیر سود کے روپیہ قرض دیتا ہوں۔ گزشتہ نو مہر میں اُس نے گیکھوں کا زیچ پیشگی دیا تھا۔ جس پر اس کے چھ روپیہ فی من سے زیادہ ملنے کی توقع نہ تھی۔ دواپس دینے کے وقت، لیکن وہ دئے ہوئے غلے سے زیادہ طلب نہ کرے گا۔ جب وہ جانے لگا۔ تو اس نے کہا۔ بلاشبہ لوگ پہلے سے زیادہ خوشحال ہیں۔ اور بنگوں وغیرہ سے ان کے لئے بہت کچھ کیا گیا ہے۔ لیکن میں صرف اتنی عرض کر رہا ہوں۔ کہ پہلے زمانے میں وہ تینوں باروں کے مالک تھے۔ لیکن اب ان لوگوں نے جو پنجاب کے دوسرے حصوں سے آئے

ہیں۔ انہیں چاروں طرف سے گھیر لیا ہے۔ یہاں کا پرانا باشندہ آباد کار کو مداخلت بیجا کرنے والا اور فریب سے اکھاڑنے والا خیال کرتا ہے۔ اور جب وہ پہلے پہل یہاں آیا تو اس نے مویشی چرا کر اُسے باہر نکال دینے کی پوری کوشش کی۔

(۱۲ میل)

ایک نمونہ کا کھیت :- میں نے ایک مختصر سا گھر گیہوں سے گھرا ہوا دیکھا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ دو قابل ذکر جاٹ بھائیوں کا کھیت ہے۔ ۲۶ برس گذرے یہ محسوس کر کے کہ یہاں ان کے باپ کے نصف مربعہ پر گزارہ کرنے والے بہت سے لوگ تھے۔ وہ اپنی روزی لالہ پور میں تلاش کرنے کے لئے پیدل چلے گئے تھے۔ وہاں انہوں نے اراعیوں کے ایک گاؤں میں کسی قدر کاشت شدہ زمین کے پانچ مربعہ اجارے پر حاصل کر لئے۔ پہلے پہل انہیں اپنی محنت کا کچھ معاوضہ نہ ملا۔ لیکن ٹھیکہ کم تھا۔ اور وہ اراعیوں اور ان کے قابل تعریف کاشتکاری کے طریقوں کی نقل کرنے میں بڑی عقلمندی سے کام لیتے تھے۔ رفتہ رفتہ زمین پر قابو پالیا گیا۔ اور روپیہ جمع کر لیا گیا۔ ایک ایک ہزار روپے کی رقم سے انہوں نے اپنے باپ کی جائیداد کے پاس زمین خریدی۔ اور بیس برس کے بعد جب ان کا باپ مرا تو وہ دو مربعوں کے مالک بن گئے تھے۔ ۱۲۰۰۰ روپیہ انہوں نے ایک کے لئے دیا اور ۸۰۰۰ دوسرے کے لئے۔ انہوں نے اس قدر روپیہ کس طرح بچایا تھا۔ بہادر نام بھائی نے جو ہمارے ساتھ گفتگو کر رہا تھا۔ کہا میں اس طرح رہتا ہوں۔ اور اس کے ساتھ ہی اس نے گھر کے سوت سے بنے ہموئے قمیص اور نصف ننکی چھاتی کی طرف اشارہ کیا۔

اب ان کے پاس اپنے والد کی زمین شامل کر کے ۲۴ مربعہ (۱۰ ایکڑ) زمین کاشت

کے لئے ہے۔ پہلا کام جو انہوں نے کیا یہ تھا۔ کہ نئی زمین سے درخت اکھاڑنے کا اہتمام کیا۔ لیکر کے سو درخت اکھاڑے گئے۔ اور ہر درخت گرانے کے لئے آٹھ آنے ادا کئے گئے۔ پھر گھر اور زمین کہہ تڑ ہوا اور بیرونی دنیا سے پردے میں رکھنے کے لئے شیشم کے بیش قیمت درخت قماروں میں لگاٹے گئے۔ شمالی فرانس کے کاشتکار نے بھی بہت کچھ اسی طرح کیا ہوا ہے۔ ایک باغ میں سنگترے۔ لیموں۔ انار کھجور اور آم کے ننھے پھلدار درختوں کے پودے بھی لگاٹے گئے تھے۔ لیکن جب تک روپیہ حاصل نہیں ہوا تھا۔ کچھ نہیں کیا گیا تھا۔ سب سے تازہ کام یہ تھا۔ کہ ایک کنواں مکمل طور پر اتارا ہوا تھا۔ لیکن ابھی پوری طرح تیار نہ تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ زیادہ تر منتشر حیات بسر کرنے کے باعث یہاں پڑوسی بہ نسبت اور جنوبی علاقے کے ایک دوسرے کی امداد کرنے کے کم عادی ہیں۔ تمام مزدوروں کو ۹ آنے یومیہ کے حساب سے دینے پڑتے ہیں۔ اختتام کے بعد کنویں کی قیمت ۹۰۰ روپیہ ہوگی۔ پانی تک گہرائی ۲۰ فٹ ہے۔

کاشتکاری کے طریقے۔ میں نے بہادر سے پوچھا کہ جھنگ اور لائل پور کے کاشتکاروں میں جو زیادہ تر دسلی پنجاب سے آئے ہیں۔ کیا فرق ہے۔ اس نے کہا کہ آپ داناؤں اور میری بات سمجھ جائیں گے۔ یہاں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔ نہ گنا ہوتا ہے۔ نہ ملکی خربوزے۔ میں نے پچھلے سال یہاں خربوزے لگاٹے۔ لیکن لوگ انہیں اپنے پاؤں سے ٹھکرا کر دیکھتے تھے۔ کہ یہ کیا ہیں۔ اور وہ سارے خربوزے کھا گئے۔ میرے پاس فروخت کرنے کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچا۔ اگر میں چھ بواؤں کو آنے جانے والے کچے بھٹے توڑ لیتے ہیں۔ اور شور کوٹ تک کھاتے چلے جاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سب کچھ خدا کی مہربانی پر منحصر ہے۔ اس میں شک نہیں کہ خدا دیتا ہے۔ اور لیتا ہے۔ لیکن یہ ہر ایک شخص کے اختیار میں ہے۔ کہ وہ خوب کام کرے۔ میں ہر شخص کو ایک راکہ زمین میں سے ڈنچل دور کرنے کے لئے ایک روپیہ دیتا ہوں۔ اب یہ اس کے اختیار میں ہے۔ کہ وہ روپیہ کھائے یا نہ میں منہ اندھیرے اٹھتا ہوں۔ لیکن وہ جب تک روشنی نہ ہو جائے نہیں اٹھتے۔ میں بھی اپنے کھیتوں کی گڈائی کرتا ہوں۔ اور اس بات کا خیال رکھتا ہوں کہ مولشی فصلوں میں منہ نہ ماریں میں یہ بھی جانتا ہوں کہ جب زمین کمزور ہو جاتی ہے۔ تو دوبارہ گھول بوٹے جانے سے پہلے چنوں کی دو فصلیں ہونی چاہئیں۔ لیکن انہیں یہ معلوم نہیں۔

میرے پاس سو بیسٹریں بھی ہیں۔ اور مارچ کے مہینے میں جب سردی گزر جاتی ہے۔ میں دن اور رات انہیں باہر زمین پر چھوڑ دیتا ہوں۔ کیونکہ ان کی کھاد زمین کے لئے اچھی ہے۔ وہ ہر جگہ میں ایک ہینہ ٹھہرتی ہیں۔ پھر وہ دوسرے میں چلی جاتی ہیں۔ اور ہر رات ایک علیحدہ زمین میں رکھی جاتی ہیں۔ پھر یہ کہ لوگ اپنے نالوں کو صاف نہیں کرتے اور نہ ہی اپنے کھیتوں میں مینڈھیں بناتے ہیں۔ جب میں آیا تو اپنے نالوں میں سے مٹی اٹھائی اور زمین پر پھنکادی۔ میں اپنے کھیتوں میں پانچ یا چھ مرتبہ ہل چلاھا ہوں۔ لیکن وہ صرف ایک یا دو بار ایسا کرتے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس۔ شاید یہ بہتر ہی تھا۔ جو اس کے بڑے سیلوں میں سے کوئی یہ بات نہیں سن رہا تھا کہ اس کا ان کے متعلق کیا خیال تھا۔ لیکن ان پر تنقید کرنے والا صرف وہی نہیں ہے۔ انہر مندوبست کا بیان ہے۔ کہ کسی کام کے شروع کرنے یا حوصلہ رکھنے کا ذکر کرنا تقریباً طرز معلوم ہوتا ہے۔ وہ بہترین کاشتکاری سے بالکل نااہل ہیں۔ وہ خالی زمین کے فوائد بھی نہیں جانتے۔ اور زمین مالوں میں دو اچھی فصلیں لینے پر ہر سال ایک ناکارہ فصل حاصل کرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور اس طرح سے لگان۔ آبیانہ۔ بیج اور ہر تین سال میں ایک بار کی محنت بچاتے ہیں۔ ان سب امور کے مقابلے میں لوگوں کی دلفریبی کو لایا جاسکتا ہے۔ اور یہ ایک ایسی صفت ہے۔ جو دولت جیسی شہوس اور اکثر کے نزدیک نہایت ضروری شے کے مقابلے میں ہلکی ہے۔ کہ اسے اس کا ہم پلہ قرار دینا بعید از فہم ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک یہی دولت اتنی فریفتہ کرنے والی ہے۔ کہ بیشمار لگن ہوں پر پردہ ڈال دیتی ہے۔ بہادر کو حکمہ ہائے سفاد عامہ کی کارگذاریوں کے متعلق کچھ زیادہ معلومات نہ تھیں۔ میں نے اپنے سب ایکڑ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے پوچھا۔ کیا تم جانتے ہو کہ یہ کون صاحب ہیں۔ اس نے کہا کہ یہ زمینداروں کو سرکاری جنگوں میں سے روپیہ لیکر دیتے ہیں۔ اور انہیں جلائے ہیں کہ واپس کب دینا ہے۔ یہ بالکل وہی جواب نہ تھا۔ جو میں چاہتا تھا۔ کیونکہ بنک مگر فنڈ کے بنک نہیں ہیں۔ اور بلاشبہ امداد باہمی کاشتکار کے لئے روپیہ لینے اور اسے ادائیگی کا وقت بتانے سے بہت کچھ زیادہ ہے۔ لیکن امداد باہمی کے متعلق بہادر کی ناواقفیت اس قدر زیادہ تھی کہ اس کی آزادی اس کی تلافی نہ کر سکتی تھی کیونکہ جب میں نے یہ دریافت کیا۔ کہ تم بنک میں حصہ کیوں نہیں لیتے تو اس نے جواب دیا کہ میں نہ بنک میں جاتا ہوں۔ اور نہ ساہوکار کے پاس۔ میں روپیہ صرف اس وقت خرچ کرتا ہوں جب میرے پاس ہوتا ہے۔ میں نے کہا کہ وہ آدمی بھی عقل مند ہے۔

جو اپنی ضرورت کے مطابق تنگ سے روپیہ لیتا ہے۔ اور وقت پر واپس کر دیتا ہے۔ جو لوگ ایسا نہیں کرتے۔ انہیں بہت تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔ اسے لوہے کے کاگوٹی خاص خیال نہ تھا۔ وہ یہ کہتا تھا۔ کہ اگر دلیسی ہل کو کھٹی بار چلایا جائے۔ تو یہ بھی اتنا ہی مفید ہے۔ اس نے صاحب کے مربے داس نے ایک بڑے جاگیردار کا نام لیا۔ جو جدید طریقوں کے لئے مشہور تھا۔ اور وہاں کے بڑے ہل چلتے ہوئے دیکھے تھے۔ لیکن اسکے خیال میں تفصیل دلیسی ہی تھیں جیسی کہ اور کہیں۔

ایک جاٹ کا گھر۔ یہ گھر ایک خاص بضع کا تھا۔ اور ایک بڑے صحن کے گرد بنا ہوا تھا۔ اس تک اونچی دیوار کے درمیان میں جو مولیشی پھروں کے بچاؤ کے لئے بنائی ہوئی تھی۔ ایک محراب دار دروازے میں سے راستہ جاتا تھا۔ سردی کے موسم میں اس کے مولیشی جو آٹھ۔ بیلوں دو گائیوں اور دو دودھ دیتی۔ بیٹھنوں پر مشتمل تھے۔ رات کو برآمدہ میں رہتے تھے۔ اور اس کے نصف حصے کو صاف رکھنے کے لئے ایک پست دیوار کیمنج کر دو حصے کئے ہوئے تھے۔ جو کھری کا کام دیتی تھی۔ بیٹھروں کا باڑا علیحدہ تھا۔ اور ہر ایک بھائی کا اپنا جدا جدا باورچی خانہ تھا۔ کمرے اتنے صاف اور اتنی خوبصورتی سے ترتیب دئے ہوئے تھے۔ جتنے کہ بطورج کے گھریاں۔ اور مقبوضہ اشیاء کو اسی طرح آراستہ کیا ہوا تھا۔ بلع کئے ہوئے صندوق۔ پھولدار ٹرنک۔ پیچھے ہوئے بستر۔ رنگا رنگ کی ٹوکریاں۔ چمکدار برتن اور خوبصورتی سے ادریچے رکھے ہوئے گھرے وہاں موجود تھے۔ آخری دونو چیزیں۔ رنگ اور بناوٹ کے لحاظ سے اتنی خوبصورت تھیں۔ کہ میں نے کبھی نہیں دیکھیں۔ ایک بھائی نے یہ مجموعہ بھینس دیکر حاصل کیا تھا۔ ہر ایک کمرے میں صاحب کیلئے ایک کرسی اونچی لٹکی ہوئی تھی۔ صوبے کے جنوب اور وسط میں اس باتاغذہ انتظام کی محبت تقریباً مفقود ہے۔ لیکن مغرب و شمال میں تقریباً عام ہے۔ یہ کوئی تباہ نہ سکا۔ کہ ایسا کیوں ہے۔ کیا یہ اس لئے ہے۔ کہ عورتوں کو گھر سے باہر کچھ نہیں کرنا پڑتا۔ مثلاً یہاں انہیں گھر سے باہر کوئی کام نہیں ہے۔ نہ پانی لاتی ہیں۔ نہ چارہ کاٹتی ہیں۔ اور نہ اپنے تعاقباتی ہیں۔ گٹر شالہ کو آدمی صاف کرتے ہیں۔ لیکن کاتنے کام بہت کیا جاتا ہے۔ باورچی خانوں میں سے ایک میں دو عورتیں نہایت صاف ستھرے فرش پر دو موٹیں سے سیاہ ہوئی ہوئی چھت کے نیچے بیٹھی برف سی سفید روئی کات رہی تھیں۔ وہ دن میں دو مرتبہ کاتتی ہیں۔ اور ہر مرتبہ تین گھنٹہ تک کاتتی ہیں۔

ایک گاؤں کی ابتداء۔ یہ سب سے پہلا اصل کھیت ہے۔ جو اس دورے میں میرے دیکھنے میں آیا ہے۔ جس طرح کہ انگلستان میں کوئی کسان لے جاتا ہے۔ آخر میں مجھے یہ بھی بتایا کہ میری زمین یہاں ختم ہوتی ہے۔ لیکن اس ملک میں دیہاتی ریت پروری کا اس قدر زیادہ طبعی میلان ہے۔ کہ۔ بیچ لوگوں اور کاریگروں کی ایک بستی اس کے گرد نمودار ہوتی جا رہی ہے۔ ایک ناٹی۔ ایک ہشتی۔ ایک جلاہا۔ اور ایک چار سب کے سب اس کے پاس کچھ آتے ہیں۔ جب میں نے دریافت کیا۔ کیا تم ان سے کرایہ لیتے ہو۔ تو اس نے کہا تو بہ تو بہ جب کسی کے پاس کافی روپیہ ہو۔ تو اُسے غریبوں کی امداد کرنی چاہیے۔ بلاشبہ نئے گاؤں کی ابتداء اسی طرح ہوئی ہے۔ اور شاید پنجاب کے بہت سے گاؤں کی ابتداء اسی طرح ہوئی ہوگی۔ وہاں ایک مسجد بھی تھی۔ گارے سے لپی ہوئی ایک نہایت صاف ستھری عمارت تھی۔ اور اس پر ایک چھوٹا سا گنبد بھی تھا جو انتہائی صفائی اور کھل میں ملے ہوئے موس کے سنہرے رنگ سے نہایت خوبصورت معلوم ہو رہا تھا۔ جیسی کہ ہر ایک کو توقع ہو سکتی ہے۔ بہادر ون میں پانچ مرتبہ نماز پڑھتا ہے۔ حاضرین کا خیال تھا کہ ۲۵ فیصدی دیہاتی ایسا کرتے ہیں۔ لیکن عورتوں میں یہ فیصدی تنا صوب اور بھی کم ہے۔ عورتیں اپنا سر زمین پر جھکا کر بالکل آدمیوں کی طرح نماز پڑھتی ہیں۔ جیسا کہ اکثر دیکھنے میں آیا ہے۔ بہادر میں گذشتہ اور موجودہ تہذیب دو نو بہ ہلو بہ پہلو پائی جاتی ہیں۔ ایک طرف اس نے حسابات رکھنے شروع کر دیے ہیں۔ چونکہ وہ خود پڑھ لکھ نہیں سکتا۔ اس لئے کوئی دوسرا اس کے لئے یہ کام کر دیتا ہے۔ اور اس کے برعکس وہ اپنے کانوں میں ایک ایک تعویذ پہنا ہے۔ جو اس کے پیر نے اسے تندرست رہنے کے لئے دیا ہے جب اس کا پیر آتا ہے۔ تو وہ اُسے پانچ روپے دیتا ہے لیکن وہ زکوٰۃ نہیں ادا کرتا کیونکہ سال کے اختتام پر اس کے پاس ناٹ روپیہ نہیں بچتا۔

ایک نارضا مند پیر۔۔۔ شہر شور کوٹ پیر مریدی کے سلسلے کا مرکز ہے۔ ان میں سے ایک سید نے جو پیروں کے سرکردہ خاندان سے تعلق رکھتا ہے۔ مجھے ایسی کہانیاں سنائیں جو پیر مریدی پر خوب روشنی ڈالتی تھیں۔ دس یا پندرہ برس گذرے جب میں بی۔ اے کی تیاری کر رہا تھا۔ تو تعطیلات میں ہمارے خاندانی مریدوں میں سے ایک شخص آیا۔ اور مجھ سے ایک ایسے تعویذ کی التجا کی جس سے اسی کے ماں ایک بچہ پیدا ہو جائے۔ اسے میرے چچا سے ملنے کی توقع تھی۔ جو ہمارے گھرانے

کا سردار ہے۔ لیکن چونکہ وہ دورے پر گیا ہوا تھا۔ وہ اس کی بجائے میرے پاس آگیا۔ میں نے اپنی طاقت پر فطری و سواس رکھنے کی وجہ سے اور اپنے چچا کے جلد واپس آنے کے خیال سے مرید کو رات بھر ٹھہرنے کے لئے رضا مند کر لیا۔ لیکن چچا واپس نہ آئے اور مرید نے پھر التجائیں کرنی شروع کیں۔ اس نے کہا کہ مجھے صرف قرآن شریف کی ایک آیت درکار ہے۔ ایک ایسی چیز سے جو اس قدر آسانی سے دی جا سکتی تھی۔ انکار کرنا سنگدلی خیال کرتے ہوئے میں نے ایک آیت لکھ دی اور مرید خوش خوش چلا گیا۔ ایک سال بعد میں نے دیکھا کہ وہی جانی پہچانی صورت ایک گائے کو لئے آہستہ آہستہ میرے نزدیک آرہی ہے۔ یہ وہی مرید تھا جو مرتبہ شکریہ کے پیش کش کو لئے آرہا تھا کیونکہ تعویذ اپنا کام کر چکا تھا۔ اور خداوند تعالیٰ سے اسے ایک فرزند عطا فرمایا تھا۔

جھانچن و۔ ایک یا دو سال بعد ایک رشتہ دار بیٹے کو ایک انوکھی تجویز بتانے آیا یہ تجویز ایک جتن کے متعلق تھی۔ جس کا نام جٹا تھا۔ اس نے اقرار کیا کہ وہ خاندانی خالقہ سے بھاگ گیا ہے۔ کیونکہ اس کی طرف کافی توجہ نہیں دی گئی۔ اس نے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے۔ کہ وہ آنے کے لئے رخصت ہے۔ بشریکہ اسے خاندانی روحانی تجارت میں شامل کر لیا جائے۔ جٹا کی داپسی پر ہمارا کام یقیناً بڑھ جائے گا۔ کیونکہ جٹا ایک بڑی صاحب قدرت ہستی ہے۔ میں تین کام کر سکتا ہوں۔ ہر خواہش کو فوراً پورا کر سکتا ہوں۔ آگ کھا سکتا ہوں اور غائب کو افشا کر سکتا ہوں۔ قوی اعتقاد کی ضمانت کے لئے میں یہ سب کچھ عام لوگوں میں کر کے دکھا سکتا ہوں۔ چنانچہ ایک دن مقرر کیا گیا۔ اور بہت سے لوگ بیچہ دیکھنے کے لئے جمع ہوئے۔ مظاہرہ ایک بڑے صحن میں کیا گیا۔ اور وقت جھوٹ پڑے کا تھا۔ تین آدمی گولیوں کو ساتھ لئے ہوئے ظاہر ہوئے۔ اور جب قوالی شروع ہوئی تو وہ اپنے سر ایک طرف سے دوسری طرف ہلانے لگے۔ ان کے تین گھنٹہ بعد کرامتوں کا شروع ہوا۔ سب سے پہلے پیر نے یہ دعوئے کیا کہ وہ ہر اس پھل کو جس کا بھتیجا نام لے اور جو دو میل کے اندر اندر پیدا ہوتا ہو پھیا کر دیگا۔ بیٹے کے اچالے میں ایک بادام کا درخت تھا۔ اور وہ غالباً وہ اس نواح میں ایک ہی تھا۔ اور بہت کم لوگوں کو اس کے متعلق علم تھا۔ اور اس وقت وہ کچے باداموں سے لدا ہوا تھا۔ پس اس نے ایک کچے بادام کیلئے کہا۔ پیر نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا۔ کہ دو میل سے اندر اندر کوئی ایسا پھل نہیں ہے۔ لیکن اس نامعلوم درخت کے متعلق سن کر بہت سے دوسری کرامت یعنی آگ کے

کھیل کی طرف متوجہ کیا۔ صحن کے پرے پر آگ سلگائی گئی۔ اور پتلی پتلی
 لکڑیاں جلائی گئیں۔ یہاں تک کہ وہ سب سے ہو گئیں جلانے والا ان کو ان کے منہ تک
 اٹھاتا تھا اور اندھیرے میں ایک لمحے کے لئے ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ وہ آگ کھا
 رہے ہیں۔ لیکن نزدیک پہنچ کر دیکھتے تھے دیکھا کہ ان کے چہرے پر دہکتی ہوئی
 لکڑیوں کی روشنی پڑنے سے دھواں لگتا تھا۔ اور غاصلے پر سے آگ ان کے مونہوں
 کے اندر جاتی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ تیسری کرامت یعنی غائب کو افشا کرنے میں
 پیر کے پاس دھلی تو سی تھے۔ کیونکہ اس قسم کے افشاء کو کون ٹھیک یا غلط ثابت
 کر سکتا ہے۔ غیر معتقد ہیئت نے ایک اور کرامت کے لئے کہا۔ پیر رضا مند ہو گیا۔
 اور کہا کہ اگر ایک بکری ذبح کر کے پکا دی جائے۔ تو جتا ایک بار تمام کو کھا جائے
 گا۔ چنانچہ ایک بکری کو ذبح کیا گیا۔ (صحن سے باہر) اور کاٹ کر پکایا گیا۔ اور تمام
 کی تمام مختاروں میں سے ایک کے سپرد کر دی گئی۔ تاکہ وہ اسے ختم کرے۔ اس
 مقصد کے لئے وہ جال کے درختوں کے سائے میں چلا گیا۔ جو اتفاق سے برآمدہ ہی
 میں تھے۔ اس نے خیال کیا کہ یہاں وہ نظر سے دھجھل رہیگا۔ کیونکہ جال کے درختوں
 پر رات کو بڑھیں آتی ہیں۔ اس لئے کوئی معمولی آدمی ان کے پاس نہیں آئے گا۔
 لیکن پیر کو نئی تعبیر سے کبھی پالا نہیں پڑا تھا۔ جیتجا نزدیک پہنچا اور اسی شخص کو چاتو
 سے زمین میں ایک گڑھا کھودتے اور نوح کی ہوئی عزیز بکری کے علیحدہ علیحدہ
 ہونٹے ہوئے اعضاء کو دفن کرتے دیکھا۔ اس پر پیر کی کارگیری ختم ہو گئی۔ لیکن
 پیر کی پیر ہی بحال تھی۔ وہ ملتان چلا گیا۔ وہاں اس نے اتنی کامیابی کے ساتھ پاؤں
 جاتے کہ لوگ جوق در جوق اس کی درگاہ میں آنے لگے۔ اور روپیہ مینہ کی طرح برسنے
 لگا۔ اس وقت اس نے جیتجے کو بتایا کہ اس کی مدنی چار سو روپیہ فی ہفتہ سے کبھی
 کم نہیں ہوئی۔ اور ایک بار ۱۲۰۰ روپیہ ہوئی تھی۔ لیکن زیادہ بڑے آدمیوں کی طرح اسے
 کامیابی کا خمار چڑھ گیا۔ اور اس نے اندسوں کا علاج کرنا شروع کیا۔ یہاں جتانے اس کا ساتھ
 نہ دیا۔ اس کا کاروبار بند ہو گیا۔

ایک ایف۔ اے پاس کی فریبہ بھگت۔ اس موقع پر ایک کہانی جو میں نے
 ایک دوسرے نعل میں ایک افسانہ سے سنائی ہے۔ سنائی ہے۔ کیونکہ یہ کہانی
 دیہات میں بیروں کے خاص اثر اور ان کے اثر میں کی سادہ لاجی پر روشنی
 ڈالتی ہے۔ اس سال گذرے جب وہ لکھنؤ میں تھا۔ تو اسے ۲۰۰۱ روپیہ کے

ایک کیمبرے کی سخت ضرورت تھی۔ چونکہ دونوں پیردوں کے ایک مشہور خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ اس لئے چچا زاد بھائی نے یہ تجویز کی کہ وسطی پنجاب کے خاندانی مریدوں میں ایک ہفتہ تک دورہ کیا جائے اور چونکہ افسر کو صرف ایک کیمبرہ کی ضرورت تھی۔ اس امر پر اقرار کر لیا گیا۔ کہ پچھلے دو سو روپیہ وہ لے کر واپس آئے۔ وہ جہاں کہیں گئے۔ انہیں خدا سمجھ لیا گیا۔ اور گائیں بھینسیں۔ بمیڑیں اور بکریاں یا مراد ان کی خدمت میں پیش کی گئیں۔ چچا زاد بھائی جسے پیری مریدی میں کچھ تجربہ تھا۔ تعویذ گنڈے کا کام کرتا تھا۔ لیکن جب اس کے پاس مرید بڑھ جانے تو وہ ان میں سے کچھ اپنے ساتھی کے پاس بھیج دیتا۔ ان میں سے ایک کسی کی ماں تھی۔ جو اس لئے پریشان تھی۔ کہ اس کا لڑکا قرآن شریف کی قرأت نہیں سیکھ سکتا تھا۔ اس کا دل بہت جاہتا تھا۔ لیکن جب کبھی وہ کوشش کرتا تھا۔ اس نے دیسی کاغذ اور سیاہی منگوائی۔ یہاں کے لوگوں کی خصلت ہے۔ کہ دیسی اشیاء کو ان کے ہم پلہ ولایتی اشیاء سے زیادہ پسند کرتے ہیں۔ اس نے بے شمار واٹرے اور ٹکونیں بنائیں۔ ان میں سے ہر ایک میں اس نے کچھ نہ کچھ مناسب الفاظ لکھے لیکن اخیر میں وہ یہ نہ سمجھ سکا۔ کہ کیا مناسب بات لکھے۔ نا امید ہو کر اس نے یہ لکھ دیا وہ چیز اچھی ہے۔ جس کا انجام اچھا ہے۔ اور تعویذ ماں کو دے کر کہا کہ اگر اس نے اسے پماندی اور سونے میں منڈھوایا۔ اور لڑکے نے اسے اپنے بازو پر باندھ لیا۔ تو وہ چھ ماہ میں قرآن شریف پڑھنا سیکھ جائے گا۔ اس بات کو دو سال گزر گئے۔ ایک دن جبکہ وہ لاہور میں ٹھنڈی سڑک پر بارہا تھا۔ تو وہی لڑکا تسلیم بھالایا اس نے اپنے بازو پر ایک سنہری تعویذ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ اس کا پورا پورا اثر ہوا ہے۔ اور میں نے چھ ماہ کے اندر اندر قرآن شریف پڑھنا سیکھ لیا ہے۔ اس کے چچا زاد بھائی نے اسی سے بھی بڑے بڑے کام کئے۔

ایک فیڈا کو بیٹے کی ضرورت تھی۔ اگرچہ وہ بی۔ اے تھا۔ لیکن اس کا خیال تھا۔ کہ تعویذ سے مدد ملے گی۔ ایک تعویذ دیا گیا۔ اور ایک سال کے بعد بچے کے وجود میں آنے کی نشانی کے طور پر ایک بمبیس اور چالیس روپے آ گئے۔ دونو بھائیوں سے نہ صرف تعویذات طلب کئے گئے۔ بلکہ ہر قسم کے جھگڑے فیصلے کے لئے ان کے پاس لائے گئے۔ اور ان کے فیصلے بے شک بغیر کسی حرج و مرج کے مان لئے گئے۔ اس

نرالے لڑاکے ملک میں قوتِ اعتقاد کیلئے اس سے بڑھ کر اور کیا قابلِ ذکر شہادت مل سکتی ہے۔

ایک پیر کی غلطیوں۔ بی۔ اے کی ڈگری حاصل کرنا تعویذ دینے یا لینے میں کوئی رکاوٹ نہیں معلوم ہوتی۔ ایک جوان پیر جس نے ۱۹۲۶ء میں بی۔ اے کیا تھا۔ اگلے دن ایک ملازمت کے متعلق مجھے ملنے آیا۔ اور پیری مریدی کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ گذشتہ ماہ مٹی میں نارغ ہونے کی وجہ سے میں نے مغربی پنجاب میں اپنے مریدوں سے ملنے کے لئے دورہ کیا۔ وہ چھ ہفتے بعد واپس آیا۔ اور بیس بھیڑیں بکریاں چھ گائیں اور۔ ۴۰۰ روپیہ نقد لایا۔ یہ چالیس یا پچاس تعویذوں کی قیمت تھی۔ جو روزانہ دئے جاتے تھے۔ یہ زیادہ تر ان لوگوں کو دئے گئے تھے۔ جو اولاد یا دولت چاہتے تھے۔ لیکن وہ نوجوانوں کو بھی دئے گئے تھے۔ تاکہ وہ اپنی عاشقانہ آرزوؤں کو پورا کر لیں۔ دو بیویوں میں سے کم چیتی بیوی کو تاکہ منظور نظر بیوی بے دخل ہو جائے۔ ایسے لوگوں کو جو شادی کرنا چاہتے تھے۔ لیکن جواب مل گیا تھا۔ اسے لوگوں کو جو بدلہ لینے کے لئے بیتاب تھے۔ مقدمہ بازوں کو جو اپنے مقدمے کی کامیابی کے لئے نگر مند تھے۔ ان لوگوں کو جو بیمار رہتے تھے۔ یا ان کو جن کے مرضی بیمار تھے۔ اور ان کو بھی جو دو محبت کرنے والوں میں بدائی کرانی چاہتے تھے۔ اس کے موکلوں میں سے ۷۵ فیصدی عورتیں تھیں۔ میں نے دریافت کیا دشمن مارنے کے لئے تم کیسے جادو بنا سکتے ہو۔ اس نے بتایا۔ کہ ان الفاظ کا مطلب یہ نہیں کہ دشمن کو جان سے مارا جائے۔ بلکہ صرف اسے تکلیف پہنچانا مقصود ہوتا ہے۔ کسی مطلب کے لئے بھی تعویذ دینے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ مرید مجھ پر بہت زور ڈالتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ آپ ہمارے پیر ہیں۔ آپ ضرور ہمارے دشمنوں کے خلاف ہماری مدد فرمائیں۔ کیونکہ اور کون ہے جو ہمارا ساتھ دے۔ اگر آپ ہر ایک بات میں ہماری امداد نہیں کر سکتے۔ تو آپ ہمارے پیر نہیں ہو سکتے۔ ہندوستان میں دوست اور حامی کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ احاد کرے خواہ وہ شخص غلطی پر ہو یا راستی پر۔ اگر وہ غلطی پر ہو تو بلاشبہ اور بھی زیادہ کیونکہ دوستی اور ہمدردی کا تعلق ضروریاتِ حیات سے ہے نہ کہ اصولِ اخلاق سے۔ اس صورت میں نوجوان پیر نے محسوس کیا کہ یا تو اسے ہر مقصد کے لئے پیر بننا چاہیئے۔ یا کسی کے لئے بھی نہیں۔ اس نے کہا کہ پیروں کے لئے تین

نرخ ہیں۔ عزیز لوگ صرف ایک روپیہ دیتے ہیں۔ دوسرے اپنی اپنی بسا لہ کے مطابق ۵ یا ۱۰ روپے لیکن جب بچہ پیدا ہوتا ہے۔ یا اس کی شادی ہوتی ہے تو پیش کش اس سے زیادہ ہوتا ہے۔ اور ۵ روپے تک دیا جاسکتا ہے۔ بلوچوں نے جہاں سے میں چند دن ہوئے ملا تھا یہ کہا کہ ہم اپنے لڑکے کی شادی نہیں کر سکتے تاؤ تلیکہ ہمارے پیر صاحب موجود نہ ہوں۔ اسکی موجودگی ختنہ کے وقت بھی ضروری ہے۔ کیونکہ اور کام کرنے سے پہلے اسے بچے کے بال کاٹنے پڑتے ہیں۔

رجنول کو باہر نکالنا۔ آج راستے میں میرے ہمراہ پیروں کے مشہور خاندان کا ایک شخص تھا۔ اس نے بتایا کہ میرے گھرانے میں سے دو یا تین متواتر دورے پر رہتے ہیں۔ اور تمام اخراجات ادا کرنے کے بعد تیس یا چالیس روپے کمالیتے ہیں۔ اگرچہ وہ خود مسلمان ہیں لیکن بہت سے ہندو بھی ان کے مرید ہیں۔ جب کسی ہندو مرید کے ہاں لڑکا پیدا ہوتا ہے۔ تو وہ اسے خانقاہ میں لاتا ہے۔ اور پیر کو ایک دمال اور پانچ پیسے نذرانہ دیتا ہے۔ کیونکہ ہندوؤں میں پانچ کا عدد مبارک خیال کیا جاتا ہے۔ ایک سال بعد وہ بچے کے بال کٹوانے میرے آئے ہیں اور ایک روپیہ ہم یعنی ہوتیاں پیش کرتے ہیں۔ بعض مسلمان بھی یہی کرتے ہیں۔ بلاشبہ وہ ان دنوں کے دواج کی پابندی کرتے ہیں۔ جبکہ وہ ہندو تھے بہت سے لوگ خصوصاً عورتیں۔ جن نکلوانے کے لئے شور کوٹ آتی ہیں۔ رسم یہ ہے۔ کہ سیاہ مریں آگ میں ڈالی جاتی ہیں۔ اور عورت کا چہرہ اٹھتے ہوئے دھوئیں میں کر دیا جاتا ہے۔ جب اس پر غشی کی سی حالت طاری ہو جاتی ہے۔ تو اس کے کانوں میں سے ایک کان کے اوپر بالوں میں گرہ دے دی جاتی ہے۔ اور جن کو اس میں مقید کر لیا جاتا ہے۔ اسے باہر نکلنے کے لئے قسیں دی جاتی ہیں۔ اگر وہ ہندو ہے۔ اور انکار کرتا ہے۔ تو طاقت استعمال کی جاتی ہے۔ اور عورت کو بیٹھا جاتا ہے۔ اگر وہ پھر بھی انکار کرتا ہے۔ تو لوہے کی سیخیں گرم کی جاتی ہیں۔ اور ان سرخ گرم سیخوں کا دیکھنا ہی اسے باہر نکال دینے کے لئے کافی ہوتا ہے۔ اگر انہیں استعمال کیا جاتا ہے۔ تو صرف ایک لمحے کے لئے۔ میرے ساتھ ہی کا بیان ہے۔ کہ میں نے ایسا ہوتے دیکھا ہے۔ اور میں نے بھی جن نکالا ہے۔ اگرچہ اس میں انتہائی تدابیر نہیں اختیار کرنی پڑی تھیں۔

سید صاحب نے جو بی۔ اے یس۔ اور جن کے متعلق میں نے پہلے بھی ذکر کیا ہے۔ مجھے بتایا کہ جب میں نے دسویں جماعت پاس کی تھی۔ تو میں نے ایک پیر کو چیلنج دیا تھا کہ تم میری موجودگی میں جن نکالو۔ چیلنج منظور کر لیا گیا۔ اور مجھے پیر کے گھر ملتان جانے کا حکم ملا۔ ایک عورت جس پر جن کا اثر تھا۔ لائی گئی۔ اور وہ معہ تین ڈومینوں کے زمین پر بیٹھ گئی۔ پیر سامنے ایک پنکج پر بیٹھ گیا۔ اور ڈومینوں کو ڈھول بجانے کا حکم دے کر آگے جھکا اور عورت کے سر کے گرد بار بار انگلی پھرا لگا۔ اور ساتھ ساتھ قرآن شریف کی آیتیں پڑھتا گیا۔ اس نے کئی بار جن کو اپنا نام بتانے کے لئے کہا۔ لیکن ہر بار عورت نے اپنا نام بتایا پھر اس نے اسے سر ہلانے کے لئے کہا۔ اور ایک طرف سے دوسری طرف سر ہلانے کا حکم دیا۔ ڈھول اور آیات پھر شروع ہو گئیں۔ لیکن سب لاکھاصل۔ عالم یا یوسی میں پیر نے ایک چھڑی اٹھائی اور اسے نہایت سختی سے مارنے کو تھا۔ کہ سید نے جس میں غلطی احساسات کی نسبت انسانی ہمدردی کے جذبات قوی تر تھے۔ بیچ بچاؤ کر دیا اور کہا کہ جو جن اس طرح نکالا جاتا ہے۔ بالکل جن نہیں ہے۔ پیر نے بغیر کسی شرمندگی کے جواب دیا۔ جن تو ہے۔ لیکن کافر ہے۔ مسلمان نہیں ہے۔ اس تمام واقعہ میں پنجاب والوں کے لئے کوئی خصلہ محبت نہیں ہے۔ مشہور سیاح ڈاؤنی بیان کرتا ہے۔ کہ اس قسم کے توہمات عرب میں بھی ہیں۔ ملک عرب کی حدود میں مشکل سے کوئی بچہ یا اونٹ ایسا ہو گا۔ جسے تعویذ کے ذریعے بلاؤں سے محفوظ نہ کیا گیا ہو۔ تعویذوں کے لئے وہی لوگ بھاگتے ہیں۔ جو دواؤں کی قیمت ادا نہیں کرتے ان میں سے ہر ایک بو جھل روپے دیکر تعویذ خرید لے گا۔ خواہ اس کی تحلیل پونجی میں وہ آخری روپے ہی کیوں نہ ہوں۔

۲۴ جنوری شور کوٹ سے کورالگا

سہل طریقہ ادھار :- آج راہ چلتے چلتے ہم بیٹانوں کا ایک گاؤں دیکھنے کیلئے ٹھہر گئے۔ جو ایکٹ۔ انتقال ادھنی بندہ نہ ہونے کی صورت میں آسانی سے روپیہ قرض لینے کے خلیات کو خوب منکشف کرتے ہیں۔ چونکہ اس ایکٹ کی رو سے انہیں کا شتکار نہیں ٹھہرایا گیا۔ ہر شخص ان کی زمین خرید سکتا ہے۔ اور مقامی ساہوکاروں نے اس موقع سے خوب فائدہ اٹھایا ہے۔ انہوں نے

خوشی سے روپیہ دیا ہے۔ اور پٹھانوں نے خوشی سے ادھار لیا ہے۔ اب ان میں سے ۳۰ پٹھانوں کو ۶۸۰۰۰ روپیہ دینا ہے۔ اور اب ۲۵ سال کے بعد ان کی ۱۰۰۰۰ ایکڑ زمین میں سے صرف ۲۵۰ ایکڑ زمین رہ گئی ہے۔ حاضرین میں سے ایک نے جو ۱۰۰ ایکڑ زمین کا مالک ہے۔ یہ کہا کہ گذشتہ فصل ربیع کے وقت میرا ساہوکار تو لے کے بعد ۳۲ من گیہوں میں سے ۹۶ من، باقی ۳۶ من گیہوں میرے اور ۵ دوسرے لوگوں کے لئے جو میرے آسرے پر جیتے ہیں گزارے کیلئے رہ گئی، ۲۵ یا ۲۶ من چنے، ۲۱ من جوار اور ۱۶ یا ۱۸ من گیہوں کا بھوسہ لے گیا۔ اور مزید براں اسے ۴۴ مرلے بھر گیہوں اس کے مویشیوں کیلئے دی گئی۔ یہ سب کچھ ۸۰۰ روپیہ کے قرض کے بدلے دیا گیا۔ جو دو یا تین سال گزارے ایک دوسرے بننے کا قرض اتارنے کے لئے لے گئے تھے۔ منڈیوں کا قطعی طور پر نام و نشان نہ ہونے کی وجہ سے پیشگی نقد روپیہ دینے کی صورت میں ۵ فیصدی وضع کر لیا جاتا ہے۔ دونوں فصلوں کے موقع پر چار لیا جاتا ہے۔ اور اسے حساب میں شمار نہیں کیا جاتا۔ اور غالباً رسیدیں بھی نہیں دی جاتی۔ سود کی معمولی شرح دوسری جگہوں کی نسبت کچھ زیادہ نہیں ہے۔ زیادہ تر ۱۸ فیصدی ہے۔ لیکن مقروض ہر طرح سے قرض خواہ کے قابو میں ہوتا ہے۔ یہاں روپیہ کی طرف سے عام لاپرواہی۔ اس امر سے ظاہر ہے کہ ۱۹۲۲ء میں بینک کے پریذیڈنٹ نے بلا کسی نمایاں بددیانتی کی نیت کے ۱۰۰ روپیہ ادھر ادھر کر دیا تھا۔ اگرچہ ۱۹۲۳ء میں اسے کتاب میں درج کر دیا تھا۔ لیکن ابھی تک ادا نہیں کیا گیا۔ اتنا ہی روپیہ سیکرٹری بھی اپنے ساتھ سندھ لے گیا تھا۔ جہاں اس کی زمین ہے۔ لیکن اس سے اس نے فائدہ اٹھایا تھا۔

عمدہ کاشتکاری اور عمدہ رہائش :- بینک کے ممبروں نے اس امر کا احساس کرتے ہوئے کہ وہ اپنی زمینوں کو ضائع کر دینے کے خطرے میں ہیں۔ انجمن ترقی زراعت و انجمن اصلاح رسومات جاری کی ہیں۔ انجمن ترقی زراعت نے انہیں اچھے بیج میسٹرن مل۔ فصل خریف بونے اور چادہ کاٹنے کی مشینوں سے آشنا کیا ہے۔ بدقسمتی سے آخر الذکر اس قدر خراب ہو گئی تھی کہ کام نہ دے سکتی تھی۔ اور جیسا کہ اس ملک میں اکثر ہوتا ہے۔ نگاؤں میں یا شور کوٹ میں کوئی بھی اسکی مرمت نہ کر سکتا تھا۔ انجمن اصلاح رسومات کامدعا یہ ہے۔ کہ غنی اور خوشی کے اخراجات کو مناسب حدود میں لایا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ اس انجمن کے قائم ہونے سے پہلے کوئی پٹھان ۱۰۰۰ روپیہ سے کم میں شادی نہیں کرا سکتا تھا۔ لیکن اب ۵۰۰ روپیہ سے زیادہ کوئی خرچ نہیں کر

سکتا۔ دو مہروں نے حال ہی میں ۹۰۰ روپے میں اپنے لڑکے اور لڑکی کی آپسیں شادی کی ہے۔ ایک کام جو جس قدر نیا ہے۔ اسی قدر عمدہ ترین ہے۔ یہ ہے کہ شور کوٹ کے ہسپتال میں تین دائیوں میں سے ایک تربیت یافتہ ہے۔ اس علاقے میں اکثر دایاں سقوں کی بیویاں ہیں۔

بار کا علاقہ ۱۔ نہری آبادی اب بالکل پیچھے رہ گئی تھی۔ اور اب ہم کنوؤں کے جزیروں میں آ گئے تھے۔ جس میں سے ہر ایک چارے اور گیہوں کے چند ایکڑوں سے گھرا ہوا تھا۔ جلد ہی یہ کنویں ختم ہو گئے اور ہم ایک ایسے علاقے میں داخل ہو گئے جو اتنا چوڑا اور صاف تھا۔ جتنا کہ کھلا سمندر اور سوائے چھوٹی جھاڑیوں کے باقی تمام حصہ بھر تھا۔ اگرچہ یہ صرف جنوری کا مہینہ تھا۔ لیکن سورج چمکنی مٹی کے لمبے چٹیل ٹکڑوں کو ایسی سطحوں میں تبدیل کر رہا تھا۔ جن سے چند حیا نے والی روشنی منعکس ہو رہی تھی۔ ہم تقریباً دس میل تک کبھی کبھی گھوڑے یا اونٹ پر کسی راہ گیر سے اور ایک یا دو پارلاری سی دوچار ہوتے۔ پانچ افراد کا ایک کنبہ دو ٹوٹوں پر سوار تھا وہ ایک رشتہ دار کی ماتم پر سی کرنے جا رہے تھے۔ ایک پیادہ فقیر اپنے پیہر کے ہاں سے جسے حال ہی میں صدمہ پہنچا تھا۔ ماتم پر سی کر کے واپس آ رہا تھا۔

جب ہم انسانی آبادیوں سے بالکل منقطع محسوس کرنے لگے تو اتفاق کے بالمقابل ایک سیاہ نشان اٹھا پہلے پہل شکل سے اتنا ادبھا تھا جتنا کہ پست قد پودوں والا سمندر پھر خاص شکل اور جسامت اختیار کر کے ایسا دکھائی دینے لگا جیسا کہ جہاز پر سے دریا کا ساحل نظر آتا ہے۔ یہ کورا لگا کے درخت تھے اور جب ہم ان کے سائے میں سے گزرے تو مجھے ایسا محسوس ہوا گریا میں نئی دنیا میں داخل ہو رہا ہوں۔ دراصل یہ مٹان کا ضلع تھا۔ لیکن ایک لمحے کے لئے غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی وجہ سے درختوں اور زمینوں کی شکل تبدیل ہو کر یہ علاقہ نہایت مہینا معلوم ہوا۔ اور یہ سب کچھ ایک معمولی سی نہر کا نتیجہ تھا۔

(۴ میل)

باب نہم۔ ملتان

زمیندار اور مزارع

۲۸ جنوری کو رانگا سے جو دھپ پور۔

ضلع :- ملتان میں داخل ہونے سے دراصل ہم ایک سحر زدہ زمین میں داخل ہو گئے ہیں۔ جنگ کی طرح یہاں بھی زمینداروں سا ہوکاروں اور پیروں کی حکومت ہے لیکن ان کی حکومت کلی طور پر خود مختارانہ نہیں ہے۔ اور دیہاتی ان پر کم انحصار رکھتے ہیں۔ نہروں کے ایک نہایت مکمل طریق سے چناب۔ رادی اور ستلج کا پانی تمام ضلع میں پھیلا یا گیا ہے۔ اور انہیں اتنے ہی مکمل کنوؤں کے طریق سے امداد بہم پہنچائی گئی ہے۔ یہ بات بذات خود اختلاف کی وجہ بنانے کے لئے کافی نہیں ہے۔ کیونکہ نہروں اور کنوئیں جنگ میں بھی ہیں۔ لیکن جنگ میں کوئی بات ایسی نہیں ہے۔ جو ملتان شہر کی برابری کر سکے۔ یہ شہر ۸۵۰۰۰ آبادی کے ساتھ تمام ضلع کی پیداوار کے لئے ایک عمدہ منڈی کا کام دیتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ایک ایسا مرکز ہے۔ جہاں سے نئی تہذیب، سیرونی دنیا کی راہوں سے دیہاتوں اور جھوٹروں میں پہنچ رہی ہے۔ چونکہ عام طور پر دیہاتی گاؤں میں نہیں رہتے۔ بلکہ تنہا کوئیں پر رہتے ہیں۔ اس لئے اس عمل کی رفتار لازمی طور پر سست ہوگی۔

ایک لکیر کا فقیر :- پہلے میل تک ایک ذیلدار ہمارے ساتھ ساتھ چلا اور اپنی ذیل کے متعلق باتیں کرتا رہا۔ جس میں ۳۵ گاؤں شامل ہیں۔ ان میں سے دس یا بارہ کی مسجدوں میں لڑکے اور لڑکیوں کو اکٹھی تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن سکول میں کہیں ایسا نہیں کیا جاتا۔ میں نے دریافت کیا کہ کیوں اس نے جواب دیا۔ کہ ہمارے ہاں اس کا رواج نہیں ہے۔ اس جواب سے اس نے زیر بحث معاملہ کے ساتھ ہی مندرجہ ذیل امر کا بھی تصفیہ کر دیا۔ محکمہ زراعت کے ایک ممبر نے حال ہی میں نئے ہلوں کے متعلق کچھ بھی یاد نہ رکھ سکا۔ اس پر اس نے اس حجت کی تشریح کرتے ہوئے قہقہہ لگایا۔ اور کہا لیکن ہمارے ہاں بہتر ہیں۔ میں نے پھر پوچھا کیوں؟ کیونکہ اس نے جواب دیا یہ ہمارے رواج کے مطابق ہیں۔ ہم تو لکیر کے فقیر ہیں۔ اس ذیل میں پانچ یا چھ پیسے ہیں۔

اور وہ اچھی حالت میں ہیں۔ پہلے سے زیادہ اچھے ہیں۔ کیونکہ لوگ خوشحال ہیں۔ اور ان کے پاس انہیں دینے کے لئے زیادہ مال ہے۔ اسی وجہ سے زیورات بھی بڑھتے جاتے ہیں۔

زمینیں :- ایک عمدہ بنے ہوئے دیہاتی گھر کو دیکھ کر جس کی چوٹی گہوں کے گلیان میں ایسا وہ معلوم ہوتی تھی۔ ماتم نے اس کو دیکھنے کی غرض سے اپنا رخ بدلا۔ گھر کا مالک جو ایک سیال تھا۔ جو سنایاں طود پر خوف زدہ صورت میں ہماری ملاقات کے لئے آیا۔ اس نے دل قوی کر کے ہمیں بتایا کہ چالیس سال گزرے ہیں نے ۱۰۰ ایکڑ زمین خریدی تھی۔ اور جوں جوں روپیہ آتا رہا زمین خریدتا رہا۔ اب میرے پاس معبارہ کوٹوں کے ۱۰۰ ایکڑ ہیں خود کاشت کرتا ہوں۔ اور باقی سب مزارعوں کو دے دیتا ہوں۔ جو ہر دو یا تین سال کے بعد بدل جاتے ہیں۔ صرف ایک شخص چالیس سال سے چلا آیا ہے۔ چند سو گز کے فاصلے پر ایک نیا باغ تھا۔ میں نے پوچھا تم نے یہ کیوں شروع کیا۔ دیہاتی نے جواب دیا عزت کے لئے اسے زندگی کی فرحتوں کی کچھ خبر نہ تھی۔ اس کے پختہ مکان کا نقشہ تعمیر جس پر اس نے مزد کئی ہزار روپیہ خرچ کیا ہوگا۔ ملتان کے کسی شخص کی محنت کا نتیجہ تھی۔ جسے عمارت میں موزونیت کا احساس تھا۔ باہر سے یہ مکان مہیا اپنے چارے کے دلکش نظر آتا تھا۔ لیکن اندر سے صرف ایک گلیان تھا۔ اور اس میں ان گھروں جیسی جو ہم نے جنگ میں دیکھے تھے۔ کوئی خوبصورتی نہ تھی۔ اور سامان ان سے بہت ہی کم تھا۔ اس نے کہا کہ میں سامان کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ زمین کی ہے۔ مکان کے سامنے صحن محض ایک فرار گڑ شالہ تھی۔ اور اس کے دروازے میں ایک رہٹ تھا۔ جو خوب چل رہا تھا۔ یہ شخص محض اپنی زمین کے لئے زندگی بسر کرتا تھا۔ اور اس لحاظ سے اس میں اور خوشدل کسان بہادر میں جسے ہم تین دن گزرے سے ستھ زمین آسان کا فرق تھا۔ بہادر کی باتوں سے یہ معلوم ہوتا تھا۔ کہ زمین انسان کے لئے بنائی گئی ہے۔ لیکن یہاں انسان زمین کے لئے بنا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ تاہم بہادر کی طرح وہ اپنی چیزوں میں سے دوسروں کو بھی حصہ دیتا تھا۔ غریب آدمیوں کا نیک پورا انوہ اس کے گھر کے ارد گرد آباد تھا۔ چاروں۔ جلاہوں۔ اونٹوں والے بوچوں قضاٹیوں اور معتمیوں میں سے دو دو ایک کہار۔ ایک بہشتی جسکی بیوی بستی میں دایہ کا کام کرتی تھی۔ ایک بخمی فقیر مسجد کی

خدمت کے لئے ایک مولوی اور جاگیر کے حسابات کیلئے ایک اور ڈراجس کا ہونا لازمی ہے۔ وہاں آباد تھے۔ کوائف بہادر کے مانند یہاں بھی ایک نئے گاؤں کی ابتداء ہو رہی تھی۔ اس سال اپنے باغبان کی نصیحت پر عمل کرتے ہوئے اس نے آلو بونے شروع کئے ہیں۔ اور ایک رشتہ دار بیج لانے کے لئے لائل پور بھیجا ہے۔ البتہ وہ عکہ زراعت کی کارگزاریوں کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ لیکن ایک چمار کو جو اس کی جاگیر پر رہتا ہے۔ حال ہی کے ایک جلسے میں سے جو تحصیل کے صدر مقام کبیر والہ میں منعقد کیا گیا تھا۔ ایک چھوٹا سا ملا تھا۔ یہ شخص بذاتِ خود تعلیم سے بالکل بے بہرہ تھا۔ حاضرین میں سے اس کا ایک رشتہ دار جو وہاں موجود تھا۔ اور کچھ بڑھا لکھا بھی تھا۔ گذشتہ سال سنائشی گاڑی دیکھنے کے لئے خانوال گیا تھا۔ اس نے کیا کچھ دیکھا تھا؟ جن چیزوں کی موجودگی کا اُسے خیال تھا۔ ان سے کہیں زیادہ چیزیں موجود تھیں۔

(دائیں)

۲۹ جنوری جوہ پور سے کبیر والہ

ایک تختہ مکان :- اب ہم قطعی طور پر خشک منطقہ میں ہیں۔ کیونکہ بارش صرف ۱۶۱ میچ ہے۔ لیکن اگر محض بارش سے کچھ نہیں پیدا کیا جاسکتا۔ تو اس کے بغیر کچھ نہیں پیدا کیا جاسکتا۔ نہریں اور کنویں بذاتِ خود کافی نہیں ہیں۔ ہم جاٹوں کے ایک گاؤں میں ایک چھوٹا بنک دیکھنے کے لئے ٹھہرے جو زمینداروں اور مزارعین پر مشتمل تھا۔ لیکن سب سے بڑے زمیندار کے پاس ۲۰۰ ایکڑ سے زیادہ زمین نہ تھی۔ اس نے حال ہی میں اپنے لئے ۳۵۰۰ روپیہ خرچ کر کے ایک پختہ مکان تعمیر کرایا تھا۔ جو ٹھوس اور مزین شکل کا تھا۔ اور بدنام تھا۔ اندر سے گروں کی ترتیب بالکل ویسی ہی تھی۔ جیسی کہ جنگ کے گھر دل کی ایک کمرے میں احمد پور واقع جنگ کا ایک کجادہ تھا۔ جس پر نہایت خوبصورتی سے مینا کاری کی ہوئی تھی۔ صحن میں ایک دستی نلکہ تھا۔ یہ پہلا نلکہ ہے۔ جو میں نے کسی زمیندار کے گھر دیکھا ہے۔ یہاں دفعتاً ان کا دواج ہو گیا ہے۔ چونکہ وہ صرف ۳۲ روپے میں خریدے جا سکتے ہیں۔ اسلئے وہ بھلا اپنی قیمت پوری کر دیتے ہیں۔

چوہ مروہ :- دو تہند ہونے کی وجہ سے گھر کا مالک اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتا ہے۔ جو لوگ کم امیر ہیں۔ وہ اپنی بیویوں سے اپنے کام میں ادا دلیتے ہیں۔

اس مولوی نے جو دہاں موجود تھا۔ یہ کہا کہ یہ بڑی غلطی ہے۔ لیکن یہ بھی تسلیم کیا کہ پردے کا کوئی دواج نہیں ہے۔ ایک دیہاتی نے کہا کہ یہ ہمارے اختیار کی بات نہیں ہے۔ ہم اتنے عزیز ہیں کہ اس کے بغیر چارہ ہی نہیں ہے۔ اگرچہ مولوی نے اس بات کا اعلان کیا کہ پردے کے متعلق قرآن شریف میں حکم ہے۔ لیکن اسے یہ معلوم نہ تھا۔ کہ یہ کہاں لکھا تھا۔ اس نے کہا تاہم میں جانتا ہوں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں پردہ کرتی تھیں۔ اور وہ سب مسلمانوں کی مائیں ہیں۔ اسلئے دوسروں کو بھی پردہ کرنا چاہیئے۔ میرے غلطی کے ایک مسلمان ممبر نے دریافت کیا۔ لیکن جن بیویوں نے لڑائی کے میدانوں میں زخمیوں کی امداد کی ان کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے؟ اس نے جواب دیا کہ انہوں نے عبوری کی حالت میں پردہ چھوڑا۔ امیر افغانستان نے جس کا اس وقت ذکر کیا گیا، غلطی کی تھی۔ اور اسلئے بغاوت ہو گئی تھی۔

اس گاؤں میں سے جہاں کے لوگ امیر نہیں ہیں۔ گزشتہ سال تین آدمیوں نے زکوٰۃ دی تھی۔ اور ان میں سے ایک مولوی کا باپ تھا۔ میں نے پوچھا کیا تم سب پیر کہتے ہو۔ کسی نے کہا بغیر پیر کے آدمی کچھ بھی نہیں ہوتا۔ لیکن ہمارا پیر ہمیں تعویذ نہیں دیتا۔ یہ چیز بچوں کے لئے ہے۔ اسکی بجائے وہ دعائیں دیتا ہے۔ یہاں کے جاٹ مشترکہ تعلیم کے قائل نہیں ہیں۔ دولہ کے مسجد میں مولوی سے قرآن شریف پڑھتے ہیں۔ اور چھ لڑکیوں کو اس کی بیوی پڑھاتی ہے۔

روپیہ ادھار دینا :- انجن کے بعض ممبروں نے بے حد مقروض ہونے کی وجہ سے گفتگو ساہوکار کے متعلق شروع ہو گئی۔ روپیہ ادھار دینے کی تین صورتیں ہیں۔ غلے یا نقدی کا معمولی لین دین۔ ان مویشیوں کا لین دین جو کاشتکار کے پاس قسطوں پر فروخت کئے جاتے ہیں۔ اور کپڑے۔ تیل نمک وغیرہ ضروریات کا لین دین جو ادھار دی جاتی ہیں۔ بعض ساہوکار محض مویشیوں کا بیوپار کرتے ہیں۔ شرح سود حسب معمول پیسہ روپیہ ہے۔ لیکن چھ پائی فی روپیہ یا ہر پے ۲۰ آنے فی سینکڑہ پہلے ہی کاٹ لیا جاتا ہے۔ جسے چلکانہ کہتے ہیں۔ زیادہ تر ادائیگی دہ فیصدی غلے کی صورت میں لی جاتی ہے۔ نقدی طریق سے بہت کم ادا کی جاتی ہے۔ جب مالیہ۔ رشوت یا وکیل کی فیس ادا کرنے کے لئے نقدی کی ضرورت پیش آتی ہے۔ تو دوسری اجناس کی طرح اسے بھی خریدنا پڑتا ہے۔

اور چونکہ نقدی کمیاب ہوتی ہے۔ اسے ہنگامہ خریدنا پڑتا ہے۔ ساہوکار اپنا روپیہ خوب وصول کر سکتا ہے۔ کیونکہ فصل کے موقع پر تولائی کا کام ساہوکار ہی کرتا ہے۔ دستور دہمیر کے مطابق ہر ایک مالک زمین یہاں تک کہ غریب کے غریب بھی اس کام کے لئے ایک ہندو دلال رکھتا ہے۔ اور ایک من اناج تولنے کے لئے ایک سیر غلہ دیتا ہے۔ اونٹے مالکان زمین اعلیٰ کی نقل کرتے ہوئے اسے مقرر کر لیتے ہیں۔ اور ایسا کرنے کو عزت سمجھتے ہیں۔ ایک ادا گاڈں میں بھی جس کا ہم نے معائنہ کیا۔ وہی حال تھا۔ ایک آدمی نے جس کے پاس صرف ۹ ایکڑ زمین تھی۔ یہ کہا کہ میں اپنے دلال کو نصف سیر فی من دیتا ہوں۔ حالانکہ وہ حقیقت اسے اس کے لئے کچھ نہیں کرنا پڑتا۔ ایک تیسرے گاڈں میں ہم نے دیکھا کہ ادا دہا ہی کے اثر کی وجہ سے یہ طریقہ ابھی ابھی ترک کر دیا گیا تھا۔

ساہوکار کے مطالبات کا اندازہ لگانے کیلئے ہم نے بنک کے تین ممبروں سے دریافت کیا کہ ان کے ساہوکاروں نے گزشتہ فصل ربیع کے موقع پر ان سے کس قدر اناج لیا تھا۔ پہلا شخص جسکی زمین سو ایکڑ تھی۔ گاڈں کے بڑے زمینداروں میں سے تھا۔ اور اُسے ۲۰۰۰ روپیہ قرض دینا تھا۔ وہ ساہوکار جس نے اسکی گہوں کا وزن کیا اپنے حساب میں ۲۶ من گہوں لے گیا۔ اور ۱۲۵ من اس کے پاس چھوڑی اور یہ کسی جبر سے نہیں کیا گیا تھا۔ بلکہ اس کی اپنی رضامندی سے۔ دوسرا مالک خود کاشت تھا جس کے پاس صرف ۱۲ ایکڑ زمین تھی۔ اس کو چار سو روپیہ قرض دینا تھا۔ اس کے ہاں بھی تولنے کا کام ساہوکار کے ہاتھ میں تھا۔ اور ۱۶ من لے لئے جاتے تھے۔ اور ۳۲ من چھوڑے جاتے تھے۔ اس سورت میں غالباً جبر اور رضامندی دونو برابر تھے۔ تیسرا ایک مزارع تھا۔ جو ذات کا گوجر تھا۔ اور ۳۰۰ روپیہ کا مقرض تھا۔ اس کے پاس دو بیلوں کی جوڑیاں۔ ایک گائے۔ اور ۲۰ بکریاں و بھیدریں تھیں۔ اس نے ۱۲ ۱/۲ ایکڑ زمین میں گہوں بوئی تھی۔ جس میں سے نصف مالک زمین کو دیدی گئی تھی۔ ظاہر ہے کہ یہاں رضامندی کی بجائے جبر زیادہ تھا۔ میں نے پوچھا جب تمہاری بارہ من گہوں ختم ہو گئی تھی۔ تو تم نے کیا کیا تھا۔ اس نے کہا کہ میں اس سے غلہ اور کپڑا لینے کے لئے گیا۔ لیکن اس نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میں تمہیں اور کوئی چیز نہ دوں گا۔ اس کی ساکھ ٹوٹ گئی تھی۔ اور حقیقت وہ ۱۸ ماہ تک کچھ ادھار نہ لے سکا تھا میں نے دریافت کیا یہ بھرتم نے کیا کیا۔ اس نے کہا میرا بیٹا مزدہ کا کام کرتا ہے۔ جو کچھ اس نے کرایا۔ اس نے اس سے کھانے کے لئے چنے اور بونے کے لئے بیج خریدے۔ فصل نرلیف کے موقع پر جو ابھی ابھی ختم ہوئی تھی۔

سابوکار پھر آیا تھا۔ اور اس کی تمام روٹی لے لی تھی۔ (یہ صرف ہم من تھی) اور اسکے پاس فقط ۲۲ من باجوہ گنداسے کیلئے باقی رہنے دیا تھا۔ (۸ میل)

۳۔ جنپوری کبیر والہ سے قیدر آباد

آب و ہوا :- جہاں تک بے یاد پڑتا ہے۔ اس ملک میں آج کا دن نہایت ہی سرد دنوں میں سے تھا۔ ایسی سردی جو کانوں کو سن رکتی ہے۔ اور جس میں موٹے سے موٹے کپڑے بھی مڑی کے جا لے کی طرح ہمیں معلوم ہوتے ہیں۔ دہقان کے لئے یہ سختی کا دن ہے۔ بہت سے دہقانی جن سے ہم سڑک پر لے اپنی پگڑیاں اپنی پیشانی کے گرد انگوٹھوں تک پیلے ہوئے چل رہے تھے۔ اور سوتی چادریں اپنے کانپتے ہوئے جسموں کے ساتھ کھینچ کر لی ہوئی تھیں۔ انہوں نے اپنے ہاتھ اس قدر مکمل طوط پر بطوں میں دبائے ہوئے تھے کہ سام کرنے کی اگر کوئی صورت تھی تو یہ تھی کہ دد کاٹنے والی ہواسے نیچے کے لئے پہلے سے جھکائے ہوئے سردوں کو اور جھکاتے تھے۔ سردی دھوپ سے اس قدر زیادہ شدت کی تھی کہ جب ہم بنک کا حلقہ کرنے گئے۔ تو ہمیں اٹھ کر ایک دیوار کی آڑ میں بیٹھنا پڑا۔

ایک دلہن کا جہیز :- تمام ممبر (جاٹ) گھر کا بنا ہوا اکھڑ پینے ہوئے تھے۔ صرف پگڑیاں بازاری کپڑے کی تھیں۔ ایک نے کہا کہ ہم لوگ عزیز ہیں۔ ہمیں اپنے کپڑے خود بنانے چاہئیں۔ اپنی عزت کا ثبوت دیتے ہوئے انہوں نے کہا کہ ہم اپنی شادیوں پر ۱۰۰ روپیہ سے زیادہ خرچ نہیں کرتے۔ بنک کا صدر جو ۵۰ ایکڑ زمین کا مالک تھا اگلے دن ہی اپنی لڑکی کی شادی کرنے والا تھا۔ اس لئے ہم جہیز دیکھنے کے لئے اس کے گھر کی طرف گئے۔ آئیو اے شادی کی کوئی بیریونی یا ظاہری علامات نہ تھیں۔ صرف دو عورتیں چھلنی سے چادروں کا آٹا صاف کر رہی تھیں۔ جو دعوت کے لئے خرید گیا تھا۔ گھر میں جو کہ پھوس کی نئی چھت کی وجہ سے سبہری دکھائی دے رہا تھا۔ عورتوں نے ہمیں ایک ٹوکری دکھائی جس میں کڑے۔ پانزیب اور چند ہار وغیرہ تقریباً ۲۰۰ روپے کے جاذبی کے زیورات تھے۔ ایک ڈھیر صاف ستھری سلاریوں اور گھنگریلوں کا اور ایک گلابی رنگ کی دلفریب سوتی قمیص تھی۔ جس پر خوشنما کشیدہ کاری کی ہوئی تھی۔ ہر ایک میں سے ایک درجن دینی تھی۔ تمام کپڑے گھر کی عورتوں کے کاتے ہوئے سوت سے بنے ہوئے اور قرب و حوار کے جلاہوں کے بنے ہوئے تھے۔ ان کی قیمت کا اندازہ

۲۰۰۱ء پیہ تھا۔ اس طرح سے جہیز کی کل قیمت ۱۰۰ روپے تھی۔ لیکن عجیب بات یہ تھی کہ یہ گزشتہ آٹھ یا سات سالوں میں ایک ایک کپڑا اور زیور ایک ایک کر کے ہتہ آہستہ جمع کیا گیا تھا۔ اور اب میہانوں کی دعوت پر صرف ۵۰۱ روپے صرف کئے جائیں گے۔ کفایت شعاری کی قابل ذکر و غیر متوقع مثال ہے۔ بنک نے دہن کے باپ کو انجمن کا صدر مقرر کرنے میں نہایت عطفندی سے کام لیا ہے۔

مزار عین ۶۔ حاضرین میں سے اکثر مالکان زمین تھے۔ لیکن چند ایک مزارعین بھی تھے۔ میں نے ایک سے دریافت کیا۔ آیا تم ایک ایسے زمیندار کو پسند کرتے ہو جو اپنی زمین پر رہے یا اس کو جو دور رہے۔ اس نے جواب دیا اسکو جو اپنی زمین پر رہے۔ لیکن جب اسے زور دیکو کہا گیا کہ تم بغیر کسی ڈر کے اپنے دل کی بات کہو تو اس نے چاروں طرف موجود زمینداروں کو شرمیلے پن سے دیکھا۔ اور خوف زدہ آواز میں کہا کہیں دلد رہنے والے کو ترجیح دیتا ہوں۔ اس پر سب ہنس دئے۔ اس گاڈوں میں مزارعین کسی خاص کنوٹش پر زیادہ عرصے کے لئے نہیں ٹھہرتے۔ صرف ایک شخص پندرہ دن ٹھہرا تھا۔ اور ایک اور دس دن سے زیادہ ان میں سے اکثر دو یا تین دن کے بعد آگے چل دیتے تھے۔ اور یہ عمل زمین کے لئے اچھا ثابت نہیں ہو سکتا۔

یہ دریافت کرنے پر کہ آیا وہ ان دنوں نارغ تھے۔ ایک کاشتکار نے جواب دیا جاٹ کو کبھی فرصت نہیں ہوتی۔ اب اس کے لئے کھیتوں کو پانی دینا اور اپنے میٹھوں کے لئے گھاس کاٹنا مزدوری ہے۔ اور اس کے بعد نالیوں کی صفائی۔ ایک اور سوال پر چھپنے پر اس نے جواب دیا نہیں۔ ہم اپنی گہیوں میں سے گھاس پات نہیں نکالتے ہمارے ہاں یہ قاعدہ نہیں ہے۔ حاضرین میں سے چار شخص ایک یا دو مرغیاں رکھتے تھے۔ لیکن وہ اس امر کی تشریح نہ کر سکے۔ کہ وہ دو سے زیادہ کیوں نہیں رکھتے تھے۔

(۱۵ میل)

۳ جنوری قدیر آباد سے ملتان

سڑک کے کنارے بیلوں کی آٹھ جوڑیوں کو ایک کھیت کو ہموار کرتے ہوئے دیکھ کر ہم مالک زمین کے ساتھ بات چیت کرنے کے لئے ٹھہر گئے۔ وہ زمین اس لئے ہموار کر رہا تھا۔ کہ اور سیرنے اسی سڑک کے کناروں پر ڈالنے کیلئے جس پر ہم چل رہے تھے۔ کھیت میں سے ایک فنٹ گہری مٹی لی تھی۔ اس نے اس کی قیمت کی ادائیگی کے لئے نہیں کہا تھا۔ کیونکہ بقول اس کے یہ مٹی سرکاری

کام کے لئے لی گئی تھی۔ اور وہ اور سیر کو اس لئے تکلیف نہیں دینا چاہتا تھا۔ کہ شاید وہ بھی اس کے بدلے میں اسے تکلیف دے۔ وہ ۱۲۵ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ لیکن اس کی ظاہری حالت سے کوئی اس امر کا اندازہ نہ لگا سکتا تھا۔ کیونکہ اس نے سوراخوں سے چھتا ہوا ایک تہ بند اور سیاہ رنگ کے کپڑوں کا ایک داغدار کوٹ پہنا ہوا تھا۔ اگرچہ ان کے گھر نہایت صاف ہیں۔ لیکن جنوب مغربی علاقے کے لوگوں میں لباس کی تمیز کے لئے کوئی فطری احساس نہیں ہے۔ ان کی پگڑیاں ہمیشہ ایسی نظر آتی ہیں۔ گویا کدو جلدی میں سر کے گرد پیٹی گئی ہیں۔ اور تہ بند اور ٹنگیاں ایسی کہ اب گریں کہ گریں۔

ملتان ۱۰۔ دوپہر کے وقت ملتان کی خانقاہوں کے دروازے بگند نظر آئے۔ جو دور افتادہ افق کے مقابل اوپر اٹھے ہوئے تھے۔ یہ خانقاہیں دو مشہور پیروں کی یادگاریں تعمیر ہوئی تھیں۔ دہلی جاتے ہوئے جب امیر تہذیبوں کے لشکر کو جو اس کے رنگ کی نسبت زیادہ دہشت نواز تھا۔ لئے ہوئے یہاں سے تیزی سے گزر گیا تھا۔ تو یہ اس سے بھی پہلے اسی پہاڑی کی چوٹی کو زینت بخش رہی تھیں۔ جس پر وہ آج بھی حمدگی سے کھڑی تھیں۔ اس زمانے میں وسط ایشیا کی جہالت کے متبادل ملتان ہندوستانی اسلامی حکومت کی سب سے پہلے حد تھی۔ جیسا کہ اس سے پہلے تین صدیوں تک (سنہ ۱۰۰۰ء) یہ ہندوستان کے مسلمانوں کی آخری منزل رہی تھی۔ اور اس کا اتنا ہی عرصہ بعد یہ جگہ پنجاب کے سکھوں کی آخری حد بن گئی۔ اسی لئے اس کا ذکر تاریخ میں آتا ہے۔ اور یہ تذکرہ غلہ و فساد سے پر ہے۔ کرنال کی طرح اس علاقے کے لوگوں پر بھی اس سناہ کا اثر غریب اخلاق ثابت ہوا ہے۔ اور گاؤں اور شہر دونوں اب بھی اس کا چانک برہاد ہو جانا بعید نہیں ہے۔

(۱۵ میل)

۱۰۔ کم فروری۔ ملتان عادی باغ

ایک دیہاتی لائبریری ۱۰۔ چکر کاٹ کر ہم ایک گاؤں کے پاس پہنچے جہاں ایک انجن ۱۰ جو اسی مقصد کے لئے بنائی گئی تھی، ایک مسجد اور ایک لائبریری بنوا رہی تھی۔ صدر انجن جو تقریباً بیس برس کا جوان اور زمیں سدا کا لڑکا تھا۔ سڑک کے کنارے منتظر تھا۔ اس نے دو سال تک ملتان کے ایک کالج میں تعلیم پائی تھی۔ اور اب خانگی امور اور انجن کے کاموں میں مشغول تھا۔ فی الحال اس کے نمبروں کی تعداد صرف چودہ تھی۔ لیکن اس سے زیادہ کی توقع ہے۔ کیونکہ سناہ ہے کہ گرد و نواح میں بہت سے

لوگ کتابوں کی قدر کرنے والے ہیں۔ اس مقصد کے لئے کم از کم معیارِ تعلیم لوٹرڈل مقرر کیا گیا تھا۔

مزارِ عین :- یہی نوجوان ایک نئے دیہاتی بنک کا بھی صدر ہے۔ حسب معمول ہم نے قواعد و ضوابط میں ممبروں کا امتحان لیا۔ اور ان کو خوب تیار پایا۔ سیدوں کی اکثریت ہونے کی وجہ سے ان میں سے نصف لوگ بڑھ لکھ سکتے تھے۔ قوانین کو حفظ کرنے میں یہ ایک بڑی امداد ہے۔ چند مزارِ عین حاضر تھے۔ ان میں سے ایک سے جو بوڑھا تھا اور جسکے دو نمائشی دانتوں کے درمیان اور کچھ باقی نہ رہا تھا۔ میں نے اس کی عمر دریافت کی۔ اس نے جواب دیا کہ لاہور سے آنے والی پہلی ریل گاڑی مجھے یاد ہے۔ ہم نے شور سنا۔ دھوئیں کی گاڑی (دھول گاڑی) آگئی ہے۔ اور ہم سب کھیتوں میں سے اسے دیکھنے کے لئے دوڑے۔ میں نے پوچھا تم نے کتنے کنوؤں پر کام کیا ہے۔ اس نے سب کے نام گنوا دیے اور وہ اٹھارہ تھے۔ ایک کنوئیں پر اس نے ۲۵ سال کام کیا تھا۔ لیکن دوسروں میں سے ہر ایک پر دو یا تین سال سے زیادہ نہیں۔ حاضرین میں سے ایک سید تعلقہ دار نے بتایا کہ کوئی یہ نہیں چاہتا کہ مزارِ عین آٹھ یا نو سال سے زیادہ عرصے میں شک نہیں کہ یہ طرزِ عمل زمین کے لئے بڑا ہے۔ کیونکہ اس عرصے میں مزارِ عین زمین سے واقف ہو جاتا ہے۔ لیکن اس کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ ایک ادھ گاؤں میں بھی ہمیں بتایا گیا کہ مزارِ عین پے در پے کھیت در کھیت تبدیل کئے جاتے ہیں۔ دو شخصوں نے جو تقریباً چالیس برس کے تھے۔ یہ بتایا کہ ہم اپنے کنوئیں ہر دو سال بعد تبدیل کرتے ہیں۔ کیونکہ ہمارے تعلقہ دار ہمیشہ اس امر کی کوشش کرتے ہیں۔ کہ ہم سے زیادہ لگان وصول کیا جائے۔ جہاں تک حقوق ملکیت کا تعلق ہے۔ لگان کی سالانہ ادائیگی کی شرط پر کچھ عرصے کیلئے زمین کو اجارے پر دیدینے کے بعد سوچ بچار کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی۔

زراعتی مزدور کی اجرت :- میں نے مزدور کی حالت کے متعلق دریافت کیا۔

سید کے پاس میں مزدور تھے۔ اور وہ انہیں ہر فصل کے موقع پر ان کے کام کے مطابق نو یا بارہ من غلہ دیتا تھا۔ گرمی میں گہیوں اور خزاں میں چادل۔ ایک جانور کیلئے کافی چارہ اور سال میں ایک مرتبہ ایک ادنیٰ کیل۔ ایک جوتیوں کا جوڑا اور اس کے ساتھ ہی گاؤں کے حمام سے وہ حمامت مفت کراتے تھے۔ مزدوروں کے سردا کو دن میں دو دفعہ کھانا بھی ملتا تھا۔ ۲۵ سال گذرے جب وہ جوان تھا۔ تو غلہ

ہ یا پٹے من سے زیادہ نہیں دیا جاتا تھا۔ اگر شرح اس سے زیادہ بڑھ گئی تو مالکان زمین
بتاہ ہو جائینگے۔ کبھی کبھار کی اتفاقیہ مزدوری کی شرح چلے سے چھ آنے فی یوم تھی۔ دوسرے
گاؤں میں جس کا ابھی ذکر کیا گیا تھا۔ بنک کا صدر اپنے مزدوروں کو دس روپے ماہوار
ایک وقت کا کھانا اور دو من گیہوں ایک فصل پر اور من چارل دوسری پر اس کے ساتھ
ہی ایک جانور کے لئے چارہ۔ ہر سال رائج الوقت کبیل اور جوتیل کا جوڑا دینا ہے۔ ان
جگہوں کی نسبت جو ملتان سے بیس تیس میل دور واقع ہیں۔ قرب وجوار میں شرح
مزدوری زیادہ ہے۔ مثلاً شجاع آباد کے نواح میں پانچ سے لے کر آٹھ روپے تک
دئے جاتے ہیں۔ لیکن کھانا نہیں دیا جاتا۔ اس نواح کے ایک تینک تعلقدار نے مجھے
بتایا کہ میں اپنے بہتر مزدوروں کو ۱۷ روپے دیتا ہوں۔ اور دوسرے کو پانچ
اور کسی کو سوائے ایک کبیل اور جوتوں کے جوڑے کے اور کچھ نہیں ملتا۔ جن جن لوگوں
سے میں نے دریافت کیا ہے۔ وہ سب یہی کہتے ہیں۔ کہ مزدور اس قدر مزدوری پر گزارہ
کر سکتا ہے۔ کیونکہ اس کے کہنے کے لوگ اور زائد کام کرتے ہیں۔ مثلاً رڈی۔ چٹا گیہوں
کاٹنا۔ پڑوسی کی بکریوں و بھیڑوں کی نگہبانی کرنا۔ اور فصلوں کی حفاظت کرنا۔ جس طرح ملتان
کے نواح میں دور کے علاقوں کی نسبت شرح مزدوری زیادہ ہے۔ اسی لائل پور میں جہاں
مزدوروں کی لگاتار مانگ رہتی ہے۔ شرح اس سے بھی زیادہ ہے۔ میرے عملے کا ایک
ممبر جسکی زمین نوآبادی میں ہے۔ دو آدمیوں کو ملازم رکھتا ہے۔ دونوں کو دن میں تین بار کھانا
ملتا ہے۔ اور ہر سال کپڑوں کا ایک جوڑا۔ جیسے قمیص۔ دھاتی اور گڑھی شامل ہوتی ہے۔
اور خوشی کے موقعوں پر میلے میں خرچ کرنے کے لئے آٹھ دس آنے مزید برآں انہیں
ایک بستر ہٹایا جاتا ہے۔ جیسے ایک درہی ایک کھیس اور ایک لحاف ہوتا ہے۔ ایک
مزدور دس روپیہ ماہوار لیتا ہے۔ اور دوسرا جو غیر معمولی طور پر اچھا آدمی ہے۔ پندرہ روپے۔
ادائیگی کا یہ طریق ۳۰۰۰ سال پرانا ہے۔ اس کا ذکر تورات اور پرانے زمانے کے یونانیوں
کی کتاب ہومر میں ہے۔ صوبے کے جنوب مغربی حصے میں مزدوروں کی اجرت کم ہونے
کی وجہ یہ ہے۔ کہ مزدور لوگ اپنی جگہ سے قطعاً حرکت نہیں کرتے اور یہ برداشت نہیں
کر سکتے کہ اپنے گھروں کو چھوڑ دیں۔ میرے عملے کا ایک شخص بیان کرتا ہے۔ کہ جب مجھے
شجاع آباد سے ملتان تبدیل کیا گیا۔ جو صرف ۲۵ میل کے فاصلے پر ہے۔ تو میرے نوکر
نے جو شجاع آباد کا رہنے والا تھا۔ زیادہ اجرت کا لقمہ دینے پر بھی ساتھ چلنے سے انکار
کر دیا

مرغیاں پالنا :- ایک معمولی غیر ضروری خرچ جو صوبے بھر میں عام معلوم ہوتا ہے۔ ٹوکریوں کی خرید ہے۔ جو نہایت آسانی کے ساتھ کھر بنائی جاسکتی ہے۔ یہاں وہ ان لوگوں سے خریدی جاتی ہیں۔ جو موہ کھاتے ہیں۔ غیر متوقع مہمان کے آنے پر گوشت تیار مل جانے کے لئے ایک یا دو مرغیاں رکھنے کی عادت جو ضلع بھر میں عام بنائی جاتی ہے۔ زیادہ دانائی کی بات ہے۔ ان سے زیادہ پالنے کی تکلیف کوئی گوارا نہیں کرتا۔ کیونکہ وہ فصلوں کو کھا لیتی ہیں۔ اور ان کی اطراف کو خراب کرتی ہیں۔ حال ہی میں دو جاٹوں نے جو ملتان سے ۷۵ میل پرے رہتے ہیں۔ انڈوں کا بیوپار شروع کیا ہے۔ چونکہ یہاں آنے میں مہر صورت سات آنے خرچ ہوتے ہیں۔ اس لئے وہ اس وقت تک نہیں آتے جب تک وہ کافی مقدار انڈوں کی جمع نہ کر لیں۔ جس کا یہ مطلب ہے۔ کہ وہ انڈے کسی حد تک ملتان والوں کے لئے تازہ نہیں ہوتے۔ تاہم یہ امر ان کی کامیابی کی راہ میں حائل معلوم نہیں ہوتا۔

دوم فروری۔ عادی رابع سے شجاع آباد

گزشتہ شب گیارہ بجے بنگلے کی کڑیوں میں کڑا کا اور دیواروں پر چسپاں کئے ہوئے اطلاعات کے کاغذات میں حرکت پیدا ہونی شروع ہوئی یہ زلزلہ تھا۔ لیکن خوش قسمتی سے بہت ہلکا۔

جاگیر دار :- آج کے سفر کا نمایاں پہلو یہ تھا کہ آموں کے جھنڈ کے جھنڈ کھرمے تھے اور ان میں سے بہت سے نئے تھے۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جاگیر دار نہایت اچھی حالت میں ہے۔ اور اس لحاظ سے اسکی حالت ہر اس چیز کی نسبت جو میں نے اور کہیں دیکھی ہے۔ بلند معیار کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ گزٹ کے ایڈیٹر کا بیان ہے۔ کہ ضلع میں تعلقات بہت ہیں۔ اور ان میں سے بعض محتاط ہستہ ہیں۔ مگر بہت سے لاپرواہ اور فضول خرچ ہیں۔ لگان کی بڑی بڑی فہرستوں کے باوجود بہت سے گھرانوں کا بھاری قرض میں مبتلا ہونا ایک عام بات ہے۔ پھر تحصیل کبیروالہ کا جیس ہم ابھی سفر کر کے آئے ہیں۔ بڑے بڑے تعلقہ داروں ذکر کرتے ہوئے رقمطراز ہے۔ کہ آبادی کا بیشتر حصہ ۱۰۰۰ روپے سے لیکر ۵۰۰۰ روپے تک مقروض ہے۔ اور بعض اشخاص کو ۵۰۰۰ روپے سے لے کر ایک لاکھ روپیہ تک

دینا ہے۔ جنگ میں میں نے دیکھا کہ تعلقہ دار جو مقروض ہے۔ یقینی طور پر زمین اور خراج میں دو نو میں سے ہر ایک کے لئے بہت کم مفید ہے۔ اور یہی بات غالباً تمام جاگیر داروں پر صادق آتی ہے۔ تاہم قرض پیداوار کی غرض سے نہ سر جڑھا ہو۔ ایک افسر جو جنگ

اور کبیر والہ سے واقف ہے۔ یہ کہتا ہے کہ دونو جگہوں کے تعلقداروں نے کہا کہ بڑے تعلقدار
 اس تحصیل میں ۱۹ یس جو ۱۰۰۰ روپیہ بطور لگان ادا کرتے ہیں۔ انصروں سے زیادہ زبردست
 ہیں۔ وہ اپنے مزارعین میں ایسا ڈر پیدا کر دیتے ہیں۔ کہ وہ ان سے جو کام چاہیں لے سکتے ہیں۔
 کم حیثیت لوگوں کی زمین ہضم کر جاتے ہیں۔ اور اپنے مزارعین کو شاذ ہی ایک کنویں پر دو
 ٹک ٹھہرنے دیتے ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ وہ تصرف کے حقوق کا دعوئے کر دیں۔ اس میں کوئی
 شک نہیں۔ کہ کوئی مزارع چند سالوں سے زیادہ نہیں ٹھہرا اور وہ جو دس سال سے
 زیادہ ٹھہرے خال خال تھے۔ دوسرے خیر جو حالات سے واقف ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ
 اگر مجموعی طور پر مزارع اور جاگیردار کے تعلقات اچھے ہیں۔ تو اس وجہ سے نہیں کہ جاگیردار
 نیک خلعت ہے۔ بلکہ اس لئے کہ مزارع جاہل اور فرمانبردار ہے۔ مزید برآں انہوں نے یہ
 کہا کہ جاگیردار کو جب ضرورت ہوتی ہے۔ تو وہ بلا معاوضہ پوری پوری خدمت لیتا ہے۔ مثلاً
 اس وقت جبکہ وہ اپنے بیٹے یا بیٹی کی شادی کرتا ہے۔ یا کسی بڑے جانور کے شکار کو
 جاتا ہے۔ اور یہ خدمت بغیر کسی شکایت کے انجام دی جاتی ہے۔ کیونکہ یہ رواج چلا آتا
 ہے۔ اور دنیا کے اس قدر دور افتادہ حصے میں موجود قوتوں نے ابھی تک رواج پر کوئی
 اثر نہیں ڈالا ہے۔ بلاشبہ یہ رواج ان دنوں میں پڑا جبکہ مزارع کو ہر قسم کی حفاظت درکار
 تھی۔ اور وہ اس کے عوض نہایت خوشی سے خدمات بجالاتا تھا۔ لیکن اب جبکہ موجودہ
 زندگی کی زیادہ سلامتی محافطت کی ضرورت کو کم کر دیتی ہے۔ ایسی خدمات باعث
 زحمت خیال کی جاتی ہیں۔ اسی لئے بغیر حاضر تعلقدار کو جاگیر پر رہنے والے کی نسبت
 ترجیح دی جاتی ہے۔ کیونکہ اس صورت میں ایک ہی شخص کی یعنی دلال کی خدمت کرنی
 پڑتی ہے۔ ورنہ وہ ہوتے ہیں۔ یہ امر بذات خود اس بات کو ظاہر کرتا ہے۔ کہ اگر تعلقدار
 مجموعی حیثیت سے اپنے مزارعین کی مدد کرنے کے لئے تیار ہوں۔ تو قدرتی طور پر بغیر
 حاضر تعلقدار کی نسبت جاگیر پر رہنے والے کو ترجیح دی جائے گی۔ نہ ہی تعلقدار
 چھوٹے زمینداروں میں مقبول ہے۔ کیونکہ اسکی آنکھ ہمیشہ اس طرف لگی رہتی ہے۔ کہ اگر ہو سکے تو
 اسکی زمین خرید کر اپنی جاگیر میں اضافہ کرے۔

ہندو مالک زمین :- جنگ کی طرح۔ یہاں بھی اچھے اور بُرے دونو قسم کے
 تعلقدار ہیں۔ درحقیقت جنگ کی نسبت اچھے تعلقداروں کی تعداد غالباً زیادہ ہے۔ کیونکہ
 ملتان میں قمرض اتنا بھاری اور دور دور پھیلا ہوا نہیں ہے۔ اور فضا زیادہ جذب ہے۔
 آخر الذکر زیادہ تر ہندو تعلقدار کے آخر کی وجہ سے ہے۔ جو جنگ کی طرح عام طور پر

اور ڈرا ہے۔ اور سردیاً ہمیشہ اسی تجارت پیشہ ذات کا ایک فرد ہے۔

ہندو تجارت پیشہ قوم اس ضلع کے کاشت شدہ رقبہ کے پچھلے حصہ کی مالک ہے۔ اور نسبتاً صوبے کے کسی دوسرے ضلع کے مقابلے میں اس کی ملکیت یہاں زیادہ ہے۔ شجاع آباد کی تحصیل میں ۲۶ فیصدی زمین اس کے تصرف میں ہے۔ اور تاراج حسرت انگیز ہیں۔ محض بہت سے کنویں ہی نہیں کھودے گئے۔ بلکہ بہت سے بند بھی بنائے گئے ہیں۔ آم کے درخت بھی لے شمار تعداد میں لگائے گئے ہیں۔ انہیں عام طور پر جھنڈ کی صورت میں لیکن اکثر اوقات کمیت کی ادٹ میں قطاروں کے رنگ میں لگایا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات آباد کرنے کے لئے زمین کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اس دوسرے میں میں نے کوئی چیز اتنی اچھی نہیں دیکھی جتنی کہ یہ۔ اور ایک بار تو مجھے یہ محسوس ہوا کہ زمین کو ترقی بھی دی جا رہی تھی۔ اور زیبائش بھی اس پر یہ کہ ہم ایسے علاقے میں ہیں۔ جہاں بارش صرف ۵ انچ ہوتی ہے۔ بارش محض نہر اور کوئیں کے کام کو تکمیل تک پہنچاتی ہے۔ یہ نہریں نوآبادیوں کی دائمی نہروں کی مانند ہیں۔ جو صرف اس وقت چلتی ہیں۔ جبکہ موسم گرما میں دریا لغنیانی پر ہوتے ہیں۔ اور چونکہ دریاؤں کا چڑھنا اور اترنا غیر پذیر ہے۔ اس لئے ان کے لئے ہوئے پانی پر منحصر نہیں رہ سکتے اور لازمی طور پر گرمی کے موسم میں کوؤں کی امداد کی طرف اس طرح باتھ پھیلائے پڑتے ہیں۔ جس طرح کہ سردی کے موسم میں تمام کام جھلنے والی دھوپ میں کرنا پڑتا ہے۔ اسی واسطے یہاں کاشتکاری کے لئے انتہائی جدوجہد اور لگاتار نگہبانی کی ضرورت ہے۔ جسکی طرف ہندو تعلقہ دار اپنی پوری پوری توجہ دیتا ہے۔ بڑے تعلقہ داروں میں سے دو یا تین صوبے بھر میں نہایت ہی محنتی اور حوصلہ مند ہیں۔ بعض اپنی جاگیروں کے متعلق اتنے محتاط ہیں کہ وہ اپنے دلاؤں کو باقاعدہ روزنامہ پیش کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ ایک تعلقہ دار کے متعلق اطلاع موصول ہوئی ہے کہ اس نے گزشتہ سال ۱۰۰۰۰ آم کے درختوں کے لگانے کا حکم دیا تھا۔ چھوٹے تعلقہ داروں میں سے بہت سے اپنے ہاتھ سے کاشت کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ صرف ایک ذیل میں شجاع آباد، پچاس کنوؤں پر اسی طرح کاشت کی جاتی ہے۔ ان تمام باتوں کا اثر دور در تک پھیلائے۔ اور بہت مسلمان تعلقہ دار آموں کے باغ لگا رہے ہیں۔ اور اپنی زمینوں پر آٹھ میر نو توجہ مبذول

کر رہے ہیں۔ افسر بندوبست کا بیان ہے۔ کہ اس علاقے میں بڑے تعلقہ دار اپنی جاگیروں کی دیکھ بھال ضلع کے کسی دوسرے حصے کے تعلقہ داروں کی نسبت بہتر طریق پر کرتے ہیں۔ میرے نہایت ہی قابل اعتبار خبروں میں سے ایک کہتا ہے۔ کہ بڑے آدمیوں میں سے تحصیل میں ۱۲۲ اشخاص ایسے ہیں جو ۱۰۰۰ سے زیادہ روپیہ بطور لگان زمین ادا کرتے ہیں۔ تقریباً ۲۵ فیصدی احساس ہمدردی کی وجہ سے اپنے مزارعین کا ہاتھ بٹاتے ہیں۔ اور ان کے علاوہ ۵۰ فیصدی اور بھی ایسا ہی کرتے ہیں کیونکہ وہ دیکھتے ہیں کہ ایسا کرنا ان کے مفید مطلب ہے۔ صرف ۲۵ فیصدی لوگ کچھ نہیں کرتے۔

ایک قابل ذکر تعلقہ دار :- شہار آباد میں یہ دیکھ کر کہ میں تعلقہ داروں کے گردہ میں کھڑا ہوں۔ میں نے ان سے دریافت کیا۔ کہ تعلقہ دار پیر اور ساہوکار اور زمینوں میں سے کس کا اثر زائیں ہو گیا ہے۔ انہوں نے اس امر پر اتفاق کیا۔ کہ ساہوکار کو سب سے زیادہ نقصان پہنچا ہے۔ اور تعلقہ دار اتنا ہی قوی ہے۔ جتنا کہ پہلے تھا میں نے انہیں آگاہ کر دیا کہ یہ صحت حالات زیادہ دیر تک نہ رہیں گی۔ دیکھو سکول کیسی سرعت پھیل رہے ہیں۔ اور مزدوروں کے بچے جلد وہاں پہنچ جائیں گے۔ ایک نے کہا کہ ہاں سکول نہایت ہی تکلیف دہ ہیں۔ اس طرح میں ایک شخص ضلع بھر

کی انجمن ہائے امداد باہمی کے بہترین ارکان اور نہایت ہی مستعد زمینداروں میں سے ہے۔ لیکن یہ شخص آخر الذکر مقرر نہیں ہے۔ اس کی گزشتہ زندگی کے حالات اور اعمال پنجاب کے دیہات کی بہترین زندگی کا اتنا اچھا نمونہ ہیں۔ کہ وہ کسی دیرپا تعریف کا مستحق ہے۔ وہ ایک سید ہے۔ اور ۸۰۰ ایکڑ زمین کا مالک ہے۔

جس میں سے صرف ۱۵۰ ایکڑ زمین زیر کاشت ہے۔ وہ صوبے بھر کی سب سے پرانی بینکنگ یونین میں سے ایک کا صدر ہے۔ پنجاب میں اور غالباً ہندوستان میں کوئی شخص بھی تحریک امداد باہمی کے ساتھ اس قدر طویل عرصے تک شریک نہیں رہا۔ کیونکہ ۱۸۹۵ء میں ایکٹ انجمن ہائے امداد باہمی کے منظور ہونے سے پہلے وہ اس مجلس کا سیکرٹری تھا۔ جو ایڈورڈ میکلیگن اور کیپٹن کروستو ویت نے قائم کی تھی۔ اور اس وقت سے اب تک امداد باہمی کا کام کرتا رہا ہے۔ اگرچہ گردنوں کی کے لوگوں کی فطرت کے باعث اتنا کامیاب نہیں ہوا۔ جتنا کہ وہ اپنے استقلال کی وجہ سے مستحق ہے۔ لفظ تعلیم کے موجودہ مفہوم کے مطابق اس نے کچھ زیادہ

حاصل کر لیا ہے۔ اس کے چال چلن کی ایک اچھی مثال یہ ہے۔ کہ ایک افسر پر بددیانتی کا الزام لگایا گیا۔ مقدمے کا تعلق اس دستاویز سے تھا۔ جو اتفاق سے سید کے قبضے میں تھی۔ بڑے بڑے لوگ اس افسر کے درست تھے۔ ان میں سے بعض نے اس کی امداد کرنے میں پوری پوری سعی کی تین یا چار سید کے پاس آئے اور کہا د میں کہانی کو سید کے اپنے الفاظ میں بیان کرتا ہوں، عقل مندی اسی میں ہے۔ کہ سید دے دو۔ ایک دکیل نے مجھے ترغیب دی کہ سید چھپا لو اور اپنے بیان کو ذرا جھٹلا دو اس افسر کا باپ جو ایک سربراہ اور وہ شخص تھا۔ میرے پاس رات کو آیا۔ اور دستاویز کے لئے التجا کی۔ آخر کار جب یہ دستاویز حکام بالا کو دیدی گئی۔ اور مقدمے کا فیصلہ ہو گیا تو پڑوسیوں اور بار سوخ ملاقاتیوں نے مجھے یہ کہہ کر ملامت کیا کہ یہ تم نے کیا کیا اور جو کام اس نے کیا تھا۔ وہ یہ تھا کہ ایک دغا باز کو معطل کرادیا تھا۔ یہ کہانی دیہات میں راست بازی سے کام کر نیکی مشکلات پر روشنی ڈالتی ہے۔

میں نے دریافت کیا تہیں سچ بولنا کس نے سکھایا۔ کیونکہ اصلی مذہبی تعلیم کوئی نہیں حاصل کرتا۔ اس نے جواب دیا۔ میرے والد صاحب خدا ترس تھے۔ اور جو باتیں انہوں نے میرے لئے مقرر کیا وہ بھی خدا سے ڈرتا تھا۔ میرے اہلیق نے چالیس دن تک مجھے سوائے اس کے اور کچھ نہ بتایا کہ سچ بولا کرو۔ میں نے درمیانہ اُس وقت سچ بولا جب وہ زندہ تھا۔ اور تیسری بار اسکے مرنے کے بعد اس طرح سے میں نے عادت پیدا کر لی۔ میری تمام زندگی میں کسی مولوی نے میری رہبری نہیں کی۔ لیکن دو یا تین سال گزرے میں نور فقیر کی باتیں سننے لگ گیا تھا۔ جو یہ کہتا تھا۔ کہ ہندوؤں کو کافر اور مشرک مت کہو۔ سب سے مساوی سلوک کرو ملاں لوگوں کا کوئی ایساں نہیں ہے۔ ان کی طرف دھیان مت دو اور نہ ہی ان کے پیچھے نماز پڑھو۔ سکھوں کے ایک پروہت کی طرح جسے میں نے لائل پور کے ایک دیہاتی گوردوارے میں دیکھا تھا۔ یہ فقیر ایک کہار کا لڑکا ہے۔ اور اگرچہ وہ اب بھی کسی قدر زمین میں کاشتکاری کرتا ہے۔ لیکن پیر بن گیا ہے۔ اور اس طریقے کی جس سے کہ اب بھی پیر بنے رہتے ہیں۔ ایک زندہ مثال ہے۔ شفا بخشی کی معجزہ ناتیوں کی وجہ سے پہلے سے اس کی سلاک بندھی ہوئی ہے۔ سید کہتا ہے۔ کہ ہندوؤں کے متعلق میں نے پیر کی نصیحت پر عمل کیا ہے۔ اور میں اور میرا ایک ارورڈا پڑوسی ایک دوسرے کی شادی وغنی میں شریک ہوتے ہیں۔

مشترکہ تعلیم اور پردہ :- جو تعلیم دیہاتیوں کو فی زمانہ دی جا رہی ہے۔ سید کو اس کی قدر و قیمت کے متعلق بہت بھاری شبہات ہیں۔ اس پر بھی اس سخاوت کو مد نظر رکھتے ہوئے جو دیہاتی زندگی کا خاصہ ہے۔ اس نے مقامی سکول کیلئے زمین امداد دے دی ہیں۔ اور ہر فصل کے موٹے پر ایک کوئیں کی پوری پیداوار اور دوسرے کی نصف پیداوار زیادہ عزیز طلباء کی امداد کے لئے علیحدہ کر دیتا ہے۔ اب وہ مشترکہ تعلیم کی آزمائش کر رہا ہے۔ اور اس کی اپنی لڑکی اور چھ اور لڑکیوں کو انہی کے ہم عمر لڑکوں کے ساتھ تعلیم دی جا رہی ہے۔ اسے یہ معلوم نہ تھا کہ یہ کہاں تک جا رہی رہ سکتی تھی۔ لیکن امید تھی کہ یہ مڈل کے درجے تک تک پہنچ سکیں گی۔ پردہ کے متعلق یہ ہے کہ زیادہ اہمیت والے گھرانے پردہ کرتے ہیں۔ اور اس سے کہیں زیادہ سختی کے ساتھ کرتے ہیں۔ جتنا کہ شہریت کی رو سے ضروری ہے۔ جو صرف اتنا بتاتی ہے کہ وہ چیزیں جو زیبائش کا باعث ہوں مثلاً عورت کے لئے زیور۔ ضرور چھپانے چاہئے۔ یہ سوال کہ کیا چہرہ بھی زیبائش ہے۔ یا نہیں ایک نازک مسئلہ ہے۔ جو نہیں محتاج زیور کا جسے خوبی خدا نے دی کہ دیکھ کر خوشنما لگتا ہے۔ کیسا چاند بن گئے برقعے کا استعمال درست نہیں کہا جا سکتا۔ کیونکہ قرآن پاک نے حکم دیا ہے۔ کہ جب عورتیں ان لوگوں کے سامنے جائیں۔ جنہ سامنے انہیں پردہ کر کے جانا چاہئے تو وہ اپنی آنکھیں نیچی رکھیں اور گھر سے باہر برقعے میں ایسا کرنا لیکن نہ تھا۔ اس لئے سات یا آٹھ سال ہوئے اس کے کہنے نے پردہ کرنا چھوڑ دیا ہے۔ ان لوگوں نے بھی جو آزاد خیال ہیں۔ ایسا ہی کیا ہے۔ ایسے لوگ اس کے گناہ میں چند تھے۔ صرف اس کا بھائی اور سکول کا مینسٹر انہیں پردہ چھوڑنے کا مطلق خیال نہ تھا۔ لیکن انہوں نے قرآنی احکام سے تجاوز کرنے سے انکار کر دیا۔ سید نے کہا کہ میری سب سے بڑی لڑکی جس کی شادی ایک استاد سے کی گئی ہے۔ گھر کے تمام اخراجات کا حساب رکھتی ہے۔ اور اس میں زمین کے حسابات بھی شامل ہیں۔ ظاہر ہے کہ اسے اپنے باپ کے چال چلن میں سے کچھ نہ کچھ حصہ ورثے میں ملا ہے۔ کیونکہ ایک ماہ گذرا کہنے کی ایک مجلس میں جسکی روح رواں وہ تھی۔ یہ فیصلہ کیا گیا۔ کہ زیورات پہنے چھوڑ دئے جائیں۔ اور اسی وقت گھر کی تمام عورتوں کا زیور ایک صندوق میں رکھ دیا گیا۔ اب وہ اس کی فریست کر کے روپیہ کو کسی کام میں لگانے کے متعلق غور کر رہی ہیں۔ ایسے گھرانے میں یہ لازمی طور پر دیکھا جاتا ہے۔ کہ شادیوں کے گراں بار اخراجات چھوڑ دئے گئے ہیں۔ چند مہمانوں کو دیا تین وقت کا کھانا دینے اور ناچنے والی لڑکیوں کے مایہ ناز گانے سے ان کی مہمان نوازی کی۔ سمجھ ہوا کرتی تھی اب

صرف ایک دعوت دی جاتی ہے۔ اور ناپچنے والی لڑکیاں کوئی حصہ نہیں لیتیں۔ سید خود بھی اس بات پر غور کرتا ہے۔ کہ اس نے شادی میں بٹے کا رواج چھوڑ دیا ہے۔ اور اپنے کسی بیٹے کی منگنی سن بلوغت کو پہنچنے سے پہلے نہیں کی۔ ان تمام باتوں میں وہ زمانے سے کہیں آگے ہے۔ لیکن ایک پہلو سے وہ پرانی طرز کا آدمی ہے۔ وہ یہ کہ اس نے چار بیویوں سے شادی کی ہے۔ جن میں سے تین زندہ ہیں۔

ایک یا دوسرے تعلقہ داروں کی مانند جن سے میں اپنے دورے کے دوران میں ملا ہوں۔ سید مذکور حکیم بھی ہے۔ اور کسان بھی۔ اس نے یہ علم اپنے چچا سے سیکھا تھا۔ اور اپنی زندگی کے اکثر حصے میں حکمت کرتا رہا ہے۔ اس کے پاس چار یا پانچ مریض روز آتے ہیں۔ اور اس کی سب سے بڑی لڑکی نسخہ جات تیار کر کے اس کا ہاتھ بٹاتی ہے۔ اس کے متعلق زیادہ قابل ذکر بات یہ ہے۔ کہ وہ ساٹھ سالہ ہونے کے باوجود فلشی نسل کا امتحان پاس کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔ اس کام کو وہ اسی استقلال سے کر رہا ہے۔ جس سے کہ باہر کی چیونٹی نے اپنا کام کیا تھا۔ کیونکہ پانچ سال کا میاں بننے کے باوجود وہ اگلے سال دوبارہ امتحان دینا چاہتا ہے۔ ایسے لوگ دیہاتی علاقے کی جان ہیں۔ سید مذکور نے یہ بات نہایت حیرت انگیز سنائی کہ اس کی لڑکی کہنے کے حسابات رکھتی ہے۔ اس قسم کی ایک مثال میں نے برما میں دیکھی تھی۔ لیکن ملتان کے مسلمانوں میں مجھے اس کے دیکھنے کی توقع نہ تھی۔ مندوستان کی دیہاتی زندگی کے اختلاف کی یہ ایک اچھی مثال ہے۔ اور یہ ایک ایسے علاقے کی تمثیل ہے۔ جہاں باوجود ان تمام باتوں کے جو پردے کے متعلق ابھی ابھی بیان کی گئی ہیں۔ عورت کا درجہ آزادی قابل ذکر ہے۔ سوائے شہروں کے اور سیدوں و شیخوں کے گھروں کے وہ آدمیوں سے آزادانہ گفتگو کرتی ہیں۔ اور ہاتھ ملا کر نہیں خوش آمدید کہتی ہیں۔ اور بہت سی باتوں میں ان کے پہلو بہ پہلو ہیں۔ گھر میں ان کا درجہ ان بھل الفاظ میں ظاہر کیا گیا ہے۔ ”حکم جو روچی بہ از حکم ندا“ امیر اور عزیز دونوں درویش کا ہیں۔ دین اکثر عورتوں کے ہاتھ سے ہوتا ہے۔ عورت ہی یہ فیصلہ کرتی ہے۔ کہ کہنے کی کھاٹیکا اور خاوند کتنا خرچ کرے گا۔ شادیاں بھی زیادہ تر اسی کے ذریعہ قرار پاتی ہیں۔ اور آدمیوں کو صرف رضا مندی ظاہر کرنی پڑتی ہے۔ اس پر یہ کہ جب دلہا برات کے ساتھ دلہن کے گھر جاتا ہے۔ تو وہ اس کے ساتھ جاتی ہیں۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے جو عورتیں وسطی پنجاب میں نہیں کرتیں۔ عرصہ نہیں گذرا کہ میرے غلے کے ایک رکن نے ایک سوسائٹی کے ممبر سے دریافت کیا۔ تمہیں سوسائٹی کا کس قدر روپیہ دینا ہے۔ اسے ذرا بھی خبر نہ تھی

لیکن اس نے کہا کہ میں اپنی بیوی سے دریافت کرتا ہوں۔ نصف گھنٹے میں وہ ٹھیک حساب لے کر واپس آگیا۔

ایک ابتدائی بنک اور ایک انجمن تالشہ ۱۔ اس بنک کا بل ذکر ہستیاں آباد ہیں۔ ایک اور سید جو میری ملاقات کے لئے آیا۔ اس انجمن امداد باہمی کا صدر تھا۔ جو ۱۸۹۵ء میں جاری کی گئی تھی۔ اور اب ۳۴ سال بعد صوبے کی بہترین انجمن تالشہ میں سے ایک کا صدر ہے۔ ماقبل الذکر میں ۲۲ گاؤں اور کیڑوں کے سید شامل تھے۔ اور کلکتہ میں حبشی شدہ تھی۔ اس کے پیچاس یا ساٹھ ممبروں میں سے ہر ایک چالیس روپیہ چندہ دیتا تھا۔ مزید برآں سو ساٹھ ۱۰۰ روپیہ کی امانت صدر سے اور اتنی ہی رقم کے رقم کے تین قرضے کسی مقامی ساہوکار سے اور دو گورنمنٹ سے حاصل کرتی تھی۔ یہ سب کچھ انجمن ہائے امداد باہمی کے سرکاری طور پر میدان عمل میں آنے سے پہلے وقوع میں آیا۔ انجمن تالشہ میں جو انہی اصولوں پر کاربند ہے۔ جن کا تذکرہ پہلے کیا جا چکا ہے۔ ۳۶ ممبر شامل ہیں۔ ان میں سے ۶ ہندو ہیں۔ اجراء سے اب تک یعنی دو سال کے عرصے میں ۵۱ جھگڑوں کا فیصلہ کیا ہے۔ اور عدالتوں میں چارہ جوئی کئے بغیر۔ ۹۰۱ روپے واپس لے لئے ہیں۔ ان میں سے ۳۰ مقدمات کا فیصلہ تالشہ نے کیا تھا۔ اور باقی صورتوں میں مسالحت کرادی گئی تھی۔ ثالث بلکہ پنچوں میں سے منتخب کئے جاتے ہیں۔ جن میں تین ہندو شامل ہوتے ہیں۔ چودہ مقدمات میں ہندو و مسلمان ایک دوسرے کے خلاف تھے۔ لیکن تمام مقدمات تسلی بخش طرز پر فیصل کئے گئے تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جنوب مغربی علاقے میں بھی جہاں دونوں قوموں کے مابین تعلقات کبھی کبھی کشیدہ رہے ہیں۔ کوئی وجہ نہیں ہے۔ کہ ہندو مسلمان کیوں آپس میں صلح جوئی سے نہ رہیں۔ اس کی موافقت میں یہ حقیقت بیان کی جا سکتی ہے۔ کہ اس علاقے میں ہندوؤں کو اب بھی دیہاتی طبقے کا لازمی عنصر خیال کیا جاتا ہے۔ باوجود ان فرقہ وارانہ فسادات کے جو ۱۹۲۷ء میں ملتان میں رونما ہوئے دیہات میں فرقہ داری کا احساس بہت کم ہے۔ اگرچہ حسب معمول فسادات کثرت سے ہیں۔

ایک آزاد خیال تھلاہ۔ اس سلسلے میں ایک پٹھان کا ذکر بھی کیا جا سکتا ہے۔ جو اس جتنے کے دوران میں میری ملاقات کو آیا۔ ایک اچھا خاصہ چوڑی چھاتی والا شخص تھا۔ اتنے ہی نوراً سیاسیات میں اچھل پڑا۔ اس نے کہا کہ جب سے انتخابات نے دیہات میں قدم رکھا ہے۔ زمینداروں کو مصیبت کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ اگر ایک طرف دہشتیں تو دوسری طرف دشمن شمار کئے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اگر کسی ملاقاتی کے ساتھ

جائے بھی بیو تو بھی یہی سمجھا جاتا ہے۔ سرکار نے اس کی ابتداء کر کے ایک بڑے عمل کا اقدام کیا ہے۔ اور ایسا کرتے وقت زمینداروں کا کوئی لحاظ نہیں رکھا ہے۔ اس نے کبھی بڑے پیر کا ذکر نہایت حقارت آمیز الفاظ میں کیا۔ اس نے کہا کہ اکثر لوگ ان کے زیر اثر ہیں۔ اور اس سے پہلے کہ کوئی تبدیلی وقوع میں آئے کئی سال گزر جائیں گے۔ لیکن زیادہ تعلیم یافتہ لوگ کہتے ہیں۔ ہم سب خدا کے بندے ہیں۔ پھر ہمارے اور خدا کے درمیان پیر کیوں آئے۔ ہندو سا ہو کار کی دست و بازوؤں کے متعلق بھی اس نے نہایت سخت باتیں کہیں۔ اس نے کہا کہ وہ ہمارا دشمن ہے۔ تاہم کچھ دیر بعد اس نے یہ تسلیم کر لیا کہ وہ ہندو ہے۔ دوپے کی آسامی ہے۔ اس کے پاؤں کے پاس نہایت ادب سے بیٹھ جائے گا۔ جبکہ ایک بڑا مسلمان تعلقہ دار لیکن ہے۔ اسے سلام بھی نہ کرے۔ (۱۲ میل)

۳ فروری شجاع آباد سے خان گڑھ

کل رات اتنی سردی ہو رہی تھی۔ کہ اتنی پہلے کبھی نہیں ہوئی۔ سردی نے مجھے کئی بار جگایا۔ جب بھی میں جاگا۔ میں نے رہٹ کی روں روں کی لوری سنی بلاشبہ پنجابی کسان گرمی و سردی دونوں میں سخت محنت سے کام کرتا ہے۔

آسیب زدہ عورتیں :- ان لوگوں میں سے جو آج میرے ہمراہ تھے ایک پیر تھا۔ اپنے باپ کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے پانچ یا چھ سال ہوئے اس نے پیری مریدی چھوڑ دی تھی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ دیہات کے بہترین لوگ پیری مریدی کو سخت نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ میرے ساتھی نے کہا کہ میں نے صرف ایک اچھا پیر دیکھا ہے۔ اس پیر نے کبھی جنوں کو دکھانے کی کوشش نہیں کی۔ میں نے پیروں کو دو مرتبہ جن دکھاتے ہوئے دیکھا ہے۔ پہلی مرتبہ اسی عورت میں سے جسے اپنے آسیب زدہ ہونے کا یقین تھا۔ ایک خانقاہ کے اندر جب وہ ایک چار پائی پر سو رہی تھی۔ تو پیر نے اسے ایک لائچی سے پٹیا اور جب وہ نہ اٹھی تو یہ ظاہر تھا کہ جن ابھی موجود ہے۔ پھر پیر نے ایک چول گرم کی اور اسے اسکی گردن پر لگانے کی تیاری کر رہا تھا۔ کہ وہ نہایت دودھ بھرا سے اٹھ بیٹھی اور کچھ پانی مانگا۔ اس کے سناوند نے اس کا نام دریافت کیا۔ اور جب اس نے ٹیک ٹیک بتا دیا تو یہ ظاہر ہو گیا۔ کہ جن اسے چھوڑ گیا تھا۔ دوسری صورت میں ایک بڑھئی کی بیوی تھی۔ پیر نے اسے کھڑا کر دیا۔ اور زور زور سے تھپڑ مارے۔ اور جن نے فوراً ہی اسے چھوڑ دیا ظاہر ہے۔ کہ جن سمجھدار تھا۔ مظفر گڑھ کا اخبار نویس

جنوں کو نکالنے کا عمل کسی قدر وضاحت سے بیان کرتا ہے۔ آسلیب زدہ عورتیں بیٹھ جاتی ہیں۔ اپنے جسم آگے پیچھے بلانے شروع کرتی ہیں۔ آہستہ آہستہ اس کی تیزی بڑھتی جاتی ہے۔ اس جوش کو ڈھول بجا کر برقرار رکھا جاتا ہے۔ خلیفہ چاندل طرف پھرتا ہے۔ اور عورتوں کے چابک لگاتا ہے۔ اور ان پر خوشبودار تیل ڈالتا ہے۔ جب ہر عورت تنک جاتی ہے۔ تو خلیفہ کچھ پڑھتا ہے۔ اور مقوڑا سا پانی ان پر چھڑکتا ہے۔ جن نکل جاتا ہے۔ عورت سکون پذیر ہو جاتی ہے۔ یہ اٹھارہویں صدی کا ذکر ہے۔ اور اس وقت تک کوئی خاص تبدیلی۔۔۔۔۔ معلوم ہوتی۔ ان دنوں کی طرح اب بھی بہت سی عورتیں صرف اس لئے اپنے اندھ جن ظاہر کرتی ہیں تاکہ انہیں ان سالانہ میلوں میں لیجا یا جائے۔ جو اکثر خائفانوں پر گتے ہیں۔

پیر کی سخت آزمائش :- میرے ساتھی نے تعویذوں کے متعلق بھی ذکر کیا مام طریقہ یہ ہے۔ کہ تعویذ کو کاغذ کے ایک پرزے پر لکھ لیا جاتا ہے۔ اور اسے پانی میں ڈبو دیتے ہیں۔ سیاہی گھل جاتی ہے۔ اور وہ پانی جس میں تعویذ کا اثر ہو جاتا ہے۔ پی لیا جاتا ہے۔ بعض اوقات پیر سے دریافت کیا جاتا ہے۔ کہ اس میل یا گائے کے غائب کرنے کا ذمہ دار کون ہے؟ مشتبہ لوگ بلائے جاتے ہیں۔ اور پیر چور کو معلوم کرنے کے لئے باری باری اپنی تھیلی کو ہر ایک کی بیٹھ سے رگڑتا ہے۔ اگر کوئی بے گناہ ہوتا ہے تو کوئی نشان باقی نہیں رہتا۔ لیکن اگر وہ قصور وار ہوتا ہے۔ تو پیر کا ہاتھ اس چور کے نام کا نشان اسکی بیٹھ پر چھوڑ دیتا ہے۔ میرے تجربے نے ایک بار ایسا ہوتا دیکھا تھا۔ اس نے بتایا کہ الزام ایک ایسے شخص پر دھر دیا گیا۔ جسے میں جانتا تھا۔ کہ معصوم ہے۔ بے ایمان پیر ایسے وقعوں پر یہ کرتا ہے۔ کہ اس شخص کا نام جسے وہ مجرم بنانا چاہتا ہے۔ آگ کے دودھ سے اپنی تھیلی پر لکھ لیتا ہے۔ یہ اس وقت تک ظاہر نہیں ہوتا۔ جب تک کہ ہاتھ اس شخص کی بیٹھ پر نہیں رگڑا جاتا

محمود دھیاٹے چناب :- آج میں نے دریاٹے چناب کو عبور کیا۔ دنیا کی پہنائی کا سنسنی خیز احساس کہیں بھی یہاں تک سمندر پر بھی اس سے زیادہ نمایاں نہیں ہوتا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ دنیا کی تمام خوبصورتی و وسعت یہاں کی اس مصفا و مجلا ہوا میں موجود ہے۔ اور تمام کائنات میں انسان کی بہت سی ایک خال کے مشابہ ہے۔ دنیاٹی میدان میں گارے کا پلستر کی ہوئی چھوٹی چھوٹی کو ٹھہریاں درد درد تک پھیلی ہوئی تھیں۔ ہنگامی چھتیں دیکھنے میں سونے کی معلوم ہوتی تھیں۔ تقریباً سب نئی چھتی ہوئی تھیں۔ کیونکہ گزشتہ سال موسم گرما کا سیلاب۔ بیسیوں کو بہا کر لے گیا تھا۔ ان دو گھر دیں میں جنگو میں نے دیکھا تھا عزیز لوگ بستے تھے۔ جنہوں نے گھر کے ساتھ کے کوئیں ایک بڑے جاگیردار سے اجازت پر لئے ہوئے تھے۔ پہلا چالیس سال سے اپنے کوئیں پر کام کر رہا

تھا۔ اور اس سے پہلے اس کے والد اور دادا دیں رہتے رہے تھے۔ پانچ یا چھ ایکڑ زمین اسکی اپنی تھی۔ لیکن سب زمین رکھی ہوئی تھی۔ قرض کی وجہ سے وہ اور بھی دب گئے تھے۔ اور ان کے ساہوکار نے انہیں اور روپیہ دینا بند کر دیا تھا۔ میں نے دریافت کیا کیا اسکی شرح کیا تھی۔ اس نے جواب دیا ۲۵ فیصدی۔ اس کی بیوی نے جو چیں برجیں ہو رہی تھی۔ کہا یہ غلط کہتا ہے۔ اسے کچھ پتہ نہیں ہے۔ مجھے سب کچھ معلوم ہے۔ تشریح پمیسہ روپیہ ہے۔ اور چلکانہ بھی لیا جاتا ہے۔ کل کی اس حقیقت کی کہ عورتیں ہی تمام لین دین کرتی ہیں۔ یہ ایک غیر متوقع مثال ہے۔ میں نے پوچھا تمہارے تعلقہ دار نے تمہیں امداد نہیں پہنچائی تھی۔ عورت نے جواب دیا نہیں۔ اس نے بالکل امداد نہیں دی۔ خاندان نے بظاہر اس ڈر سے کہ یہ بات کہیں تعلقہ دار کے پاس دھرائی نہ جائے دینی ہوئی آواز میں کہا اس کی برائی نہ کرو۔ عورت نے داد خواہی کے طور پر کہا جب اس نے کوئی امداد نہیں دی تو میں ایسا کیوں نہ کہوں۔ گھر کے ایک رکن کے ہاں ابھی ابھی ایک لڑکا پیدا ہوا تھا۔ انہوں نے بتایا کہ اس کی ماں دس دن تک آرام کرے گی۔ اور گیارہویں دن پھر کام کرے گی۔ واپہ ایک سقے کی بیوی تھی۔ جو ان کی امداد کیلئے آئی ہوئی تھی۔ اسے ایک روپیہ دیا جائیگا۔ عورت نے گھر کے سوت سے بٹے ہوئے کپڑے کی ایک چادری طرف اشارہ کر کے کہا۔ میں اسے یہ کپڑا بھی دوں گی۔ بظاہر یہ لوگ بہت غریب تھے۔ تاہم اگرچہ وہ اپنے گھروں کی چھتیں ان دیہاتیوں کی طرح بناتے تھے۔ جن سے دو دن ہوئے ہم ملے تھے۔ لیکن ٹوکریاں مودوں سے خیدتے تھے۔ ہم نے چناب کو ایک بڑی جوڑی سلج والی کشتی پر عبور کیا۔ اور دوسرے کنارے پر قدم رکھتے ہی منظر گروہ کے لوگوں نے ہمیں خوش آمدید کہی۔

باب دہم

منظف گڑھ اور دریائے سندھ کی وادی

زندگی کا برا نامعیار

۴ فروری - قیام

ضلع ۱۔ اگر ملتان میں ساہوکار۔ جاگیردار اور پیر کا اثر جنگ کی نسبت کم ہے تو مظفر گڑھ میں دونوں سے زیادہ ہے۔ اور اس کے نتائج تباہ کن ہیں۔ پنجاب کے کسی ضلع میں کسان اس قدر مردہ دل بے بس اور پسماندہ نہیں ہیں۔ اور نہ ہی کہیں اور ان کا معیار زندگی اتنا پست ہے۔ خواہ اس کے بنیادی اسباب کچھ بھی ہوں۔ لیکن یہ امر یقینی ہے۔ کہ گزشتہ ایام میں ساہوکار جاگیردار۔ اور پیر نے اسکی ضروریات اور خوف سے پورا پورا فائدہ اٹھایا ہے۔ ساہوکار مطالبات کی وجہ سے رسوا ہے۔ اور اسی طرح تعلقہ دار کے گزشتہ حالات بھی اتنے ہی بُرے ہیں۔ اور پیر نے تو وہی لوگوں کو دو دھوکا دیا ہے۔ کہ اکثر لوگوں میں اس نے خدا کی جگہ لے لی ہے۔ مختصر یہ کہ اس ضلع میں ہم دیہاتی زندگی کو اسکی بدترین حالت میں دیکھتے ہیں۔ اس بنک میں جو میں نے آج شام دیکھا یہ تمام باتیں نہایت درد انگیز طور پر عیاں تھیں۔ اگرچہ سوسائٹی تیرہ سال سے جاری تھی اور اس کے اکثر ممبر کچھ نہ کچھ تعلیم یافتہ تھے۔ لیکن انہیں اپنے ضابطہ قوانین کی کچھ خبر نہ تھی۔ اور نہ ہی اس کی کوئی نقل ان کے پاس موجود تھی۔ وہ ہمارے سامنے کرسیوں پر براجمان تھے اور ایک سوال کا بھی جواب نہ دے سکتے تھے۔ دوسری سوسائٹی میں جا کر مدرسے کو فٹ دور ہوئی۔ یہ غلے کا ایک بنک تھا۔ اور ایک سال سے جاری تھا۔ اس کا صدر دہلا۔ مہذب۔ سمجھدار اور فرانسسیسی خاکستری رنگ کے چمکدار ٹنبول والے کوٹ میں بیوس ایک بڑا تعلقہ دار تھا۔ ممبر جو تقریباً سب اس کے مزارعین تھے۔ زمین پر ایک بڑے زندہ دل و خراب لباس والے مجمع میں بیٹھے تھے۔ صدر نے جس کو ہم میاں کے نام سے مخاطب کر سکتے ہیں۔ اوپر کے آدموں کے درختوں کی طرف اشارہ

کیا اور کہا اس سال پالے کی وجہ سے بالکل پھل نہیں آئے گا۔ دوسری جگہوں کی طرح یہاں بھی پالے نے ان کی موسم گرما کی گہری سرسبزی کو خزاں کی ندوی دھوڑے رنگ میں تبدیل کر دیا تھا۔ جو خوبصورت مگر برباد کن تھا۔ گیہوں بھی مرجھائی ہوئی تھیں۔ اور سٹر تباہ شدہ حالت میں تھی۔ ہم نے ممبروں سے ضابطہ قوانین کے متعلق سوالات پوچھے۔ اگرچہ تقریباً سب جاہل تھے۔ لیکن نہیں خوب یاد تھے۔ چونکہ منڈیاں دور دور ہیں۔ اس لئے وہ بنک میں ادائیگی غلے کی صورت میں کرتے ہیں۔ گذشتہ موسم گرما میں سو ساٹھ ٹن ۹۰۰ من غلہ جمع کیا تھا۔ اور وہی خزاں کے موسم میں بیج اور خوراک کے لئے ادھار دیدیا یہ انتظام خوش قسمتی سے ہو گیا۔ کیونکہ دونو موسموں کے درمیان گیہوں کی قیمت ۵۰ فیصد بڑھ گئی۔ عادی (بیٹ) میں ۴۰۰ من سے زیادہ غلہ جمع کیا گیا تھا۔ اور ستمبر کے سیلاب کی وجہ سے نہایت خطرے میں تھا۔ لیکن رات بھر کی دوڑ و دوپ سے بچا لیا گیا تھا۔

مزارع اور مزدور۔ یہ لوگ رات کو کام کرنے کے عادی ہیں۔ کیونکہ پودہ اور ماگہ کے مہینوں میں کوئیں رات دن چلانے پڑتے ہیں۔ یہ ایک کہاوت ہے۔ کہ جس کا کنواں چلتا ہے۔ اسے آرام یا امن نصیب نہیں ہوتا۔ جنہاں جوتے کھو انہاں دے سکے نہ ستے اودہ رات کو چھ چھ گھنٹوں کی بارلوں میں تقسیم کر لیا جاتا ہے۔ بہت سے تمام دن اور نصف رات تک کام کرتے ہیں۔ اگرچہ مزدور کو صرف روزانہ ایک وقت کا کھانا ایک من گیہوں فی ماہ اور حسب معمول سالانہ ایک کیل اور جوتوں کا جوڑا اور ایک مویشی کے لئے چارہ دیا جاتا ہے۔ لیکن زائد کام کے لئے کوئی اجرت اسے عطا نہیں دی جاتی۔ میاں اپنے مزارعوں کو اتنی چیزیں دیتا ہے۔ اور کھانا نہ دینے پر بھی گردنوں میں ۱۰ روپے ماہوار سے زیادہ کوئی نہیں دیتا۔ افسر بندوبست لکھتا ہے۔ کہ ضلع کے باقی ماندہ حصے کی نسبت اس تحصیل میں مزدوری کا معیار ذرا بلند ہے۔ لیکن اگر اسے نقدی میں تبدیل کیا جائے تو ۸۵ روپیہ سالانہ سے بڑھ نہیں سکتا۔ تاہم میاں یہ کہتا ہے۔ کہ مزدور مزارع سے بہتر حالت میں ہے۔ کیونکہ اسکی آمدنی ہمیشہ یقینی ہوتی ہے۔ اور نشانہ ہی مقروض ہونا ہے۔ کیونکہ وہ بھانتا ہے۔ کہ کوئی اسے ادھار نہیں دے گا۔ میاں اس علاقے کے ایسے لوگوں میں سے ہے۔ جو کیا باریں۔ یعنی اچھے تعلقدار۔ وہ کہتا ہے۔ کہ میں کبھی کسی مزارع کو نہیں نکالتا۔ اور بہت سے اسکے کنوؤں پر برسوں پڑے رہتے ہیں۔ حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ میرا خاندان پانچ پشتوں سے ایک ہی کوئیں پر رہتا آیا ہے۔ ایک اور نے بیان کیا کہ جب مجھے پہلے پہل زمین ملی تو اس وقت میاں صاحب پیدا نہیں

ہوئے تھے۔ گزشتہ دو سال میں میاں نے تین کوئیں اُتارے ہیں۔ اور آبپاشی کے لئے بہت سے تالاب بنائے ہیں۔

ساہوکار اور پیر :- اس امر میں عوام میرے ساتھ متفق تھے۔ کہ پیر اور ساہوکار کا اثر کافی زائل ہو گیا ہے۔ جتنا پہلے کا اتنا ہی دوسرے کا لیکن تعلقہ دار کا نہیں۔ ایک پیر نے جو دہیں بیٹھا تھا کہا کہ میں اپنے مریدوں سے پہلے کی نسبت بہت کم لیتا ہوں۔ پرانے زمانے گزر گئے۔ لوگ سیانے ہو گئے ہیں۔ اور جتنا ہم ان سے لیتے ہیں۔ وہ اس کی نسبت ہم سے زیادہ لے لیتے ہیں۔ اس پر ایک عام قہقہہ پڑا۔ وہ ساہوکار کے بہت پیچھے پڑے ہوئے تھے وہ یہ کہتے تھے کہ اگر زمین رہن کر دی جاوے۔ یا زیور گرومی رکھ دیا جاوے تو بھی عام شرح سود پیسہ روپیہ ہے۔ اور ساتھ ہی ایک آنہ چلکانہ لیا جاتا ہے۔ پھر یہاں بنوتی کا رواج ہے۔ جس سے قرض کو پنچائی نرخ کے مطابق غلے میں تبدیل کر لیا جاتا ہے۔ ان مصائب کے مداخلات پر بحث کرتے ہوئے ہمیں معلوم ہوا کہ مہر خود بخود شادیوں کے اخراجات کم کر رہے ہیں۔ دسلی پنجاب کے لحاظ سے ۱۰ یا ۱۲ ایکڑ زمین کے مالک کے لئے ۲۰۰ روپیہ تک خرچ کرنا غالباً کچھ زیادہ نہیں لیکن گوڑ گاؤں میں جہاں تقریباً اتنا ہی روپیہ خرچ کیا جاتا ہے۔ یہ رقم معمولی کسان کی استطاعت سے کہیں زیادہ ہے۔

دو ذرا بچنوں میں ایک غیر معمولی فرق تھا۔ جو فرق کہ کھڑے اور جھٹے پانی میں ہوتا ہے۔ ایک پرانی قسم کے گھاس پات سے اٹی ہوئی اور دوسری تازہ زندگی کے ساتھ دواں تھی ہمارے جانے سے پہلے سورج غروب ہو گیا تھا۔ اور اس کی آخری روشنی مغرب میں جھلک رہی تھی۔ اور جب ہم سوار ہو کر کھیتوں میں سے واپس چلے تو ستارے ہمارے سروں پر چمک رہے تھے۔

ہ فروری خاں گڑھ سے کھنر

ایک سڑک کی مرمت :- آج ہم نے ایک ناقابل اعتبار چنید کیسی وہ یہ کہ قلی سڑک کے اوپر مٹی ڈالنے کیلئے ننھی ننھی گہروں کے ایک کھیت میں سے مٹی کھود رہے تھے۔ ایک جگہ انہوں نے ۱۲ انچ کی گہرائی تک کھود لیا تھا۔ دیمیانے سے پیمائش کی گئی اور دیر بعد ہم ٹھیکہ داروں میں سے ایک سے ملے وہ ایک بد شکل غذا

تھا۔ جس کی گالیں بیلون ٹائر کی طرح پھولی ہوئی تھیں۔ اس نے یہی جتنا یا کہ وہ سڑک کے کنارے کے ہر ایک کھیت سے ایک فٹ تک مٹی لے سکتا تھا۔ خواہ اس میں فصل ہو یا نہ ہو سڑک کے ساتھ ساتھ تمام کھیت کودے گئے تھے۔ اکثر حصے میں وہ کاشت شدہ نہ تھے۔ لیکن ایک جگہ ایک گہوں کی پٹی کئی سو گز تک نہایت بے رحمی سے کھودی ہوئی تھی۔ کسی اخباری خیالات والے نے بتایا کہ یہ کام عوام کے فائدے کے لئے کیا گیا تھا۔ ہم نے دوزینداروں کو پکڑ لیا جن میں سے ایک مسلمان تھا اور ایک ہندو۔ دونوں نے کہا کہ ہمیں کچھ نہیں دیا گیا۔ میں نے دریافت کیا کیا تم نے ڈپٹی کمشنر کے پاس شکایت نہیں "نہیں" سردی کی وجہ سے ابھی نہیں کی۔ لیکن اب ہم اسکے خلاف عرضی دینگے۔ ایک تیسرے شخص نے بھی جس کا کھیت سال بٹوا کھو دیا گیا تھا۔ اور اس کے بدلے کچھ نہیں دیا گیا تھا۔ ابھی تک شکایت نہیں کی تھی۔ اس نے کہا کہ ٹھیکہ دار نے مجھے یہ دھمکی دی تھی کہ اگر تم نے واجبات کے لئے زیادہ زور دیا تو میں تمہارا نام پولیس میں بد معاشوں کی فہرست میں درج کرا دینگا۔ بلاشبہ ایک فضول دھمکی تھی۔ لیکن دیہاتی کے لئے سنو سنو مکانات سے پڑ تھی۔ اس لئے اس نے یہی بہتر سمجھا تھا کہ وہ اس کے خلاف کچھ نہ کہے اور اپنے ہیل لائے اور زمین کو ہموار کر لے۔ جب آدھا کھیت باقی نصف کی نسبت ایک فٹ گہرا کھدایا ہوا ہو تو یہ آسان کام نہیں۔ ملتان کے قریب میں نے بیلوں کی آٹھ جوڑوں کو اس کام پر لگے ہوئے دیکھا۔

ملا لوگ :- راستے میں میں نے ایک گاؤں میں ایک لڑکے کو ایک تعویذ پہنے ہوئے دیکھا جو اسے ایک پیر لے دیا تھا۔ جو ہر سال مکہ شریف سے وہاں آتا تھا۔ وہ تعویذ سے ڈرتا تھا۔ لیکن تعویذ کے طفیل اب نہیں ڈرتا تھا۔ گاؤں کا ملا دیہاتی زمیندار تھا۔ اور انبالہ کے اس دیہاتی کی طرح جو ضرب خوردہ ٹانگ کی وجہ سے ملا بن گیا تھا۔ وہ بھی ملا بن گیا تھا۔ کیونکہ اس کی آنکھیں اسے کھیتوں میں کام کرنے سے مانع تھیں۔ ممکن ہے بعض خیال کریں کہ اچھی آنکھیں قرآن شریف پڑھنے کے لئے بھی اتنی ہی ضروری ہیں۔ جتنی کہ زمین کاشت کرنے کے لئے۔ لیکن یہ بات نہیں ہے۔ قرآن شریف پڑھنے کے لئے محض اتنا ہی ضروری ہے۔ کہ اس کی عزتی عبارت حفظ کر لی جائے۔ اور اپنے آپ کو حافظ کہلایا جائے۔ اور ملا لے اُسے حفظ کیا ہوا تھا۔ اسے پڑھنا اور سمجھنا بھی یہ ایک مزید خوبی ہے۔ جس کو ضلع بھر کے ملاؤں میں سے محدودے چند نے زیادہ سے زیادہ (ایک فیصدی) حاصل کرنے کی تکلیف اٹھائی ہے۔ اس سے آگے شمال میں میا نوالی

بھی یہی حال۔ بیکانیر کا ایک سید مجھے بتاتا ہے کہ اس تحصیل کے تمام حصے میں صرف پانچ تلاء ہیں۔ جو اپنی فہم و دانائی سے قرآن شریف کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ کسی زمیندار کو تلاء کی حیثیت سے کام کرتے ہوئے دیکھا۔ مقابلتاً گیاب ہے۔ کیونکہ ایک عام کاشتکار کے پاس سوائے اپنے کیتوں کے اور کسی چیز کے لئے نہ وقت ہے۔ اور نہ توجہ وہ ہر دوسری چیز گاؤں کے سوداگر یا کہیں کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔ پس نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ تلاء اور عام طور پر اونٹنوں کے درجے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مغربی پنجاب میں تلاء عام طور پر جلاہا ہوتا ہے۔ اور دایہ اکثر جلاہے کی بیوی۔ اسکے باوجود تلاء کا بڑا اثر ہے۔ لیکن بعض اوقات برا ہوتا ہے۔ جتنا کوئی جنوب کی طرف جاٹے۔ اثر بڑھتا جاتا ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ برا ہوتا جاتا ہے۔

پرانامیاء زندگی :- شام کو ہم کیتوں میں سے ہوتے ہوئے بلوچوں کے ایک گاؤں میں پہنچے۔ جسے صرف کچھ کے درختوں کی ایک جھال دیوان ریتی پہاڑیوں سے جدا کرتی تھی۔ عام طور پر ریت اور کچھ روں کی موجودگی معیار زندگی کے پست ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ یہاں یہ اس قدر پست ہے۔ کہ اس دورے میں میں نے کسی چیز کا معیار اتنا گرا ہوا نہیں دیکھا ہمارے بیٹھنے کے لئے کڑی کے دو ساہ پٹنگ مشکل سے دستیاب ہوئے۔ اور ان میں سے ایک معمولی جسم کے فائدہ کے بلوچہ سے تڑاخ سے ٹوٹ گیا۔ ان پچیس لمبروں میں سے جو وہاں موجود تھے۔ پانچ صرف ایک قیص پہنے ہوئے تھے۔ حالانکہ تمام کے تمام زمیندار تھے۔ ان میں سے ایک کے پاس ۳۰ ایکڑ زمین تھی۔ میں نے دریافت کیا۔ کیا تمہارے پاس صندوق میں کوئی اور قیص نہیں رکھا ہوا؟ اس نے طنز آمیز اوجھ میں جواب دیا۔ میرے گھر میں صندوق ہی کہا ہے۔ اور بعد میں جب ہم نے کئی گھروں کو دیکھا۔ تو ہمیں ایک بھی ٹرنک یا صندوق نظر نہ آیا۔ قیاس غالب ہے۔ کہ وہاں ضرور کچھ ہوں گے۔ لیکن زیادہ نہیں ہو سکتے۔ اور نہ ہی یہاں انہیں ملتان اور جھنگ کی طرح سمایا جا سکتا ہے۔ جن گھروں کو ہم نے دیکھا ان اندرونی حصے معیار زندگی کے نہایت پست ہونے کی شہادت دیتے ہیں۔ ان کی رہائش پرانے زمانے کے کسانوں کی طرح تاریک۔ غبار آلود اور حشیانہ ہے۔ وہ کمرہ جیسے صدر رہتا تھا۔ اس قدر تاریک تھا۔ کہ میں کچھ نہ دیکھ سکتا تھا۔ اور اس آگ کے دھوئیں سے جو اس کا کھانا پکا رہی تھی۔ اتنا بھرا ہوا تھا۔ کہ میں اپنی آنکھیں شکل سے کھلی رکھ سکا۔ کسی گھر میں بھی دھات کے برتن نہ تھے۔ اور کوئی سامان اِلسانہ تھا جو اشد ضروریات

میں سے نہ ہو۔ اگرچہ قرضہ زیادہ نہ تھا۔ (تقریباً ۱۰ روپے فی کس) لیکن آٹے دن کی غارتگری کی داستان یہاں بھی پیش پیش تھی۔ ایک شخص نے جو ۵ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ گزشتہ سال کی فصل میں سے صرف ۵ من گیہوں حاصل کئے۔ ایک اور شخص کے پاس جو ۴ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ ۲۰ من میں سے صرف ۴ من باقی چھوڑی گئی۔ تیسرے کے پاس جو ایک ایکڑ کا مالک تھا۔ ۱۲ من میں سے صرف دو من باقی رہے دی گئی۔ یہ تینوں مثالیں اتفاقیہ طور پر منتخب کی گئی تھیں۔ اپنی زندگی بڑھانے کے لئے اکثر ممبر کنجری کی سڑک پر اپنے پڑوسیوں کے کھیت کھودنے کا کام کرتے ہیں۔ ان کو دو وقت کا کھانا دیا جاتا ہے۔ لیکن جوار باجرہ وغیرہ اونے تقسم کے غلوں پر گزارہ کرنا پڑتا ہے۔ اس کے ساتھ انہیں ساگ دیا جاتا ہے جو یہاں شلغم کے پتوں کا پکا جاتا ہے۔ چاول بھی کھانے میں آتے ہیں۔ لیکن گھی یا گیہوں نہیں ملتی۔ وہ لوگ جو گھی بناتے ہیں۔ فروخت کرتے ہیں۔ اس احمقانہ سوال نے کہ آیا وہ گوشت بھی کھاتے تھے۔ یا نہیں۔ ان سے منطقیانہ جملہ جواب نکلوا لیا۔ جب ہم گیہوں ہی نہیں کھاتے تو گوشت کیسے کھا سکتے ہیں۔ تین یا چار آدمی چند مرغیاں پالتے ہیں۔ لیکن انڈے کوئی نہیں بچتا۔ عوام کی عزت کی ایک معمولی مگر نمایاں علامت یہ تھی کہ انہوں نے اپنے سپر کو جو حال ہی میں ان کے پاس آیا تھا۔ حسب معمول روپیہ دینے کی بجائے ۲ آنے فی کس دئے تھے۔ میرے غصے کا بیان ہے کہ یہ گاؤں تحصیل میں اپنی مثال آپ ہے۔ جب ہم کھیتوں میں سے ہوتے ہوئے واپس ہوئے تو سلیمان کی پہاڑیاں جنہیں ہم نے سب سے پہلی مرتبہ آج کی صبح دیکھا تھا۔ غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی روشنی میں صاف ادنیٰ چمک رہی تھیں۔ اگرچہ اونچائی خوبصورتی اور شہرت کے لحاظ سے ان کا مقابلہ ہمالیہ پہاڑ سے نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن اس احساس کی وجہ سے جو وہ سرحد اور اس کے پرے کے علاقے کے متعلق پیدا کرتی ہیں۔ وہ زیادہ افسانوی جوش دلانے والی ہیں۔

۱۱ میل،

۴ فروری کنجری سے مہتمم

دریائے سندھ کی دلوئی :- آج ہم نے دریائے سندھ کو عبور کیا جو مغربی پنجاب کی شاہراہ ہے۔ ایک بچہ تین سو سوپ میں گزشتہ ہفتہ کی سخت سردی ختم ہو گئی ہے

ردانہ ہو کر ہم نے باتاعدہ کاشتکاری کو بہت جلد پیچھے چھوڑ دیا۔ لیکن کبھی کبھی ہم کسی چھلے ہوئے رہٹ کے پاس سے گزرتے تھے۔ جس کے آس پاس ایک یا دو گھروں کے احاطے ہوتے تھے۔ پہلے پہل یہ کچھڑ سے لپی ہوئی دیواروں اور پھوس کے پھمت بنے ہوئے تھے۔ یکس جوں جوں ہم دریا کے پاس پہنچے یہ سراسر جھاڑیوں اور دریا کے کنارے اگی ہوئی گھاس کے بنے ہوئے تھے۔ کچھڑ کے قریب ہم ایک گھر میں ایک جاٹ سے ملے جسکے پاس ۵ ایکڑ زمین تھی اور ۱۰۰ روپیہ کا مقروض تھا۔ اس نے آم کے آٹھ درخت ایک قطار میں لگائے ہوئے تھے۔ لیکن افسوس کہ پالے نے پانچوں کو مار دیا تھا۔ اس کا ایک کمرے والا گھر صاف تھا۔ لیکن کل کے گھروں کی طرح اس میں کوئی چیز ایسی نہ تھی۔ جس سے افراط کی بو آتی ہو۔ یہاں تک کہ کوئی دعوات کا برتن بھی نہ تھا۔ غلے کی کوٹھیاں خالی تھیں۔ دوسرے بہت سے لوگوں کی طرح وہ بھی کہانے کے لئے باجرہ خریدتا تھا۔ اس کے پاس بیلوں کی جوڑیاں دو تھیں۔ لیکن قمیص صرف ایک۔ اس کے گھر کی چھت اور گھاس کی تہ لگی ہوئی ٹوکریاں خود ساختہ تھیں۔ لیکن شاخوں سے بنی ہوئی ٹوکریاں خریدی ہوئی تھیں۔ ایک اور غیر ضروری خرچ یہ تھا۔ کہ وہ ساہوکار کو غلہ تولنے کے لئے ایک سیرنی من دیتا تھا۔ جسے وہ خود بھی اچھی طرح تول سکتا تھا۔

ہم ایک ٹاپو کے کوٹیں پر پہنچے جہاں ایک مزدور کی مدد سے کاشت کی جا رہی تھی۔ اور دریافت کیا کہ آخر الذکر کو کیا ملتا ہے۔ جواب ملا کہ ایک من غلہ فی ماہ۔ (تقریباً ۱۰ روپیہ کی قیمت کا) اور سال کے آخر میں حسب معمول ایک کسل اور ایک جوتوں کا جوڑا۔ دریا کی دوسری طرف شرح زیادہ تھی۔ (دیکھو من)

کل ایک پرانے اخبار میں یہ پڑھ کر کہ لوگ اپنے اونٹوں کو بیمار می سے محفوظ رکھنے کیلئے سال میں ایک مرتبہ کسی خانقاہ پر فیض یا جی کے لئے جاتے ہیں۔ میں نے پہلے اونٹوں والے سے دریافت کیا کیا تم ایسا کرتے ہو یہ اس نے کہا ہاں میں نے ان کو پیر کے پاس لے جاتا ہوں اور اُسے ایک روپیہ دیتا ہوں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ رواج منظر گڑھ اور ڈیرہ غازی خان دونوں میں عام ہے۔ مویشیوں کو بھی لے جاتے ہیں۔ اور جب ایسا کیا جاتا ہے۔ تو شام کا تمام دودھ پیر کو دیا جاتا ہے۔ ڈیرہ غازی خاں کا حال ہی کا ایک ڈپٹی کمشنر بیان کرتا ہے۔ کہ اس نے ایک مرتبہ

موشیروں کے ایک گلے کو مری سے حفظاً مقدم کے لئے ایک خانقاہ کی طرف فیض یا بانی کے لئے لیجاتے دیکھا۔ میں نے چرواہوں سے ملائم الفاظ میں مناظرہ کرنے کی کوشش کی انہوں نے مجھے بتایا کہ خدا اور اس کے خد متکذروں کے طریقے بہت عجیب ہیں۔ مغرب کے لوگ بھی اس قسم کے بیہجیات سے نا آشنا نہیں ہیں۔ کیونکہ اٹلی میں گھوڑوں اور موشیروں کے لئے اکثر فیض حاصل کیا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات فرانس میں موٹر کاروں کے لئے بھی اس علاقے کا دوسرا درجہ یہ ہے۔ کہ جب کھن نہیں نکلتا تو یا تو اس شے کے ساتھ ایک تعویذ باندھ دیا جاتا ہے۔ جس میں دودھ بلویا جاتا ہے۔ یا مہانی کے ساتھ۔ اسی طرح جب غلے کے سنہرے گٹھے کھدیان میں ڈھیر کئے جاتے ہیں۔ تو بری دھول کو دور رکھنے کے لئے تنگلی دیکھیرنے والی چھڑی میں ایک تعویذ باندھ کر اسے ہر ڈھیر میں ٹھونسنا جاتا ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے۔ کہ تمام پنجاب میں ایسا کیا جاتا ہے۔

عبور دریا کے سندھ ۱۔ ہم تین بجے دریا پر پہنچے اور ایک بہت لمبی چوڑی کشتی میں بیٹھے۔ اس کا بہرہ اور پھوڑا دینچی اور مزاج شکل کا تھا اس شکل کا ہونیکا وجہ سے اسے ہار آدمی آگے دھکیلتے ہیں۔ دو دو ہر طرف اور سب کے پاس اتنے لمبے بانس تھے۔ جو ہر بڑے دریا کی گہرائی تک پہنچنے کے لئے کافی ہو سکتے ہیں۔ وہ کشتیاں جن میں سکندر کی گھر کی یاد نے ستائی ہوئی فوج گھر کی طرف پہلا قدم اٹھایا ضرور ایسی ہی ہوں گی۔ ٹٹوؤں کو کشتی پر چڑھنے کے لئے وقت کا سامنا کرنا پڑا۔ کیونکہ اٹھارہویں صدی کے ولایتی گھاتوں کی طرح اس مقصد کے لئے کوئی ترکیب نہ تھی۔ اور ہمیں بقول ایک انگریز اہل قلم کے مزاد نے کی ناپاک حرکت کی طرف اقدام کرنا پڑا یہاں تک کہ وہ اچھل کر چڑھ گئیں۔ اور چونکہ کشتی کنارے کے بالکل نزدیک نہ آ سکتی تھی۔ میری گھوڑی دریا میں تقریباً گرتی پڑتی گئی۔ ہم آگے چل پڑے اور آدمیوں کو دل لگا کر کام کرنا پڑا۔ کیونکہ پہلے ہمارا راستہ دریا کے بہاؤ کے خلاف تھا۔ ان کے زہر نے کہا آؤ اللہ کا نام لیں۔ اور انہوں نے ترخم آمیز نعرے لگائے۔ اللہ ہو بھی اللہ یا پیر مدد اور پھر وہی نعرہ مارا ”مدد پیر مدد“ موشیروں کی گھٹنوں کا بھاری ہم آہنگ سرود اگلے کنارے سے پانی کی سطح سطح کے ساتھ ساتھ تیر رہا تھا۔ اور ایک اور مریجہ ہرے والی کشتی معاً اپنے مستطیل بادبان کے جو اس کے اکیلے

مستقل پر پھیلنا ہوا تھا۔ ایک بہت بڑے سفید پروں والے پرندے کی طرح
دریا میں نیچے کی طرف پھسلتی ہوئی آئی یہ ایک عمدہ نظارہ تھا۔

تعلیم اور مذہب :- ہمیں پار جانے میں نصف گھنٹہ سے زیادہ وقت لگا۔ اور یہ
وقت ہم نے پردہ - ملاؤں - اور میروں کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے گزاریا۔ کیا بہت
سے ملاں قرآن شریف کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ ان نمبرداروں میں سے جو ہمیں ملنے کیلئے آئے
تھے۔ ایک نے کہا کہ یہ کام بڑے مولویوں کا ہے۔ ان بڑے مولویوں میں سے بعض
لاہور سے اور بعض کہیں اور سے آتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو حکم دیتے ہیں۔ کہ وہ ہندوؤں
سے نہ کھانے کی چیزیں لیں اور نہ پینے کی۔ اسی طرح ہندو پرچارک بھی آتے ہیں۔ اور
ہندوؤں کو مسلمانوں سے قطع تعلق کرنے کا حکم دیتے ہیں۔ یہ بات یہاں تین یا چار سال
سے شروع ہوئی ہے۔ لیکن شہروں میں یہ دس بارہ سال ہوئے۔ کہ شروع
ہوئی تھی۔ جب مسلمانوں نے ہندوؤں سے پانی لینا چھوڑ دیا تھا۔ تمام اس امر پر متفق
تھے۔ کہ یہ تبدیلی تسلیم یافتہ ہونے کی مثال اور اثر کا نتیجہ تھی۔ اور جب میں نے یہ
دیکھا تو کیا کہ دنیا کے اس حصے میں کیا کیا جاتا ہے۔ تو ایک نے جواب دیا "جاہل
لوگ یہ جانتے ہیں۔ یہ بات کہ بڑوسی سے پانی کا ایک پیالہ لینا جہالت کی نشانی ہے۔
فرشتوں کو بھی رلانے کیلئے کافی ہے۔ یہ دیکھ کر کہ بعض کسانوں نے جو ہمارے پیچھے
دوسری طرف گرتے پڑتے آرہے تھے۔ کھانے اور پینے دونوں کی چیزیں ہندوؤں
سے خریدیں۔ ہمیں کچھ اطمینان ہوا۔ اور نیز یہ کہ مظفر گڑھ اور ڈیرہ غازی خان کے
پسماندہ ضلعوں میں ہندو مسلمانوں کے دولت مند گھرانے اب بھی ایک دوسرے
کو اپنی شادلیوں پر دعوت دیتے ہیں۔ نمبرداروں میں سے ایک نے کہا کہ میری شادی
پر پندرہ یا سولہ ہندو آئے تھے۔ اور میرے محلے کے ایک رکن نے جو میانوالی کا رہنے والا
ہے۔ یہ کہا کہ ہمارے ہاں یہ بات یہاں کی نسبت زیادہ عام ہے۔ پردے کے متعلق
سب نے اتفاق کیا کہ یہ اچھی چیز ہے۔ لیکن انہوں نے یہ بھی تسلیم کیا کہ آزادانہ
گھرانوں کی لڑکیاں بعض اوقات پردہ دار گھروں میں بیاہی جانے سے انکار کر دیتی
ہیں۔ دو ایک روز گزرے ایک مولوی صاحب نے جو یہ وعظ کرتے پھرتے ہیں۔ کہ
عورتوں کو پردہ کرنا چاہیے۔ اور دوکانوں پر جا کر خریداری کرنی چھوڑ دینی چاہیے۔ یہ
کہا کہ گزشتہ چند سال سے عورتوں کو مسجد۔ امام باڑہ۔ یا مجلس میں جانے

کی اجازت نہیں دی گئی۔ لیکن ان کے لئے خاص انتظامات کر دئے گئے ہیں۔ وہ شیشہ جس میں سے نئی تہذیب کی روشنی چھن کر آتی ہے۔ بہت سے رنگوں کا ہے۔ زمین پر اترتے ہی ہم نے اپنے آپ کو سرکنڈول والے علاقے میں پایا۔ جو مغرب کی طرف گھاس کے ایک تنگے کی طرح پھیلا ہوا تھا۔ صرت کہیں کہیں سرسوں اور گیہوں کے کبیت اس کی بستگی کو توڑ دیتے تھے۔ ان کھیتوں میں نیم خانہ بدوش لوگوں نے اپنے کوئیں اتارے ہوئے تھے۔ اور جھونپڑیاں بنائی ہوئی تھیں۔ یہ ڈیرہ غازیخان کا ضلع تھا۔ مٹی سے لے کر ستمبر تک اس علاقے کا اکثر حصہ پانی میں غرق رہتا ہے۔ اور یہ اس وقت نہایت خوش نما نظر آتا ہے۔ جب سنہری گھاس میں پھول کھلے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور سفید پٹکے نما لہریں ہر تنے کے ساتھ ساتھ میلوں تک پھیلی ہوئی ہوتی ہیں۔

ایک فلاکت زدہ گاؤں :- اس سے پہلے کہ ہم دور سے نظر آنے والی کھجور کی اس جھال تک پہنچیں۔ جس سے مستحکم آبادی کا پتہ ملتا تھا۔ سورج بادلوں میں چھپ گیا۔ چند میل آگے دو بنکوں کے ممبر ہیں آموں کے باغ میں ملے۔ جلد ہی اندھیرا آنا ہو گیا۔ کہ رجسٹر اور کتابیں نہ دیکھی جاسکتی تھیں۔ پس اس کی بجائے ہم نے باتیں کیں۔ ہمیں موجودہ ممبروں میں سے تقریباً نصف جاگیردار تھے۔ لیکن کیسی کے پاس ۲۵ ایکڑ سے زیادہ زمین نہ تھی۔ چونکہ چادلوں کی فصل خراب ہو گئی تھی۔ اس لئے تقریباً سب ممبر کھانے کے لئے غلہ خریدتے تھے۔ اور ادھار لیتے تھے۔ جو باجرہ اب لیا گیا تھا۔ اس کے ہر من کے بدلے منی میں پانچ من گیہوں دیئے تھے۔ یہ ایک ایسا سمجھوتہ ہے۔ کہ جس میں اگر قیمت کا فرق بھی چھوڑ دیا جائے تو بھی ۶۰ فیصدی سالانہ سود پڑتا ہے۔ یہ انہیں فصل کے موقع تک اسی طرح خریدتے رہنا پڑیگا۔ ظاہر ہے کہ وہ گوشت خاص خاص موقعوں پر کھاتے ہیں۔ مثلاً عید کے دن اور گھی اور مکھن شاذ ہی نصیب ہوتا ہے۔ جن کے پاس یہ چیزیں ہیں۔ وہ فروخت کرتے ہیں۔ یا اسے غلے سے بدل لیتے ہیں۔ ہم نے تین آدمیوں سے پوچھا کہ گزشتہ فصل ریح میں تمہارے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا تھا۔ سب سے بڑے زمیندار نے کہا کہ ساہوکار نے میرے ۱۰ من گیہوں میں پانچ حصہ خود سمیٹ لیا تھا۔ دوسرے شخص کے پاس جو ۱۰ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ ۴۰ من میں سے صرف ۴ من ہی رو گئے تھے۔

اور تیسرے شخص نے کہ وہ بھی ۱۰ ایکڑ زمین کا مالک تھا۔ یہ کہا کہ ۵۰۰ روپیہ کا قرض چکانے کیلئے ہر چیز لیلی گئی۔ اور مجھے مقامی نہر پر کام کرنے کیلئے دیکھل دیا گیا۔

(۴ میل)

۷۔ فروری مہتمم سے غازی گھاٹ

جاگیردار :- کل کے سفر کے بعد کچی سڑک غنیمت معلوم ہوتی تھی۔ اور چونکہ اس میں جا بجا سرکنڈا گھاس اگی ہوئی تھی۔ یہ گھاس ایک خوبصورت منظر بھی پیش کرتی تھی۔ اور سورج کی روشنی میں سونے کی بنی ہوئی سڑک کی طرح نظر آتی تھی۔ جب ہم ڈراما کے نزدیک پہنچے تو آدموں کے درخت پھر نمودار ہونے لگے۔ اور یہ ہندو جاگیرداروں کی موجودگی کی علامت تھی۔ اس تحصیل میں چند ہندو اپنے ہاتھ سے کاشتکاری کرتے ہیں۔ لیکن اکثر کھیتی کراتے ہیں۔ اور ہر شخص اس امر کو تسلیم کرتا ہے۔ کہ وہ اس کام کو مسلمان جاگیرداروں سے بہتر طریق پر انجام دیتے ہیں۔ ہر شخص یہ بھی تسلیم کرتا ہے۔ کہ مسلمان جاگیردار جس کے پاس خرچ کرنے کے لئے روپیہ ہوتا ہے۔ عام طور پر اسے اپنی زمین کو ترستی دینے کیلئے نہیں استعمال کرتا۔ بلکہ معمولی آدمیوں کی زمینیں پر صرف کرتا ہے اس الزام کے متعلق میں نے اناہل میں بھی سنا تھا۔ ایسے لوگوں کے لئے ایکٹ انتقال اراضی کا فروخت زمین پر پابندیاں عائد کرنا ایک غلطی اطلاق ہے۔ جاگیردار بہ حیثیت جماعت نہ مطلق گروہ میں اور نہ ڈیرہ غازی خان میں اچھی مشہرت رکھتے ہیں۔ ان لوگوں میں سے جو مجھے آج ملنے کے لئے آئے ایک نے قرب و جوار کے جاگیرداروں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ وہ سب گلا گھونٹنے والے ہیں۔ ان لوگوں میں سے اکثر نے جنہوں نے اس ہفتے کے دوران میں اپنی آراء کا اظہار کیا ہے۔ اپنے فیصلوں میں سختی سے کام نہیں لیا۔ البتہ اچھے جاگیردار بھی ہیں۔ چند روز ہوئے ہم ایک سے ملے تھے۔ اور ڈیرہ غازی خان میں بھی کئی ایک کا نام لیا جاسکتا ہے۔ اور وہ صرف چند ہیں۔ اور دور دور ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ صرف ۵ فیصلہ ایسے ہیں۔ جو کسی طرح کا بھی اپنے مزارعین پر تشدد نہیں کرتے۔ مثلاً پیداوار کی تقسیم کے وقت اپنے حصہ زیادہ نہیں لیتے اپنے گھوڑے ان کے کھیتوں میں چرتے کیلئے نہیں چھوڑتے میہان کو کھانا کھلانے کے لئے۔ ان کی مرغیوں وغیرہ کو نہیں گھیرتے ان نیک لوگوں کے خلاف جو انہیں چھوڑ دیتے ہیں۔ مقدمہ چلا کر۔۔۔۔۔ یہاں تک

وہ واپس آجائیں تنگ نہیں کرتے۔

بعض تو اپنے پڑوسی کو جس کی زمین کو وہ حریصانہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ ٹھیک وقت پر نہر کا پانی لینے سے منع کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور انتہائی عالم یاس میں اسے فروخت کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں۔ اور تقریباً تمام پولیس سے اپنی مطلب ہماری کے لئے کوشش کرتے ہیں۔ اور ان سے ملے رہتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے قانون سے عملی زندگی کا سانس ہے۔ اس کے برعکس اچھا جاگیردار نہ صرف برائیوں سے بچا رہتا ہے۔ بلکہ اپنے مزارعین کے لئے بھی بہت کچھ کرتا ہے۔ کھانے کیلئے غلہ دیتا ہے۔ اور بغیر سود بیج مہیا کرتا ہے۔ مولیشی خریدنے کے لئے پیشگی روپیہ دیتا ہے۔ اس کیلئے گھر تعمیر کرتا ہے۔ (بہت سے جاگیردار ایسا نہیں کرتے) اس کی زمین کے لئے نہر میں سے جس قدر نالیوں کی مزدورت ہوتی۔ بنوا دیتا ہے۔ اس کے جھگڑوں کا فیصلہ کرتا ہے۔ اور عام طور پر اس کی مشکلات پر اسے غلبہ رکھتا ہے۔ تحصیل یہ واقعہ مظفر گڑھ میں مسلمان جاگیرداروں نے اپنی زمین کو ترقی دینی شروع کی ہے۔ لیکن اور جگہ سوائے ہندوؤں کے باقی چند لوگ ہی ایسا کرتے ہیں۔ مظفر گڑھ کے ہندو ضلع بھر میں عمدہ ترین کسان ہیں۔ اور ڈیرہ غازی خان اور ملتان میں وہ ترقی کی راہ میں پیش پیش ہیں۔ ان لوگوں میں سے جو بچے ملنے کے لئے آئے ایک ہندو جاگیردار تھا۔ اس دورے میں زمینداروں کی جس قدر مثالیں میرے دیکھنے میں آئی ہیں۔ ان سب میں وہ اس لحاظ سے پہلی مثال تھی۔ کہ بغیر بھاری قرض کی ادا کے اپنے آپ کو دوسروں کے قرض سے نجات دلوا رہا تھا۔ اس کے باپ نے ۲۰۰۰ سے زیادہ قرضہ چھوڑا۔ اور اس نے اب اتنا تھوڑا کیا ہے۔ کہ ۱۰۰۰ ادا کیا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جب انسان قرض سے نجات حاصل کرنے کا تہیہ کرے تو وہ کیا کچھ کر سکتا ہے۔ اسے دوسروں پر ایک فوقیت تو یہ حاصل تھی۔ کہ سود کی شرح جو اس نے ادا کرنی تھی کم تھی۔ (صرف چھ فیصدی) لیکن یہ فوقیت اسے لین دین میں اچھا ہونے کی وجہ سے حاصل تھی۔ سوائے اس کے کہ چلکانہ ہر جگہ وضع نہیں کیا جاتا۔ اس نے ساہوکار کے نرخ ناموں اور تمام طریقوں کی تصدیق کی جسکے متعلق اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ اور چونکہ ایک ہندو ہندوؤں کے متعلق خبر دے رہا ہے۔ اسلئے اسکی تصدیق وقعت رکھتی ہے۔

پیر۔ اس تشلیٹ کا ذکر کرتے ہوئے جو دیہات میں فرماں دوائی کرتی ہے۔
اس نے اپنا خیال ظاہر کیا کہ پیر کا اثر سا ہو کار و جاگیر دار دونوں سے زیادہ تھا۔ اگرچہ
دس سالوں میں یہ بہت زیادہ گھٹ گیا ہے۔ ایک افسر نے جو پیروں کے مشہور
خاندان سے تعلق رکھتا ہے۔ چند دن ہوئے بالکل یہی بات کہی تھی۔ وہ تیس برس
کا ہے۔ اس نے بتایا کہ ہزاروں کی تعداد میں لوگ پیشکش لے کر خاندانی خانقاہ پر آیا
کرتے تھے۔ ادا ان تحائف میں اکثر سونے اور چاندی کے زیورات بھی شامل ہوتے
تھے۔ لیکن اب یہ بات بہت کم ہے۔ اور خاندان کے مرید جن کا شمار کسی وقت
دو یا تین لاکھ تھا۔ ۵۰ فیصدی کم ہو گئے ہیں۔ تاہم حال میں جب یہ سلسلہ ملازمت
میں خان گزیر گیا۔ اور لوگوں کو یہ معلوم ہو گیا۔ کہ میں کون ہوں تقریباً ۵۰ آدمی عورتیں
اور بچے جلد جلد جمع ہو گئے۔ اور چاروں طرف بھیڑ کر کے میرے پاؤں چھوئے اور
ہر ایک نے تعویذ کے لئے التجا کی۔ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ میرے غلے کے ایک
ایک مہرنے ایک گاؤں کے دورے میں دو چار پاٹوں کے گرد جن پر دو چائیوں جیسے
پہنٹیوں والے پیر لیٹے ہوئے تھے۔ دیہاتیوں کو زمین پر بیٹھے ہوئے دیکھا۔ ان میں
سے ایک اونٹ یا بھینس کے پیٹے سیدھے پکار پکار کر مطالبہ کر رہا تھا۔ اور بدھنگی
دے رہا تھا۔ کہ اگر دونوں سے کچھ نہ دیا گیا تو میں گاؤں کو بد عادیوں لگا۔ لوگ پیر کی
بدنامی سے اس قدر ڈرتے ہیں۔ کہ انہوں نے اس کا مطالبہ پورا کر دیا۔ پیر نے پہلے
سے بھی ۱۰۰ اونٹ یا بھینس گدے لیاں۔ چار مرغیاں اور ایک گائے لے رکھی تھی۔ آج
بنک کے معائنے کے موقع پر ایک بوڑھا ڈاڑھی والا پیر موجود تھا۔ وہ ایک روٹی ما
ٹولی اور پیٹے رنگ کا کوٹ پہنے ہوئے تھا۔ جن پر نیلے پھول تھے۔ پیری مریدی
کے کام سے وہ نہایت خوش معلوم ہوتا تھا۔ آخری مرتبہ جب وہ دورے پر گیا تھا۔ تو
حسب معمول مال غنیمت لیکر واپس آیا تھا۔ اس کی مقدار خراب فصل کے موقع پر
۲۰۰ روپے اور اچھی فصل کے موقع پر پانچ سو یا چھ سو روپیہ فی سال تک مختلف ہے
اس کے تقریباً ۲۰۰ مرید ہیں۔ اور وہ سال میں ایک مرتبہ ان کے ہاں جاتا ہے۔ اس
کے گاؤں میں دس یا بارہ اور ہیں۔ جو اسی طرح گزارہ کرتے ہیں۔ وہ کثرت سے
تعویذ دیتا ہے۔ زیادہ اس لئے کہ لوگوں کے بیٹے پیدا ہو جائیں۔ نظر بد سے محفوظ
رکھنے کے لئے اور جن اُتارنے کے لئے۔ زیادہ سرکش جنوں کی صورت میں وہ

چول گرم کرتا ہے۔ لیکن یہ اسے کبھی استعمال کرنی نہیں پڑی ہے۔ اسے گرم سرخ دیکھتے ہی سرکش سے سرکش جن ڈر کر بھاگ جاتا ہے۔ بعض عورتیں جنوں کا بہانہ کرتی ہیں۔ تاکہ اسے سالانہ میلوں میں لے جایا جائے۔ یا وہ کسی خانقاہ کی نابجا بڑ مجلس میں شرکت کر سکیں۔ ایسی عورتوں کا علاج وہ لامنی اور گھونسلوں سے کرتا ہے۔ آخری جن نکالنے ایک سال ہو گیا ہے۔

ایک مشہور خانقاہ ۱۔ چند میل کے فاصلے پر مسلمانوں کی مشہور خانقاہ سخی سرود ہے۔ جہاں ہندو بھی اُسی آزادی سے جاتے ہیں۔ جس سے کہ مسلمان۔ بعض اوقات ثواب حاصل کرنے کیلئے امرتسر سے لاہور تک پیدل جاتے ہیں۔ میرے محلے میں سے ایک شخص نے کہا کہ سالانہ میلے کے مخالف میں سے ۱۴۰ آدمیوں نے حصہ لیا۔ اس قدر تعداد پر شبہ کرتے ہوئے میں نے ایک شخص سے جسے ہم سب سے پہلے ملے دریافت کیا کہ تعداد کیا تھی۔ اس نے فوراً کہا سولہ سو۔ اس سے قبل میں نے یہ بات اس ضلع کے اخبار میں بھی پڑھی ہے۔ انہیں لکھا ہے۔ کہ جب خانقاہ کے اصلی متولیوں کی اولاد بڑھنی شروع ہوئی تو یہ فیصلہ کیا گیا کہ سالانہ میلے کے مخالف میں سے ۱۴۵۰ سے زیادہ کو حصہ نہ پہنچے۔ اسی لئے ان کو ۱۴۵۰ حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ اور ان کی نسل کے زائد لوگ باری باری میلے سے غیر حاضر رہتے ہیں۔ اور میری مریدی کے شخص سے روزی تلاش کر کے اپنی غیر حاضری کی تلافی کرتے ہیں۔ ۱۴۵۰ مقبول لوگوں میں تقسیم برابر برابر کی جاتی ہے۔ اور بچے کو بھی اتنا ہی حصہ ملتا ہے۔ جتنا کہ بڑے کو۔ میلے کے بعد اس نسل میں سے توانا لوگ اپنے مریدوں سے ملاقات کرنے کے لئے تمام پنجاب میں پھیل جاتے ہیں۔ اور فقرا کے گروہ میں طوفان مے آتے ہیں فقرا۔ جیسا کہ اس روزنامہ سے ظاہر ہے۔ پنجاب بھر میں دیال جان، یس، یہاں مغربی پنجاب میں وہ پیگ ہیں۔ جب فصلیں کاٹ لی جاتی ہیں۔ تو ہر سڑک پر وہ کھدیانوں کی طرف پلکتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ میرے محلے کا ایک بھربیان کرتا ہے۔ کہ ایک مرتبہ میں اپنے دورے کے دوران میں پانچ گھنٹے ایک کوئیں پر ٹھہرا تیرہ یا چودہ فقیر ہاں آئے اور ہر ایک کو کچھ نہ کچھ ملا۔ اس طرح سے اعازہ کیا جائے۔ تو ہر ایک فقیر ہر فصل کے موقع پر پندرہ یا سولہ من خد جمع کر لیتا ہے۔ فقیر اور بھیر دونوں الفاظ اکثر مترادف استعمال کئے جاتے ہیں۔ ان کی ساری طاقت یہ ہے۔ کہ وہ

بدو عادی سے کہتے ہیں۔ سادہ لوح لوگ اس سے بہت خوف کھاتے ہیں۔ اور سب سے زیادہ سید سے دتے ہیں کیونکہ وہ اسے پیغمبر کی نسل سے خیال کرتے ہیں۔ ضعیف الاعتقاد لوگوں پر ایک بھنگی تک بھی قابو رکھتا ہے۔ ایک تعلیم یافتہ سید بے بتاتا ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ملتان کی گلیوں میں ایک بھنگی کو یہ دھمکی دے کر بھینک مانگتا ہوا دیکھا کہ اگر مجھے کوئی کچھ نہ دینگا۔ تو بدو عادی لگا۔ وہ اپنی انگارے جیسی سرخ آنکھیں پھرا کر کہتا تھا کہ میں نے ایک لوہار کی بیوی کو بدو عادی تھی۔ اور وہ مر گئی تھی۔ اس کی قبر اس کے بعد بھی سات برس تک جلتی رہی تھی۔ لوگ بہت زیادہ خوفزدہ ہو کر دے دیتے تھے۔ مغربی پنجاب میں اور شاید صوبے بھر میں کیا پیر کیا برہمن اور کیا فقیر سب کی وجہ سے کسان پر مذہب کی مفروضہ مجبوری سے جس قدر بوجھ پڑتا ہے۔ وہ ضرور دوسرے لگان کے برابر ہو جاتا ہو گا۔ یہ ایک مذہبی معاملہ ہے جس نے غلط پہلو اختیار کر لیا ہے۔ کسی نے اس کی اتنی تحقیق نہ کی ہو گی۔ جتنی کہ بائبل اسلام نے آنحضرت نے یوں ارشاد فرمایا ہے۔ کہ تم میں سے ہر ایک کے لئے بہ نسبت اس کے کہ بھینک مانگے یہ بہتر ہے کہ وہ اسی لے اور اپنی کمر پر لکڑیوں کا گٹھا لائے اور اسے پیچے اور پھر فرمایا ہے کہ بھینک مانگنا ایسی خراشیں اور زخم ہیں جن سے انسان اپنے چہرے کو زخمی کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کسان کی ہر امید اور ہر ڈر سے مذہب کا نام لیکر فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ اور اس کا نتیجہ وغاازی لاف زنی اور جان و مال کی حفاظت کیلئے روپیہ دینے کا دستور ہے۔ یہ دیکھ کر ہر شخص یہ خیال کرے گا کہ اس کی نظیر دنیا کے کسی ملک میں نہیں مل سکتی۔

وہ جگہ جہاں ہم نے دن گذرا ڈراما کہلاتی ہے۔ یہ ڈیرہ غازی خان کا پرانا نام ہے کسی زمانے میں یہ معہ اپنے باغات اور کھجوروں کے پنجاب کا سب سے زیادہ دولت مند تھا۔ لیکن اب ان متروک جنگلوں اور دفتروں کا شتت حیر ہے۔ جو اس وقت چھوڑ گئے تھے۔ جبکہ دریائے سندھ نے شہر کو بہا کر لے جانا شروع کر دیا تھا۔ شام کو ہم دریا کی دوسری طرف غازی گھاٹ اور ریلوے کے صدر مقام کی طرف روانہ ہوئے۔ اور ایک مرتبہ پھر سوار ہو کر ایسی سڑک پر چلے جس پر پناہ بجا سنہری گھاس اُگی ہوئی تھی۔ ہم نے دریائے سندھ کو پھر عبور کیا۔ یہاں اہم کشتیوں کے ایک پل کے ذریعے جو فیصد ۵۰۰ گز چوڑا تھا۔ سورج کوہ سلیمان سے

اوپر سے سنہری روشنی کے شعلے پھینکتا ہوا غروب سورہا تھا۔ اور بڑے دینا کی سطح
 برقعوں، ریشم کی طرح چمک رہی تھی۔ مجھے اس نمایاں سے خوشی ہوئی۔ کہ میرا
 رزق ہندوستان میں لکھا گیا تھا۔ ہم بھٹ پٹے میں سوار ہو کر غازی گھاٹ
 سے چلے اور لاٹل پور سے لے کر ۲۴۲ میل کے سفر کی آخری منزل تسلی بخش
 طریق سے انجام کو پہنچی۔



باب یازدہم

انک

جاگیردار اور مزارع - خالشی اور ملا

افروزی بسال سے کندہ

نقشہ مکمل طور پر بدل گیا ہے۔ اور اب پورے پنجاب کے شمال میں اتنا ہی دور ہوں۔ جتنا کہ پنجاب کے جنوب میں گودگاؤں میں تھا۔ گذشتہ دہائی میں ۲ بجے صبح بسال پہنچا اور آج صبح ناشتہ کے بعد پنجاب کے شمال مغرب کو گئے کی طرف سوار ہو کر چلے۔ دیاٹے سڑک اور کلا چٹا کی پہاڑیوں کو اپنے پیچھے چھوڑ کر ہم نے اپنا راستہ اونچی شکستہ زمینوں میں سے اختیار کیا جن میں کاشتکاری پھیلی ہوئی اور آبادی کم تھی۔ اگر بارش (۱۲۵) چھ، جنوب مغربی پنجاب کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ لیکن سرسبزی کے کوئی آثار نہیں ہیں۔ کیونکہ نہر کوئی نہیں ہے۔ اور کنواں بھی مشکل سے کہیں نظر آتا ہے۔ ہم اور کچور کے درمیان درخت معدوم ہیں۔ اور ان کی جگہ کیکر اور ہیر کے پست قد درختوں نے لے لی ہے۔ پتھر کثرت سے ہیں۔ اور پٹیاں اور تالے چوتروں نہایت کو توڑ ڈالتے ہیں۔ اس لیے علاقے میں کافی وسائل کے بغیر کوئی آسودہ حال نہیں بن سکتا۔ تو گنگ میں جو اس شائع کی ایک تفصیل ہے۔ ۱۴ ایکڑ زمین ایک کنے کے گڑھے کے لئے شکل سے کافی ہو سکتی ہے۔ اور غالباً آرام سے گزارہ کرنے کے لئے انہیں اس سے دو گنے رتبے کی ضرورت ہوگی۔ دراصل زمین کا زیادہ حصہ جاگیرداروں کے قبضے میں ہے۔ اور مزارعین اس کی کاشت کرتے ہیں۔ اور تقریباً سب لوگ جو مجھے بسال اور کندہ دونوں جگہوں میں آج ملنے کیلئے آئے جاگیردار تھے۔ ان کی اطلاعات کا خلاصہ مندرجہ ذیل طریق پر درج کیا جاسکتا ہے۔

مزار عین :- تاؤ تیکہ مزار عین ایک ایسے گاؤں میں نہ ہوں۔ جو ایک ہی جاگیردار کے پاس ہو۔ وہ اپنی زمینیں ہر چار یا پانچ سال بعد بدلتے رہتے ہیں۔ پہلی صورت میں ایک کنبہ پشتوں تک زمین میں کاشتکاری کر سکتا ہے۔ کیونکہ تبدیلی کا مطلب یہ ہے۔ کہ گاؤں چھوڑ دیا جائے۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے۔ جسے ہر ایک دیہاتی نفرت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ تمام اس امر پر متفق تھے۔ کہ متواتر تبدیلی زمین کے لئے بری ہے۔ اتفاقاً آنے والا مزارع غالباً جو ترے خاکھیت بنانے میں زیادہ وقت صرف نہیں کرے گا۔ لیکن سب نے یہ تسلیم کیا۔ کہ ہم اس کا انسداد نہیں کر سکتے۔ کیونکہ مزار عین کی کمی ہے۔ اور سب مزارع اچھی زمین چاہتے ہیں۔ سب بہتر زمیندار کے طالب ہیں۔ اور جاگیردار کے مابین یہاں بھی اتنا ہی فرق ہے۔ جتنا کہ اور کہیں بعض مندرجہ ذیل کے گرد و نواح میں خاصے ہیں۔ لیکن جنوب مغربی علاقے کے جاگیرداروں کی طرح بہت سے ایسے ہیں۔ جو اپنے مزار عین سے جتنا کچھ روپیہ لے سکتے ہیں۔ لے لیتے ہیں۔ پرانے اچھے دنوں میں جبکہ فیوڈل طریق کا رواج تھا۔ لگان کی رقم مالیات کے اخراجات میں درج نہ کی جاتی تھی۔ بلکہ رواج کے مطابق مقرر کی جاتی تھی۔ یہ عام طور پر مشادی کے موقعوں پر کیا جاتا تھا۔ جبکہ میہانوں کے بڑے بڑے مجمع بھیڑوں بکریوں مرغیوں چارہ اور کڑی کے تحائف اس سے زیادہ پیش کرتے ہیں۔ جتنے کی عام طور پر ضرورت ہوتی تھی۔ اگر جاگیردار ایک دوسرے کے مزار عین کو کسی خاص مزارع کو لینے کی عرض سے نہیں۔ بلکہ کسی خاص پڑوسی کو تنگ کرنے کی نیت سے پھانسنے کی متواتر کوشش نہ کرتے رہیں۔ تو وہ اپنے کعبتوں کو بہت کم تبدیل کریں۔ اس لحاظ سے شاید جائیدادوں کے آپس کے تعلقات ان کے اور ان کے مزار عین کے تعلقات کی نسبت کم خوشگوار ہیں۔ مزار عین کی کمی ان کی محاذ طبت پر منحصر ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ جنوب مغرب کی نسبت یہاں اس سے بہ حیثیت مجموعی اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے۔ کہ وہاں کی نسبت بہت کم جاگیردار قرض میں مبتلا ہیں۔ اس لئے ان کے لئے یہ امر آسان ہے۔ کہ وہ بیج اور خوراک کے لئے اپنے مزار عین کو پیشگی روپیہ دیں۔ اگرچہ اس کے برعکس بھی بعض اہم مثالیں پیش کی گئیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اکثر ایسا کرتے ہیں۔ اور کوئی سود نہیں لیتے۔ خشک سالی کے ایام میں جیسا کہ اب دفعہ خریف تقریباً مکمل طور پر خراب

بہی مٹی) یہ ایک بیش بہا نعمت ہے۔ کیونکہ اس طرح سینکڑوں مزارعین سا ہونکار سے تباہ کن شرح سود پر قرض لینے سے بچے رہتے ہیں۔

جاگیردار:- اگرچہ اس ملک کے معیار کے مطابق مزارعین سے یہ حیثیت مجموعی اچھا سلوک کیا جاتا ہے۔ لیکن اجارہ داری اچھی کاشتکاری کی کمی کو پورا نہیں کرتی سابق افسر بندہ است کہتا ہے۔ جب ایک کمزور زمین والا مزارع یہ خیال کرتا ہے۔ کہ اس کو پیداوار کا نصف مالک زمین کو ادا کرتا ہے۔ (یہ کوئی غیر معمولی شرح نہیں ہے) تو یہ امر ناقابل یقین ہے۔ کہ وہ اس پر زیادہ محنت صرف کرے گا۔ خواہ وہ ایک ایسا مزارع ہے۔ جس کا زمین پر تصرف ہے۔ یا اس جو اپنی مرضی سے کام کرتا ہے۔ وہ عام طور پر صرف اتنی کاشت کرے گا۔ جو اسے نکالے جانے سے بچانے کے لئے کافی ہو۔ اور وقت کا زیادہ حصہ دوسرے طریقوں سے مدپیہ کمانے میں صرف کرے گا۔ وہ اکثر ایسے کام کر سکتا ہے۔ کیونکہ ان میں سے بہت سے لوگ گاڑیاں بیل اور گدھے رکھتے ہیں۔ اور کسی نہ کسی کے ذریعے سے سامان بجا کر منفعت بخش تجارت کرتے ہیں۔ یہ زیادہ بہتر ہو اگر برمنی کے بڑے جاگیرداروں کی طرح زیادہ جاگیردار اپنی زمینوں کا کچھ حصہ خود کاشت کریں۔ ان لوگوں میں۔ جو بچے ملنے کیلئے آئے کوئی اس میں نہ کرتا تھا۔ لیکن بعض ایسا کرنے کیلئے غور کر رہے تھے۔ گذشتہ ایام میں ایسا نہ کرنا اس حقیقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ کہ ان کے پاس گزارے کے لئے کثرت سے غلہ ہوتا تھا۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ انہیں کوشش کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ بعض لوگ مستقبل میں ایسا کرنے کا خیال رکھتے ہیں۔ آؤ اس سے یہ امید باندھ لیں کہ یہ بیداری کی علامت ہے۔ کسی کسی نے ترقی یافتہ ذرائع بھی اختیار کئے ہیں۔ ایک نے راجہ ہل خریدا تھا۔ اور دوسروں کے متعلق میں نے یہ سنا کہ وہ دہندگی ٹیپ میں بارش کے پانی کو حاصل کرنے اور جمع رکھنے کے لئے پشتے باندھے تھے۔ لیکن ایک شخص نے بتایا کہ اس وقت تک ہمیں اکسانے والا کوئی شخص نہ آیا تھا۔ چونکہ ملک کے اسپیکر کو تمام ضلع کی دیکھ بھال کرنی پڑتی تھی۔ اس لئے ہمیں اس سے ملنے کا موقع بہت ہی کم ملتا تھا۔ لیکن اب جبکہ ہر تحصیل میں ایک اسپیکر ہے۔ ہم اس سے اکثر ملتے ہیں۔ اور وہ ہمیں ان باتوں کے متعلق بتاتا ہے۔ ان کمیٹیوں میں کاشتکاری کرنے کے علاوہ جو ان کے پاس پہلے سے ہیں۔ چند ایک جاگیردار کافی

بڑے پیمانے پر نئی زمین خریدتے رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ایک نے اپنے ۳۰۰۰ ایکڑ زمین میں ۲۰۰ کا اور اضافہ کر لیا تھا۔ اور ۴۵ ایکڑ زمین رہن رکھ لی تھی۔ سوال صرف لچسی کا ہے۔ بعینہ یہی واقعات جنوب مغرب میں ٹھوڈیر ہو رہے ہیں۔ بڑی یا بمبلی جیسی بھی ہوں۔ ایکٹ انتقال الاضی نے اس طریق کار کیلئے سہولتیں پیدا کر دی ہیں۔ اگرچہ ایسا کرنا اسکے مقاصد میں سے نہ تھا۔

لازمی طور پر سوال یہ پیدا ہوا کہ آیا بڑے جاگیردار زیادہ ہیں۔ یا اچھے دو اچھے بچوں نے جاگیرداروں کو اچھے بڑے اور متوسط (نہ اچھے نہ بڑے) میں تقسیم کرتے ہوئے یہ کہا کہ اس تحصیل میں (نچ جنگ) ۱۰ سے ۱۵ فیصد تک اچھے جاگیردار ہیں۔ اور اسی نسبت سے بڑے ہیں۔ لفظ اچھے سے ان کی مراد ایسے جاگیرداروں سے تھی جو اپنے مزارعین کو پیشگی روپیہ دیتے تھے۔ اور ان کے ساتھ دوستانہ طریق سے رہتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ہی ان کی جائیدادوں میں دلچسپی لیتے تھے۔ ممکن ہے کہ دس یا پندرہ فیصدی اچھے جاگیرداروں کیلئے کوئی بہت بڑی نسبت نہ معلوم ہو۔ لیکن یہ کم از کم ہر اس انداز سے زیادہ ہے۔ جو مجھے منظرِ گڑھ اور ڈیرہ غازی خان میں دیا گیا تھا۔ کھڑے قوم اس ضلع کی نہایت اہم اقوام میں سے ایک ہے۔ اس کے بہت سے جاگیرداروں کو بڑوں کی فہرست میں جگہ دی جاسکتی ہے۔ اگرچہ اسمیں بے شمار ایسے بھی ہیں۔ جو مستثنیٰ کئے جاسکتے ہیں۔ بہت سے لوگ سست آورہ اور فضول خسرج ہیں۔ اور اپنی زمین میں بالکل دلچسپی نہیں لیتے اور ہر چیز تماشوں کے ذمے چھوڑ دیتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مزارعین کے خلاف اکثر جھوٹے مقدمات دائر کئے جاتے ہیں۔ تاکہ پیداوار کو تولتے وقت ان پر دباؤ ڈال کر ان سے زیادہ پیداوار حاصل کی جا سکے۔

اچھا جاگیردار کون ہے؟۔ پرانے زمانے میں یورپ میں اچھے جاگیردار کی بڑی جانچ یہ تھی۔ کہ وہ اپنے مزارعین کو بیرونی تملوں سے محفوظ رکھتا تھا۔ اور جہاں جملے کا سب سے زیادہ امکان تھا۔ وہیں جاگیردار ہی کا طریقہ بھی سب سے زیادہ کامیاب تھا۔ انگلینڈ، سکاٹ لینڈ، جرمنی، پولینڈ۔ دوسروں میں حدود اسی کی مثالیں ہیں۔ یہی مثال پنجاب میں بھی صادق آتی ہے۔ اور دریائے سندھ کے ساتھ ساتھ تمام حصے میں جاگیرداروں کے پائے جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے۔ اور یہ ایک علاقہ ہے۔ جو ہمیشہ سرحد کے حملوں کے لئے کھلا اور وسطی حکومت سے دور ہے۔ محافظت کے

برے مزارع ہر وہ کام کرنے کیلئے تیار ہوتا تھا۔ جس کی جاگیردار کو ضرورت ہوتی تھی۔ اور آج بھی بہت کچھ یہی حال ہے۔ اگرچہ متوقعہ غنائت کی اسیلیت سراسر مختلف ہے۔ پرانے زمانے میں جب جسکی وٹھی اس کی ہمیںس کا سوال تھا۔ اور ہر شخص ہٹ سے تلوار یا نیزہ لے کر ملاقات کرتا تھا تو سب سے مضبوط لڑاکا سب سے بہتر جاگیردار ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ پرکھنے کا اور کوئی معیار نہ تھا۔ لیکن اب جب کہ سمن، وارنٹ اور مقدمات نے تلوار اور نیزے کی جگہ لے لی ہے۔ اچھے جاگیردار کا فرض کم واضح ہے جب کوئی مزارع کسی جھگڑے میں الجھا ہوا ہوتا ہے۔ تو خواہ وہ صورت حال کے مطابق راستی پر ہو یا غلطی پر وہ اب بھی اپنے جاگیردار سے توقع رکھتا ہے۔ کہ وہ فتح حاصل کرنے یا بدلہ لینے میں ان سب لوگوں سے جن کے متعلق یہ فرض کیا جاسکتا ہے۔ کہ مقدمے پر ان کا کچھ اثر پڑیگا۔ ملاقات کر کے یا لکھ کر اس کی مدد کرے اور اگر گاہے گاہے چوٹے افسران کو نہایت چوکنا اور جواب دہی کے لئے تیار رکھنے کے لئے دستور ہی یا قصدانہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ تو یہ پیش کن جاگیردار دیتا ہے۔ نہ کہ مزارع۔ مشہور معیار کے مطابق اچھا جاگیردار وہ ہے۔ جو ان عنایات کو جو کچھ زیادہ قابل تعریف نہیں ہیں پورے طور پر پورے اگر تو بھر ایک ایسا جاگیردار جس کے خیالات موجودہ زمانے کے مطابق ہوں کیا کرے کیا وہ اپنے مزارعین کی ملامتوں کا سامنا کرے اور ان لوگوں کی جن کو راضی نہیں تنگ کرنے والی حرکات اور اس سے بھی بڑی باتوں کا خاتمہ کر دے یا وہ عدم مداخلت کے اصول پر کاربند ہو کر اور وہ کام کر کے جو اس کے اکثر پڑوسی کرتے ہیں عوام میں ہر و عزیز می حاصل کرنے۔ بقول ایک زمیندار ایک اچھا جاگیردار خیال کیا جانا بہت مشکل ہے۔ اس شخص کی مشکلات کا حل یہ ہے کہ وہ ہر اٹھنے والے معاملے کے واقعات کے متعلق تحقیق کر لیتا ہے۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مزارع راستی پر ہے۔ تو وہ اسے وکیل کر دیتا ہے۔ اور اس کی فیس ادا کر دیتا ہے۔ لیکن یہ حل خاص حالات کے لئے ہے۔ کیونکہ ہمیشہ واقعات کی تحقیقات آسانی سے نہیں ہو سکتی۔ اور دستور یا فضلانے کا سوال پھر باقی رہتا ہے۔ میرے بہترین مخبروں میں سے ایک کا خیال تھا۔ کہ جاگیردار کی حکومت بہت کچھ زوال پذیر ہو چکی ہے۔ اس نے کہا کہ بہت سی باتیں ایسی تھیں جن کو میرے والد صاحب کر سکتے تھے لیکن اب انہیں کرنا

ناممکن ہوگا۔ ان دنوں جاگیردار کا کہنا ہی قانون تھا لیکن اب بیروں جات میں تنقیدی روح زیادہ ہے۔ حامل کلام اس کا خیال یہ تھا کہ جاگیرداروں کو اپنی زمین کا کچھ حصہ مزارعین کو دے دینا پڑے گا۔ تاکہ وہ باقی ماندہ حصے میں سلامتی سے رہ سکیں یہ بات بھی مستقل بعید میں عمل میں آئیگی۔ اور غالباً میرے زمانے میں نہ آئے گی۔ بلا شک و شبہ اس زمانے میں فیوڈل طرزِ کار بھی زوروں پر ہے۔ اور شمالی حصے میں جاگیردار کا منصب اس مرتبے سے بالکل مختلف ہے جو اُسے وسطی پنجاب کے خود مختار کاشتکاروں میں حاصل ہے۔ جہاں جاگیردار اور مزارع میں گمان کی ادائیگی کے علاوہ اور کوئی فرق نہیں ہے۔ ان دولو کے بین بین تحصیل اونہ کے راجپوت ہیں جو تمام کے تمام فیوڈل روایات میں ہی پردریش کئے جاتے ہیں۔ لیکن وہاں بھی جیسا کہ ایک رسالے سے ظاہر ہے۔ قصر فیوڈل ریزہ ریزہ ہو رہا ہے۔

مزارعین کا معیار زندگی ۱۰۔ شام کو میں نے دو مزارعوں کے گھروں کا معائنہ کیا ایک کے پاس بیویوں کی دو جوڑیاں تھیں۔ اور دوسرے کے پاس تین۔ دوسرا اچھی حالت میں تھا۔ اس کے پاس ۲۵ ایکڑ زمین کاشت شدہ تھی اور تقریباً ۵۰ ایکڑ اور بطور چراگاہ کے تھی۔ اسکے باوجود وہ اور اس کا تمام کنبہ (تمام کے تمام مع ایک بچے کے باوجود تھے) ایک بغیر کھڑکی والے ایک ہی گھر میں رہتے تھے جس کی لمبائی اور چوڑائی پندرہ اور دس تھی۔ اور وہیں مرغیاں بھی رکھتے تھے کمرے میں مقبوضہ اشیاء کی رنگا رنگی نہایت حیران کن تھی ان میں دو ڈھیر بستروں کے اور روغنی رکابیوں کی ایک لمبی قطار شامل تھی جو نہایت صفائی سے ایک مثبت کاری کئے ہوئے طاق پر جو دروازہ کی پوری لمبائی تک بنا ہوا تھا قرینے سے لگائی ہوئی تھیں۔ اکثر رکابیاں لمباز مزدت تھیں۔ اور مختصر کالش کے لئے وہاں رکھی ہوئی تھیں لیکن بستر زائد نہ تھے کیونکہ ملک کے رواج کے مطابق جو مقابلتہ سرو تھے۔ غریب سے غریب اور امیر امیر کو اپنے ہمانوں کے لئے بستر چھپا کر نے پڑتے ہیں یہ رواج جنوبی پنجاب سے بہت مختلف ہے۔ جہاں آدمیوں کو لحاف کی ایک بڑی گٹھری بخل یا کمر پر لئے ہوئے جاتے دیکھنا ایک عام نظارہ ہے۔ دونوں میں سے کسی کمرے میں بھی وہ بے داغ صفائی و پاکیزگی نہ تھی جو جھنگ اور ملتان کے گھروں میں دیکھی گئی تھی۔ دولو کے دونو گھر واضح طور پر زبان حال سے غریبوں کی زندگی کی داستان بیان کر رہے

تھے۔ اگرچہ بہت سی چیزیں زائد الاحتیاج تھیں لیکن غلہ خریدنے کے لئے ایک بھنیس فروخت کی گئی تھی۔ دوسرا مزارع جو بہت چائے نوش تھا۔ ایک بیٹے اور ایک سالی کے ساتھ ایک ہی کمرے میں رہتا تھا۔ اور چونکہ یہ کمرہ سونے اور باورچیخانے کا کام دیتا تھا کڑیوں والی چھت کا جہل سے سیاہ ہوئی پڑی تھی۔ یہ واضح رہے کہ مزارعین اپنے گھر خود تعمیر کرتے ہیں۔ لیکن عمارتی لکڑی اپنے جاگیردار سے مفت لیتے ہیں فوجی ملازمت :- ان میں سے جو لوگ میری ملاقات کو آئے ایک شخص سبکدوش فوجی انسٹر تھا۔ جس کی کارگزاریاں نہایت ممتاز تھیں۔ اس نے کہا کہ فوجی ملازمت اتنی ہی سرد و لغزیز ہے۔ جتنی کہ ہو سکتی ہے۔ لیکن جب میں نے اس سے پوچھا کہ لوگ شوق سے بھرتی ہوتے ہیں۔ یا بھوک سے اس نے جواب دیا۔ شوق کیا ہو سکتا ہے؟ یہاں وہ بات نہیں ہے۔ جو حضور کے ملک میں ہے۔ جہاں میں ہو کر آیا ہوں۔ ہماری بات تو ہے۔ کہ جب لوگوں کے پاس کھانے کے لئے کافی خوراک نہیں ہوتی تو وہ سپاہی بن جاتے ہیں۔

کیا وہ فوج میں خوش رہتے ہیں؟

بہت حضور

۱۸۹۰ء میں جب میں بھرتی ہوا تو ہماری تنخواہ صرف نو روپے تھی۔ اور ہمیں کھانا اپنی گرہ سے کھانا پڑتا تھا۔ اب ہر سپاہی کو ۱۴ روپے اور بھتہ مفت ملتا ہے۔ بھتہ بھی اچھا ہوتا ہے۔ جب لوگ مل جل کر کھاتے ہیں۔ تو وہ میر ہو کر کھاتے ہیں۔ اور کچھ نہ کچھ بچ رہتا ہے۔

(۱۲ میل)

افروری کنڈا سے کوٹ فتح خان

کنڈا میں میں ایک نیچے میں تھا۔ اور سردی اتنی تھی۔ کہ اس دورے میں اتنی کہیں نہ تھی۔ مطلب یہ کہ بہت تھی۔ دس دن گزرے اس علاقے کا تمام حصہ دوا پنج برف سے ڈھکا ہوا تھا۔ اور یہ ایک ایسی چیز تھی۔ جو تیس سال سے زیادہ عرصے سے یہاں نہیں دیکھی گئی تھی۔ صبح نہایت سہانی تھی۔ اور دوریاں صاف تھیں۔ شمال جنوب مشرق اور مغرب میں پہاڑوں کے

فسراخ سلسلوں کی طرف نظر بلند و پست سطوح پر سے دوڑتی تھی۔ اور دس یا پندرہ میل پرے کالا چٹا کے سلسلے تک اور اس سے کہیں زیادہ دور کوہاٹ اور ہزارے کے پہاڑوں تک پہنچتی تھی۔ جو برف سے ڈھکے ہوئے آخری پہاڑ تھے۔ ہم جلدی کوٹ کی ریاست میں داخل ہو گئے۔ یہ پنجاب کا سب سے بڑا تعلقہ اور سب سے بہتر جاگیردار کی ملکیت ہے۔ ہم لوگ انجن امداد با صحتی قرضہ کو جو اس نے اپنے مزارعین میں جاری کر رکھی ہے دیکھنے کے لئے ٹھہر گئے۔ یہ مخصوص مزارع سب کے سب اس زمین کے پاس جسکی وہ کاشت کرتے ہیں۔ بکھرے ہوئے اعمالوں میں رہتے ہیں۔ جنہیں (ڈھوک) کہتے ہیں۔ یہ چیز غیر متوقع تھی۔ کیونکہ ہم پھر گاؤں والے علاقے میں آ گئے ہیں۔ یہ کوئی نہ بتا سکا کہ وہ اس طرح کیوں رہنے لگے لیکن وہ اسے دوسری رہائش پر بہت ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ اس طرح زمینوں میں کھاد ڈالنا اور فصلوں کی نگہبانی کرنا نہایت آسان ہے۔ اور انہیں ہر روز اپنے مویشیوں کو کھیتوں سے لانا اور لے جانا نہیں پڑتا۔ وسطی پنجاب میں بار بار ظاہر کئے ہوئے ڈر کے یاد آنے پر میں نے اُن سے دریافت کیا۔ کیا انہیں چوروں اور ڈاکوؤں کا خوف نہیں ہے۔ انہوں نے جواب دیا۔ ہم سب کے پاس کتے ہیں۔ جب ایک کتا بھونکتا ہے۔ تو چاروں طرف ڈھوک کے شام کتے بھونکتے ہیں۔ پھر ہم جاگ اٹھتے ہیں۔ اور بھاگ کر باہر جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ہم بہت عزیز ہیں۔ اور زیورات نہیں رکھتے۔ بلکہ بازوؤں اور کندھوں پر لپیٹنے کیلئے صرف ایک کبیل (بھگلی شنگلی) رکھتے ہیں۔ ان میں سے ایک نے ساتھ ہی کہا جب سے انگریزی راج آیا ہے۔ انسان جنگل میں چلا جائے۔ کوئی اسے کچھ نہ پوچھیگا۔

مزارعین کا لباس و خوراک۔ ان پتیس مزارعین میں سے جو حاضر تھے۔ صرف تین گہیوں کھاتے تھے۔ اور تقریباً تمام خوراک کیلئے غلہ خریدتے تھے۔ کیا وہ مکھن یا گھی کھاتے ہیں؟

ظنراً جواب ملا جب چوہہ نہیں ہے۔ گائیں اس طرح دودھ دے سکتی ہیں۔

چند ایک لیکن زیادہ نہیں ایسے ہی اپنی چھاتیوں پر گھی لگا لیتے ہیں۔ کپڑوں کے متعلق یہ ہے۔ کہ سترہ کے پاس صرف ایک جوڑا تھا۔ یہ وہی تناسب ہے۔ جو کل تھا۔ ہم نے سب سے بوڑھے آدمی سے دریافت کیا کہ کیا حالات اب بہتر ہیں۔ یا تمہاری جوانی میں اس نے جواب دیا اُس وقت بہتر تھے۔ ہمارے پاس زیادہ مویشی اور زیادہ گھاس ہوتی تھی۔ اب لاچار ہی ہے۔ زمین وہی ہے۔ لیکن ہماری تعداد زیادہ ہے۔ اس لئے ہماری مشکلات بڑھ گئی ہیں۔ دہقان کو جلد جلد بڑھتی ہوئی آبادی کی تباہیوں کا احساس ہونے لگا ہے۔ اور اب وقت ہی ایسا ہے۔ کہ اسے کرنا پڑا ہے۔ (۷ میل)

۱۲ فروری قیام

صبح کے وقت کوٹ کے سردار۔ نے ان تیسرے ثالثی انجنیوں میں سے جو دس نے اپنے مزارعین میں جاری کر رکھی تھیں۔ ایک مجھے دکھائی جو ایک قابل ذکر مجلس تھی۔ وہ معہ ۲۵ بیواؤں اور ۵ یا ۶ ہندو دکانداروں کے ۳۱ ممبران پر مشتمل تھی۔ دو سال میں ۹۴ مقدمات کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ جن میں سے ۱۸ صدقوں میں ثالثوں سے انجنی کی کمیٹی میں اپیل کیا گیا تھا۔ جس کا فیصلہ آخری تھا۔ ان میں سے اکثر معمولی تھے۔ لیکن قریب کے پڑوسیوں کے جھگڑوں کے متعلق تھے۔ جنہیں گالیاں دی گئی تھیں۔ اور گونے مارے گئے تھے۔ یا فصل کا کچھ حصہ چرائیا گیا تھا۔ یا مویشی کو ادھر ادھر کر دیا گیا تھا۔ یا قرضہ ادا نہیں کیا گیا تھا۔ ایک مقدمے میں ایک چور پر جو اپنے پڑوسی کی فصل کاٹتا ہوا پکڑا گیا تھا۔ اپیل کرنے پر جرمانہ زیادہ کر دیا گیا۔ کیونکہ وہ عادی مجرم تھا۔ مشکل مقدمات دو تھے۔ جو لڑکیوں کے متعلق تھے۔ مثلاً منگنی ہو گئی۔ لیکن شادی نہیں کی گئی یا ایک نے لڑکی کو دو کے رکھا اور دوسرے نے مبالغہ کیا۔ کسی نے اغوا تک بھی کر لیا۔ یہ سب کچھ اس طرز عمل کا نتیجہ ہے۔ جس کے ماتحت عورتوں کو مویشیوں کی طرح رکھا جاتا ہے۔

یہ سیر:- ۹۵ حاضرین میں سے ۷۷ نے کہا کہ ہمارے پاس کپڑوں کا ایک جوڑا

ہے۔ لیکن پیر سب کے ہیں۔ اور ساتھ ہی ایک مرشد بھی اگرچہ بہت سی سورتوں میں پیر و مرشد ایک ہی شخص تھا۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ جب میرا پیر آخری مرتبہ آیا تھا۔ تو میں نے اُسے دستور کے مطابق ۱۱ روپیہ دئے تھے۔ کوئی اس امر کی تشریح نہ کر سکا۔ کہ یہ رقم کیوں دی جاتی ہے۔ ظاہر ہے۔ کہ یہ پرانے ہندوؤں کے زمانے کی باقی ماندہ نشانی ہے۔ کیونکہ ہندو پانچ کے اجزائے مزیں کو مبارک خیال کرتا ہے۔ اور اسی لحاظ سے اپنے تحائف کا اندازہ لگاتا ہے۔ جھنگ کا ایک پیر کہتا ہے۔ کہ اس اصول پر وہاں عام طور پر عمل کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ سب سے چھوٹی رقموں کی صورت میں بھی اور پیر کو ۵ کسروں سے کم کبھی پیش نہیں کئے جاتے۔ کوئی شخص ملایا پیر کے روپے کو اچھا نہیں بتاتا۔ اور یہ ظاہر ہے۔ کہ ان میں سے کوئی پیری مریدی نہیں کرتا۔ تاہم اگر پیر لوگوں کے لئے کچھ نہیں کرتا۔ پھر بھی وہ آخر کے لحاظ سے جاگیردار کا رقیب اور ساہوکار سے بالاتر ہے۔ لیکن یہ اثر اس کی حرصانہ دنیاوی زندگی کے نظارے اور تعلیم سے دیتا جا رہا ہے۔

ملا لوگ :- ملا کا ذکر پیر کی نسبت بہتر الفاظ میں نہیں کیا جاتا صرف ایک فیصدی (غالبا غیر تعصبانہ اندازہ ہے) ایسے ہیں کہ نہ جو کچھ پڑھتے ہیں۔ اس کی تفسیر بیان کر سکتے ہیں۔ باقی سوائے اس کے کہ قرآن شریف حفظ کر لیں اور کچھ نہیں کرتے اور صرف گاؤں کے اعلیٰ قسم کے کین ہوتے ہیں۔ جن کا اثر بہت کم ہوتا ہے۔ اور علمیت کچھ نہیں۔ بہت سے جلاہے ہیں۔ اور تقریباً تمام اس منصب پر اس لئے کام کرتے ہیں۔ کہ ان کے آباؤ اجداد نے ان سے پہلے اسی جگہ کام کیا۔ ملا عام طور پر قاضی بھی ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ وہ شادی کے موقع پر نکاح بھی پڑھتا ہے۔ اور موت کے وقت مردے کو نہلاتا اور قبر میں لٹاتا ہے۔ اس کے عوض اسے اس گاؤں میں بچانوں میں سے ہر ایک کے گھر سے ایک چپاتی اور ہر فصل پر دو سیر سے لیکر ۸ سیر تک غلہ ملتا ہے۔ دوسری جگہوں میں بعض اوقات اسے زمین کا ایک ٹکڑہ نذر کر دیا جاتا ہے۔ لیکن عام طور پر گاؤں کے دوسرے کیوں کی طرح اسے بھی فصل کے موقع پر غلہ دیا

وصول کر کے اپنی کمی کو پورا کر لیتی ہیں۔ جاگیردار کا دوسرا فرض یہ ہے کہ وہ اپنے مزارعین کے جھگڑوں کا فیصلے کرے۔ اس پر پھر سردار نے سوچا کہ اپنے مزارعین کو یہ کام خود کرنا سکھانا زیادہ بہتر ہوگا۔ اس کا نتیجہ (۱۳) تیرہ تالقی انجمنوں کی صورت میں ظاہر ہوا یہ ہم پہلے ہی دیکھ چکے ہیں کہ وہ کس قدر مفید ثابت ہو سکتی ہیں۔ شمالی علاقے کی دھنی نسل کے بہترین مولشیوں کی افزائش نسل کے لئے ایک فارم کا اجرا ایک اور آزمائش ہے۔ وہ دوہل اور چالیس گائیں رکھتا تھا۔ اور یونین کی وساطت سے ان کے بچھڑے اپنے مزارعین میں نہایت کم قیمت پر فروخت کرتا ہے اور ان سے صرف یہ پیمان لیتا ہے کہ وہ اسے کسی شخص کے پاس نہ فروخت کریں گے۔ جو اس تعلقے میں نہیں رہتا۔ وہ گھوڑوں کی مقامی نسل کو بھی ترقی دینے کی کوشش کر رہا ہے۔ اور اپنے گھوڑوں کے اصطبل میں بے شمار انگریزی نسل کے گھوڑے رکھتا ہے لیکن یہ کام پہاڑ کے بالائی حصوں کا ہے۔ کیونکہ بہت سے جاگیردار اب گھوڑوں کو موٹروں سے بدل رہے ہیں۔ اس نے ایک آزمائش کا اعادہ نہیں کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک یا دو سائے گزرے اپنے مزارعین کی ایسا نداری کا جائزہ لینے کیلئے اس نے پیداوار میں سے اپنا حصہ لینے کے لئے رسمی طور پر تول کر اندازہ کرنے کی بجائے یہ بات ہر مزارع پر چھوڑ دی کہ وہ ہی اس کے حصے کرے۔ لیکن اس سے پہلے ہر ایک کھیت کی پیداوار کا نہایت ہوشیاری سے نرخ لگوا لیا گیا۔ اس کے نتائج ایک تنگ مزاج کو بھی منسا دیے والے تھے۔ اس کے حصے کی اس مقدار سے جس کی قیمت پہلے ٹھہرائی گئی تھی صرف دو اشخاص زیادہ لائے اور ہر ایک بجائے متوقع پچیس من غلے کے صرف دو من لایا۔ ہم نے دیر تک باتیں کی تھیں۔ مجھے اس امر کے احساس سے صدمہ ہوا کہ آٹھ سوچ چکے تھے۔ اور یہ رمضان شریف کا یہ ہلا دن تھا۔ اور سردار نے تمام دن کچھ نہ کھایا تھا۔ لیکن مشرق کی تربیت ایسی ہے کہ اس کے باوجود اس نے بے سبوری کی کوئی علامت یا اشارہ ظاہر نہیں کیا۔

۳۱ فروری کو فتح خان فتح جنگ

ایک ثالثی انجمن اور ایک مشکل مقدمہ :- راتے کے کچھ حصے تک سردار اپنی دو سرری ثالثی انجمنوں میں سے ایک اور دکھانے کے لئے میرے ساتھ سوار ہو کر چلا یہ اتنی اچھی نہ تھی۔ جتنی کہ اس سے پہلے۔ درحقیقت یہ سب سے بڑی ہونے کی وجہ سے خاص طور پر دکھائی گئی تھی۔ تاہم اس نے اپنے ۲۲ ممبروں کے لئے کچھ نہ کچھ مبارک کام کیا ہے۔ دو سال میں ۳ جھگڑوں کا فیصلہ کیا۔ اور صرف ایک نے کیٹی کے پاس اپیل دائر کی۔ اس ایک مقدمے نے انجمن کو اپنی بساط سے بڑھ کر تنگ کیا تھا۔ مقدمے کے واقعات یہ ہیں۔ لا نے اپنی لڑکی کی شادی پچھن میں جا سے کر دی تھی۔ پانچ برس گزر گئے۔ اور مکلا دے کا دقت آیا جب نے اس زمان میں دوبارہ شادی کر کے اس سے انکار کر دیا لا نے دادخواہی کے لئے سوسائٹی سے درخواست کی چنانچہ ان ثالثوں نے جن کے سپرد مقدمہ کیا گیا یہ حکم دیدیا کہ یا تو جب شادی کو مکمل کرے یا لا کو ۷۵ روپے دے فریقین میں عہد پیمان ہو گئے۔ لیکن نتیجہ کچھ نہ نکلا اب ب نے یہ اعلان کیا ہے۔ کہ میں لڑکی سے شادی کرنے کے لئے بالکل تیار ہوں۔ لیکن لا اس بات پر اصرار کرتا ہے۔ کہ میں پہلے دو من گڑ اور ۳۵ روپے نقد اسے ادا کروں سوال یہ تھا کہ اب کیا کیا جائے۔ سردار فریقین کو عدالت میں جانے سے روکنے کے لئے اس نکر میں تھا۔ کہ فیصلہ جلد ہو جائے۔ اس سے بدیشتر کہ ثالثی انجمن کا اجراء کیا جائے۔ جھگڑوں کا فیصلہ اکثر سفید ڈاڑھیوں والے بزرگ کیا کرتے تھے۔ جو فریقین میں مصالحت کرانے کیلئے اپنے رسوخ سے کام لیتے تھے۔ سردار نے سوچا کہ یہ طریقہ بھی اس مقدمے میں آزما کر دیکھ لینا چاہیے۔ ہر فریق نے اپنا بیج منتخب کیا۔ ان میں سے ایک شخص نے جو اگرچہ مسلمان تھا۔ ایک ہندو بکا نڈار کو منتخب کیا۔ اور دونوں کی رضا مندی سے ایک سفید ریش عینکوں والا شخص مترشح منتخب کیا گیا۔ مقدمہ کے بیانات

دئے گئے۔ اسیں کوئی شک نہ تھا کہ جب راجہ کی کا مطالبہ کرتا تھا۔ لیکن چونکہ اس کے ہاں پہلے سے ایک بیوی تھی۔ میں نے یہ دئے دی کہ پہلی کو طلاق دیجائے۔ کیونکہ تم دونوں کا خرچ کیسے برداشت کرو گے؟ وہ ایک مزارع تھا جسکے پاس دوہلی تھی۔ اس نے تادیب برشا کر دینے والے مشہورتی پہلے میں جواب دیا۔ تمام کو بوزی دینے والا انہیں بھی دیگا تاہم تھوڑی دیر بعد ممکن ہے۔ غیبی اداوار پر بھروسہ نہ کرنے ہوئے اس نے ۲۰۰ روپے کے بدلے لڑکی کو طلاق دینا منظور کر لیا۔ ایک ایسے ملک میں جہاں ہر دیہاتی لڑکی کیاب ہونے کی وجہ سے نقد قیمت رکھتی ہے۔ یہ مطالبہ نہایت نامناسب تھا۔ انہیں تین آدمیوں کی پچاسیت ان کے فیصلے پر غور کرنے کے لئے ایک طرف چلی گئی۔ وہ پانچ منٹ سے بھی پہلے ہی واپس آ گئے۔ اور حکم سنایا کہ لڑکی کو طلاق دیدی جائے۔ اور جب کوئے روپے ادا کئے جائیں لڑکا سند ہو گیا۔ لیکن جب نے ستر روپے لینے سے منہ پھیر لیا۔ سردار نے میری طرف مخاطب ہو کر کہا کہ اب کیا کیا جائے۔ میں نے یہ دئے دی کہ اگر جب اس فیصلے کو قبول کرنے سے انکار کر لے تو اس کا حقہ پانی بند کر دیا جائے۔ لیکن سردار کو یہ اندیشہ تھا۔ کہ اس سے بکھیرا نہ پیدا ہو جائے۔ چنانچہ ہم نے معاملہ یہیں چھوڑ دیا۔ یہ مثال اس مختصر انصاف طوطی پر فیصلہ کرنے کی مشکلات پر جس کی بنیاد ڈر کی بجائے مرضی پر ہو کالی ہوتی ڈالتی ہے۔ اور یہ ظاہر کرتی ہے۔ کہ دیہاتی زندگی کے زہریلی تفرقہ کی ابتداء کیونکہ ہوتی ہے۔

انتظام سلطنت :- گاؤں چھوڑنے سے پہلے میں نے سردار کو یہ رائے دی کہ میں یہ معلوم کرنا چاہیئے کہ لوگ اس ملک کے انتظام سلطنت کے متعلق کتنا کچھ جانتے ہیں۔ مائٹریں کی تعداد تقریباً ۱۰۰ تھی۔ تقریباً سب مزارع یا گاؤں کے کیت تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہم جانتے ہیں۔ کہ کیل پور میں (ضلع کا صدر مقام ہے) کون رہتا ہے۔ لیکن اس کے بعد وہ صرف لاٹ صاحب کا نام جانتے تھے۔ ہم نائب تحصیلدار۔ تحصیلدار۔ اور حوالدار کو بھی جانتے ہیں۔ ہم نے ڈپٹی کمشنر کے متعلق بھی سنا ہے۔ لیکن اس کے متعلق جانتے

کچھ نہیں۔ ہم زیادہ سے زیادہ یہیں تک دریافت کر سکے۔ آخر کار ہم نے ایک سفید ریش شخص کو منتخب کیا۔ جو دوسروں کی نسبت زیادہ واقف معلوم ہوتا تھا۔ وہ کشنر کے نام سے واقف تھا۔ اس نے اسے رادل والا کہا یعنی وہ شخص جو رادل پنڈی میں رہتا ہے۔ پھر اس نے لاہور میں چار کونسل والوں کا ذکر کیا۔ لیکن یہ سنی سنائی بات تھی۔ جب تک دریافت کرنے پر اس نے یہ جواب نہ دیا تھا۔ کہ وہ بعض کو پھانسی پر لٹکاتے ہیں۔ اور بعض کو رہا کر دیتے ہیں۔ میرا خیال یہ تھا۔ کہ ایسے طریق اصلاحات سے غیر متوقع واقفیت ہے۔ ظاہر ہے۔ کہ چار کونسل والوں سے مراد ہائی کورٹ تھی۔ اس کے بعد اس نے بتایا کہ ایک فنانشل کشنر اور ایک ڈائراکٹر بھی ہوتا ہے۔ اسے ماقبل الذکر کے فرایض کا علم نہ تھا۔ لیکن دوسرے کے متعلق وہ جانتا تھا۔ کہ وہ بادشاہ ہے۔ اور لوگوں کو مختلف اضلاع میں بھیجتا ہے۔ پھر اس نے لاٹ صاحب کا نام لیا۔ جسے اس نے کشنروں سے بڑا اور کونسل والوں سے چھوٹا بتایا۔ کیونکہ وہ پھانسی پر لٹکا سکتے تھے۔ اور وہ ایسا نہ کر سکتا تھا۔ جب ہم فتح جنگ کے قریب پہنچے تو ہائیڈ کی بندرلیست پہاڑیاں جو نہایت خوبصورتی سے الجھی ہوئی تھیں۔ صاف آٹے آٹے لگیں۔ ان کے بلند جھٹے برف سے ڈھکے ہوئے تھے۔

(دائیل)

۱۶ فروری فتح جنگ سے جنگ

کالا چٹا کی پہاڑیاں :- یہ صبح نہایت شاندار تھی۔ کل کے طوفانی بادل سفید بادلوں کے بیڑے گہرے نیلے آسمان کے ساتھ ساتھ تیرتے ہوئے چھوڑ کر صاف ہو چکے تھے۔ برف صاف نظر آتی تھی۔ اور چکا چوندا پیدا کرتی تھی۔ اس کا سلسلہ کنارہ دار مسلسل قطار میں پھیر پنچائی کے سلسلے تک پھیلا ہوا تھا۔ جو پنجاب کو کشمیر سے علحدہ کرتا ہے۔

ہوا شاماں مغرب سے چل رہی تھی۔ اور اس قسم کے تیز و تند تھی کہ سواہی کرنے کی نسبت پیدل چلنا زیادہ فرحت بخش معلوم ہوتا تھا۔ ہمارا راستہ کالا چٹا پہاڑیوں کی ایک شاخ کے ساتھ ساتھ تھا۔ بوسیدہ و سفید

ہونے کی وجہ سے اس نام سے پکاری جاتی ہیں۔ ڈھیلے ڈھالے سفید چھلکے اور بھری ہوئی گہری سبز جھاڑیوں اور جنگلی زیتون کے درختوں سے ڈھکی ہوئی ہونے کی وجہ سے وہ اپمین رائٹز کے جنگی سلسلوں اور اٹلی میں وہ پہرے کے وقت زیتون کے پھلوں کی بھوری چمک کی یاد دلاتی تھیں۔ وادیوں گیسوں اور سرسوں سے پٹی پڑی تھیں۔ اور آخر الذکر کے زرد زرد کھیت تیلی پہاڑیوں کے مقابل شہر کے طریق سے سرکشی کر رہے تھے۔ خوب علاقہ ہے۔ اور جنگل کے میان ایک پہاڑی پر جہاں سے ہزاروں کی برف کے عظیم الشان نظارے بخوبی نظر آتے ہیں۔ نہایت عمدگی سے آباد ہے۔

ایرانی راہ گیر۔ ہم ابھی فتح جنگ سے زیادہ دور نہیں گئے تھے کہ راہ گیروں کے ایک ایسے زنگارنگ گروہ سے ملے۔ جو میں نے پہلے کسی شہرک پر نہیں دیکھا۔ تقریباً چالیس افراد جن میں مرد عورتیں اور بچے شامل تھے۔ بعض ٹوڈوں پر بعض پیدل اور بچے تمام کے تمام شوق میں آگے بڑھ رہے تھے۔ اور دیرانہ مسکراہٹ آمیز لہجوں میں بخشش کا مطالبہ کر رہے تھے۔ ان کی ظاہری شکل و صورت بالکل انوکھی تھی۔ ان میں سے ایک ایک لہجہ سیاہ کوٹ پہنے ہوئے تھے۔ جس کے کالر پر ٹکٹ لکھ کر جیسا نیتا لگا ہوا تھا۔ ان کے خط و خال اتنے غیر مانوس تھے کہ میں شہر گیا۔ اور یہ دریافت کیا کہ وہ کون تھے۔ اور کہاں کے رہنے والے تھے۔ مختصر مگر حیران کن۔ جواب ملا "ہمدان" اور دوسرے نے ساتھ ہی کہا "مکہ شریف" ہم سمجھے کہ یہ افسانہ کر رہے ہیں۔ لیکن چڑے کی ایک پرانی خورچی میں سے نکالے ہوئے پروانہ لادھاری (پاسپورٹ) سے ظاہر ہوا کہ وہ ستمبر ۱۹۳۷ء میں شہر جسک () میں تھے۔ اس کے اگلے جینے کراچی میں حکومت کی ایرانی کونسل کا بھی مودعہ جولائی ۱۹۳۷ء کا ایک خط تھا۔ ان کی سوڈا کے مطابق وہ ایران سے چل کر بدلیہ جہاز سوینر پہنچے۔ پھر ریل سے مدینہ شریف آئے۔ مکہ کی زیارت کی اور پھر افغانستان میں سے ایران جانے کا ارادہ کر کے ہندوستان آئے یہ لوگ سنہ ۱۹۳۷ء اور بہاول پور سے پیدل آئے تھے۔ (ریاست بہاول پور کا اجازت نامہ پیش کیا گیا۔ افغانستان میں چلے ہونے کی وجہ سے حال ہی میں

وہاں سے واپس کر دئے گئے تھے۔ وہ چرب زبان تھے۔ لیکن اتنے سمجھدار نہ تھے۔ ہمیں ان کی باتوں سے معلوم ہوا کہ وہ ایران میں کاشتکاری کرتے تھے۔ اور گیسوں و انگوڑ کی کاشت کرتے تھے۔

ایک کھتر بنک ۱۔ اس کے بعد ہم ایک کھتر بنک دیکھنے کے لئے ایک طرف کو ہوئے۔ کھتروں کا میں نے پہلے بھی ذکر کیا ہے۔ یہ لوگ ضلع جمر میں ایک ساتھ ہی بعید الغیم نہایت ہی دلچسپ اور حد سے زیادہ غیر تسلی بخش واقع ہوئے ہیں۔ ان کی تعداد تقریباً ۱۰۰۰۰۰ ہے۔ چھ یا سات سال گذرنے ان کے رہبر نے جو اکثر لوگوں کی نسبت زیادہ اچھا تعلقہ دار ہے تمام قوم کے لئے دینچایت ایکٹ کے ماتحت نہیں، بلکہ اسی طرح کی ایک دینچایت قائم کی جیسی کہ میوؤں نے جنوب میں بنائی ہیں۔ لیکن یہ آزمائش ناکامیاب ثابت ہوئی۔ اور چھوڑ دی گئی۔ بنک کے ایک ممبر نے بتایا کہ اس میں حماقت اور سخت کردت تھی۔ ہمدردی بالکل نہ تھی۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ وہ روح جو امداد باہمی چھوکننا چاہتی ہے۔ مفقود تھی۔ اس کے ساتھ ہی ثالثی دینچایت اپنے فیصلوں پر عمل نہ اندکرا نے کیلئے۔ آئینی اختیارات سے عاری تھی۔ جن لوگوں کو ہم نے آج دیکھا ملے جملے تھے۔ مزارعین پر لے درجے کے جاہل اور ۱۰۰ سے ۲۰۰ ایکڑ والے تعلقہ دار سمجھدار لیکن مردہ دل تھے۔ ان میں زیادہ سے زیادہ ہوشیار سکریٹری تھا۔ وہ شہر برس کی عمر کے قریب قریب پہنچ رہا تھا۔ اور پرائمری کی چوتھی جماعت سے زائد تعلیم نہ پائی تھی۔ لیکن لوگوں نے کہا کہ اُن دنوں تعلیم آج کل سے بہت بہتر تھی۔ سیکریٹری نے دعوے کیا۔ کہ میں نے گلستاں و بوستان فارسی زبان میں پڑھی ہوئی ہے۔ اور اقلیدس کا بھی مطالعہ کیا ہوا ہے۔ بد قسمتی سے روپیہ کے لحاظ سے وہ بھی اسی حالت میں ہے۔ جیسے کہ اسے ہونا چاہیئے۔ کیونکہ جب میں نے کہا کہ مجھے میزان (۷ روپے) دکھاؤ تو وہ بے قراری سے اٹھ کھڑا ہوا۔ اور یہ کہہ کر احتجاج کرنے لگا۔ کہ یہ میرے کمیت رد و حوک میں ہے۔ اور اسے لانے میں دیر لگے گی۔ اس پر وہ لوگ جو پیچھے بیٹھے تھے۔ اپنی مسکراہٹ مشکل سے ضبط کر سکے۔ گاؤں چھوڑنے پر ہم

نے بنکوں کے سب انسپکٹر کو پیچھے چھوڑ رہا تاکہ وہ دیکھے کہ روپیہ پیدا کر کے خزانچی کو دیا جاتا ہے۔ یا نہیں۔ اس میں دو گھنٹے گئے۔

غبن :- اس دورے میں اس قسم کی کوتاہی دیکھنے کا کسی طرح بھی یہ پہلا موقع نہیں ہے۔ ہر سال ۱۵۰۰۰۰ بنکوں میں تقریباً ۵ کروڑ روپیہ (۵۰۰۰۰۰۰۰) پونڈ کے آنے جانے سے بددیانتی کرنے کے بے شمار مواقع ہیں۔ اور غبن عام طور پر ہوتے ہیں۔ اس ملک میں ادا دبا ہی کی تو صلح کرنے میں ایک مشکل یہ بھی ہے۔ کہ دوسرے لوگوں کا روپیہ استعمال میں لانے کے متعلق خیالات حد درجہ پچسلا ہٹ کی طرف مائل ہیں۔ دیہاتی بنکوں کے خزانچوں کیلئے سوسائٹی کے فنڈ کو اپنے روپیہ کے ساتھ رکھتا اور بلا امتیاز دو نو استعمال کرنا اکثر سہل ہوتا ہے۔ اور جب دریافت کیا جائے تو یہ امر کہ سوسائٹی کا روپیہ آجائے گا۔ یا نہیں خزانچی کے پاس اس وقت روپیہ ہونے یا نہ ہونے پر منحصر ہے۔ گذشتہ ماہ میں نے ایک نہایت اہم دیہاتی بینک کا بغیر اطلاع دئے معاہدہ کیا۔ اور اس روپیہ کی میزان دکھانے کے لئے کہا۔ جو کتابوں میں ۲۴۰۰ سے زیادہ درج تھا۔ اور ہمیں اس سے بڑی تعداد میں درج رہا تھا۔ تمام رقم پوری کرنے کیلئے۔ تھوڑا تھوڑا روپیہ ادھر ادھر سے جمع کرنے میں ایک گھنٹہ لگ گیا۔ یہ تمام روپیہ تین علیحدہ علیحدہ قسطوں میں لایا گیا۔ اور اس جگہ کا جہاں سے روپیہ لایا گیا تھا۔ میں صرف قیاس کر سکا۔ یقیناً اس کا بہت کم حصہ خزانچی کے گھر سے لایا گیا۔ یہ واقعہ خاص طور پر بُرا تھا۔ کیونکہ سوسائٹی کو کئی سال سے بینکنگ یونین کو ایک بڑی رقم بہ طور قرض ادا کرنی تھی۔ جسکے لئے وہ ۸ فیصدی سود ادا کر رہی تھی۔ یہ تمام کا تمام واقعہ اچھی مالی حالت اور چال چلن کی باہمی گہری پیوستگی پر روشنی ڈالتا ہے۔

یہ ہے۔ وہ بات جس پر ان صفحات میں بار بار زور دیا گیا ہے۔ فرصت کا وقت :- اس دورے میں جہاں کہیں میں گیا ہوں تقریباً ہر جگہ کاشتکار نے یہی کہا ہے۔ کہ میرے پاس زمین کاشت کرنے کے علاوہ اور کوئی وقت نہیں ہے۔ چونکہ یہ علاقہ سراسر بارش پر انحصار رکھتا ہے۔ اس لئے بہت زیادہ کاشتکاری کا متعلق نہیں ہے۔ میں نے خیال کیا

کہ ممکن ہے۔ یہ علاقہ مستثنیٰ ہو۔ لیکن نہیں۔ انہوں نے کہا کہ خشک سالی کی وجہ سے ہم جمع سے دوپہر تک کا وقت اپنے مویشیوں کے لئے چارہ لانے میں صرف کرتے ہیں۔ وہ پہاڑیوں پر جاتے ہیں۔ اور وہاں شاخیں تراشتے ہیں۔ اور شام کو انہیں ٹھکانے ٹھکانے کرتے ہیں۔ اور مویشیوں کو کھلاتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اگر خشک سالی نہ بھی ہو تو بھی ہم غریبوں سے پیاز اور تمباکو بونے کی تیاری کرنے۔ مینڈھیں بنانے زمین میں ہل چلانے اور ہموار کرنے میں مصروف ہوں گے۔ وہ شخص جو چارہ پاٹی پر بیٹھتا ہے۔ قرض میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اور بد معاش بن جاتا ہے۔

خوراک مرغیاں پالنا۔ عورتیں :- اس گاؤں کی خوراک پہلے دیکھے ہوئے گاؤں سے محض اسلئے نمایاں طور پر اعلیٰ ہے۔ کہ یہاں پندرہ یا سولہ کوئیں ہیں۔ اور وہاں سبزیاں اگائی جاسکتی ہیں۔ سب لوگ چند مرغیاں بھی پالتے ہیں۔ البتہ گیارہ سے زیادہ کوئی نہیں رکھتا۔ کیونکہ وہ مرغیوں کی بڑی تعداد کی خوراک کا خرچ نہیں برداشت کر سکتے۔ گزشتہ موسم گرما میں اس کی تقریباً تمام مرغیاں ہفتے کی بیماری سے مر گئی تھیں۔ اور اس سے تمام ضلع تباہ ہو گیا۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ہندوستانی دیہاتی کے لئے۔ مغربی دیہاتی کے طریق پر چل کر اپنی آمدنی میں اضافہ کرنا کس قدر مشکل ہے۔ سب لوگ بھیڑیں پالتے ہیں۔ لیکن فی کس پندرہ یا بیس سے زیادہ نہیں۔ کیونکہ ساتھ ساتھ مویشی بھی رکھے جاتے ہیں۔ سب لسی پیتے ہیں۔ اور بہت سے گھمے کھاتے ہیں۔ وسطیٰ پنجاب کی طرح دودھ کو گرم نہیں کیا جاتا۔ بلکہ اس میں تھوڑی سی لسی جانے کے لئے ڈال دی جاتی ہے۔ اپنے صرف کھانا بناتا ہے۔ کیونکہ اسے برتن بنانے کے لئے ان کی ضرورت ہوتی ہے۔ زمیندار لوگ پردہ کا خیال رکھتے ہیں۔ لیکن مزارعین ایسا نہیں کران کی عورتیں ہل چلانے کے علاوہ باقی سب کچھ کرتی ہیں۔ اور خریداری کرنے میں بھی حصہ لیتی ہیں۔ آدمیوں نے کہا کہ اسیں گھامٹا ہے۔ کیونکہ عقلندی سے خرید و فروخت نہیں کرتیں۔ ایک نے ساتھ ہی کہا کہ ان خاندانوں کی نسبت جو خرید و فروخت کرتے ہیں۔ عورتوں ہی کا پلہ بیماری

ہوتا ہے۔ یہاں بعض لوگ کھاؤں میں رہتے ہیں۔ اور بعض بکھرے ہوئے
احاطوں میں بود و باش رکھتے ہیں۔ (ڈھوک ان و بوبات کی بناء پر جو
تین دن چلے گئے تھے۔ وہ سب اس امر پر متفق تھے کہ احاطہ بہتر ہے۔
اور وہ بغیر کسی چون و چرا کے راستی پر ہیں۔

انتظام سلطنت :- حاصل کلام ہم نے مزارعین سے یہ دریافت کیا کہ تم
اپنے حاکموں کے متعلق کیا جانتے ہو۔ پہلے نے کہا کہ میں پٹواری اور قانون گو
کو جانتا ہوں۔ لیکن اس کے بعد کسی کو نہیں جانتا۔ دوسرا کشنر تک
لیکن اسے یہ خبر نہ تھی۔ کہ لاہور میں کون رہتا ہے۔ تیسرے نے تسلیم
کیا کہ میں نہیں جانتا کہ بادشاہ کون ہے۔ اس نے کہا کہ میں اس کا نام بھی
نہیں جانتا۔ سیکرٹری نے اُن کی تفسیر یہ کی کہ یہ چہار پایہ جانور ہیں بہترین
واقف کار ممبر تمام سرکاری افسروں کی سیڑھی سے آگاہ تھا۔ اور ایک اردو
کا اخبار منگواتا تھا۔ (۱۱ میل)

۵۔ افروزی قیام

جو بنک ہم نے آج دیکھا وہاں بھی ممبروں سے ان کے حکمرانوں کے
متعلق پہلے کی طرح سوال و جواب کئے۔ ایک شخص نے ڈپٹی کمشنر اور ڈسٹرکٹ
جج تک بتایا۔ دوسرے نے اسی سلسلے کو جاری رکھتے ہوئے کہا کہ جج نے
ادپر گورنمنٹ ہے۔ اور گورنمنٹ سے اوپر خدا۔ ایک تیسرے شخص نے
جب اس سے یہ پوچھا گیا کہ لاہور میں کون رہتا ہے۔ جواب دیا چیف کمشنر
اور دائرے جو حاکموں کا حاکم ہے۔ (ڈاڈھے تے ڈاڈھا) میں نے پوچھا
قوانین کون بناتا ہے۔ ہر ایک قیاس علیحدہ علیحدہ تھا۔ سرکار۔ وکلا۔ چار کنسل وٹے
اور دائرے بند۔

دائرے کہاں رہتا ہے ؟

کلکتہ اور دلائی میں (یورپ)

حاضرین کی تعداد تینتالیس (۲۳) تھی۔ ان میں سے چالیس زمیندار تھے۔
اور سرکاری اعظم ان سے صرف دس میل کے فاصلے پر ہے۔

گالیوں سے ہل چلانا :- اس ضلع میں ایک خاص بات یہ ہے۔ کہ یہاں گالیوں سے ہل چلایا جاتا ہے۔ یہ بات راولپنڈی اور جہلم کے بعض حصوں میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔ (مثلاً گوجرانوالہ اور چکوال) اس ضلع میں یہ بات عام ہے۔ اور خاص طور پر عزت کی وجہ سے ہے۔ اس لئے حال ہی میں اسے بند کرنے کی کوشش ناکامیاب رہی۔ جب کوئی خرابی عزت کی وجہ سے ہو اور عزت باقی رہے تو اصلاحات کے لئے تمام کوششیں ضرور بے کار ثابت ہوں گی۔ وسطی پنجاب میں تھوڑی زمین والا شخص بھی ہل چلانے کے لئے بیل اور لسی دگھی کے لئے ایک دودھ دینے والی بھینس رکھتا ہے لیکن یہاں دیہاتی اکثر خالتو مولشیوں کا خرچ نہیں برداشت کر سکتا۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہ چونکہ پہاڑیاں اچھی چراگاہیں ہیں۔ وہ اپنے بیلوں کی پرورش کرتا ہی پسند کرتا ہے۔ وسطی پنجاب میں جہاں مولشی پرانے پر بہت کھربا بندیاں ہیں۔ معمولی آدمی شاذ ہی اس کے لئے کوشش کرتا ہے اور اپنی ضروریات کے مطابق چارہ خرید لینے کو سستا سمجھتا ہے۔ گائیں دودھ نہ دینے کی وجہ سے نہیں استعمال کی جاتیں۔ لیکن اس صورت میں بھی ان پر بڑا اثر پڑتا ہے۔ کیونکہ ہل چلانے سے اکثر ان کا دودھ سوکھ جاتا ہے ساہوکار :- یہ مزدی معلوم ہوتا ہے۔ کہ ساہوکار کے متعلق بھی کچھ لکھا جائے۔ وہ فوج جنگ و تلہ گنگ کی تھیلوں میں اس قسم قوی نہیں ہے۔ اسے نہ صرف ایکٹ انتقال اراضی سے ہی قابو میں رکھا جاتا ہے۔ بلکہ قومی طریق کار سے بھی۔ کیونکہ آدمی کھتر اور اگرچہ آپس میں آزادانہ طور پر لڑتے رہتے ہیں۔ لیکن وہ اپنے ساتھی کے خلاف کسی ساہوکار کی ہرگز اعادہ کریں گے۔ چونکہ ہر فرقے کے پاس اپنا اپنا علاقہ ہے۔ دوسرے یہ کہ مدوکار حاصل نہیں کئے جا سکتے۔ میانوالی۔ راولپنڈی۔ اور ہزارہ جیسے قریب کے ضلعوں میں جہاں فرقے آپس میں مخلوط ہیں۔ ساہوکار کی طاقت زیادہ ہے۔ جنوب مغربی علاقوں کی طرح وہاں بھی وہ غلہ کھلیان میں سے ہی لے جاتا ہے۔ لیکن یہاں یہ بات عام نہیں ہے۔ البتہ سود کی شرح زیادہ ہے۔ اور اس فصل پر اکثر لوگوں نے ۵ فیصدی پر غلہ ادھار لیا تھا۔ چند آدمیوں نے سو فیصدی پر

بھی لیا تھا۔ لیکن آخر الذکر وہ تھے جن پر یہ بھروسہ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ وہ ادا کر دیں گے۔

۱۴ افروزی جھٹک سے حسن ابدال

آبنج کا دن شمالی علاقے کی سسی خنکی لٹے ہوئے تھا۔ اور آسمان پر گنگوڑ گھٹا چھائی ہوئی تھی۔ لیکن تیز ہوا سرسوں کی اجتماعی چمکدار زردی اور ارد گرد کے پہاڑوں اور میدانوں کی وسعت مسرور کن اثرات پیدا کر رہی تھی۔ اور یہ خیال کہ یہ سفر ہمارے پنجاس سفروں میں سے آخری تھا۔ اسے انتہائی خوشی کی حد تک بلند کر دیتا تھا۔ ہمارے سامنے وہ پہاڑیاں بھی کٹری تھیں۔ جھٹکے دامن پر سے کبھی سکندر کاٹ کر پنجاب فتح کرنے کے لئے گزرا تھا۔

کچھ نہ کچھ لاچار ہو کر میں ایک مرتبہ پھر بنک کو دیکھنے کے لئے رضا مند ہو گیا۔ لیکن مجھے اس پر افسوس نہ ہوا۔ کھاؤں ایک پہاڑی پر دو تھو تھوڑا ایسا مسلم ہوتا تھا۔ گویا پہاڑ کی خاکی طرف کو تراش تراش کر ایک دوسرے کے اوپر مربع ٹکڑے بنائے ہوئے تھے۔ اودھیران میں سرکنے والی گروہی ہوئی تھی۔ ہم نے ۲۵ زمینداروں اور مزارعین کو اپنے استقبال کے لئے انتظار کرتے ہوئے دیکھا۔ قابل الذکر دیہاتیوں میں سے اکثر تعلقہ دار تھے۔ یہ مقابلہ ان لوگوں کے جنہیں ہم نے کل دیکھا تھا۔ یہ لوگ زیادہ خوشحال تھے۔ مثلاً، اہل چلانے کے لئے کوئی گاڑی استعمال نہیں کرتا تھا۔ انہیں اس کی ضرورت نہ دودھ حاصل کرنے اور نسل بڑھانے کیلئے تھی۔ بعض بھینسیں بھی پالنے لگے تھے۔ وہ انہیں ضروریات میں سے خیال کرتے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ان کے بغیر ہم جی نہیں سکتے۔ ہمیں گھی نہ ملیگا۔ اور مہمان کیلئے دودھ بہم نہ پہنچے گا۔ اس بات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ضروریات کا خیال کتنی مناسبت رکھتا ہے۔ کیونکہ اس علاقے میں جسیں سے ہم اس ہفتہ گزرے ہیں۔ میں نے ایک بھینس بھی نہیں دیکھی تھی۔ البتہ وہ موجود ہیں۔ (کنڈا میں ایک کا ذکر کیا گیا) کہ ایسی چھپڑیاں مہیا نہیں کر سکتا۔ جسیں وہ لوٹیں۔ کل کے

تقریباً تمام لوگ ساہوکار اور بنک دونوں کے مقروض تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ بنک نے روپیہ ادھار لینے کے لئے ایک دوسرا دروازہ کھول دیا ہے۔ جب یہاں بنک کھولا گیا۔ تو انیس ممبروں میں سے صرف ایک مقروض تھا۔ اب سب نے قرض لیا ہوا ہے۔ اور خاص طور پر مولیشیوں کی خرید کے لئے۔ دو آدمیوں نے تجارت کیسے بھی۔ وہ بنک یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ انجن قرضہ کس آسانی سے قرضہ بڑھا سکتی ہے۔ جب تک یہ پیداوار کی طرف رجحانی کرے اس میں کوئی

حرج نہیں ہے۔ لیکن یہ بات ہندوستان میں بہت کم ہے۔ اس کے برعکس حالات کو روکنے کے لئے بہت زیادہ تعلیم اور نگہبانی کی ضرورت ہے۔ گاؤں کی خوشحالی کی معمولی سی علامت وہ بات تھی۔ جو اس وقت کہی گئی۔ جب ہم شادی کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے۔ بیس سال گزرے کوئی نوجوان عطر نہیں لگایا کرتا تھا۔ جب تک کہ وہ اٹھارہ برس کا نہ ہو جائے۔ لیکن اب وہ دس برس کی عمر سے ہی شروع کر دیتا ہے۔ صوبے کے اکثر حصوں میں شادی کی عمر اوپر کی طرف جا رہی ہے۔ لیکن یہاں یہ دوسری طرف جاتی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔ اور اس کے بچپن میں ہی آنکھیں لڑانا شروع کر دیتے ہیں۔

خداک گھر اور کپڑے :- اس ضلع میں جہاں تک ہم نے دیکھا ہے۔ اس جگہ معیار زندگی سب سے زیادہ بلند ہے۔ بلاشبہ اس وجہ سے کہ یہاں پانی بہت ہے۔ اور ہم سڑک اعظم کے قریب ہو رہے تھے۔ تمام کے تمام فی کس دس سے بیس مرغیوں تک رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ گزشتہ موسم گرما میں سب مرغیوں کا جینے کی دبانے کا خاتمہ کر دیا۔ لیکن سب خانگی اخراجات کے لئے سب کے سب کسی نہ کسی قسم کا دودھ دینے والا جانور بھی رکھتے تھے۔ لیکن ایک نے کہا کہ ہم مسکین لوگ ہیں۔ جب بچھڑا پیدا ہوتا ہے۔ ہم دودھ اور لسی حاصل کرتے ہیں۔ لیکن جب گائے سوکھ جاتی ہے۔ تو ہمیں یہ چیزیں دوسروں سے مانگنی پڑتی ہیں۔ کیونکہ ہم زیادہ مولشی رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔ ان چوبیس آدمیوں

میں سے گیارہ نے بتایا کہ ہمارے پاس کپڑوں کا صرف ایک جوڑا ہے۔ پنجابی دیہاتی گھر اور خوراک کی نسبت کپڑوں کو بہت کم اہمیت دیتا ہے۔ ہم نے ایک ہل والے ایک فرائیگ کا گھر دکھایا حسب معمول ایک ہی کمرہ تھا۔ اور تمام کنبہ اس میں زندگی بسر کرتا تھا۔ غریبی کی عام علامات ہاں موجود تھیں۔ پیکرہ باورچی خانہ بھی تھا۔ اور خوابگاہ بھی۔ رشتی کی چار پائیاں پرانی اور بوسیدہ تھیں۔ اور سب سے قیمتی ملکیت ایک چرخہ تھا۔ تاہم ہر چیز نہایت اچھی طرح ترتیب دی ہوئی تھی۔ بستر نہایت صفائی سے تہ کیا ہوا تھا۔ اور ایک کونے میں لگایا ہوا تھا۔ اور ایک دیوار کے ساتھ ساتھ مالک مکان کی چھوٹی چھوٹی اشیاء رکھنے کے لئے کپڑوں کے پلستر کے باوجود خوبصورت نقش و نگار والا ایک طاق بنا ہوا تھا چھوٹی اشیاء میں سے ایک مٹی کی رکابی تھی۔ ایک دیہاتی نے کہا کہ یہ رکابی زینت کے لئے ہے۔ تاکہ جب کوئی شخص گھر میں داخل ہو۔ تو اس کا دل خوش ہو جائے۔ ورنہ اسے غصہ آجائیگا۔ اور تھوکتا ہوا گھر سے نکل جائے گا۔ اس نے بات جاری رکھتے ہوئے کہا کہ دوسروں کے پاس تختہ مکانات اور غالیے ہیں۔ لیکن ہم زمیندار لوگ صرف ایک ہی گھر رکھتے ہیں۔ اور جتنی خوبصورتی ممکن ہے۔ ہم نے پیدا کی ہوئی ہے۔ ایک طرف اناج کی ایک منزل کو مٹی تھی۔ جو اچھی طرح پلستر کئے ہوئے گارے سے بنی ہوئی تھی۔ اس کی کھردری سطح کا بعد ازین دور کرنے کیلئے اس پر پھولوں کے نمونے بنائے ہوئے تھے۔ لکڑی کی وہ کھڑکی جو کھلی جگہ کو بند کرتی تھی۔ روغن کی ہوئی اور منقش تھی صرح غربت میں خوبصورتی اپنی انتہائی دیہاتی صورت میں جھلک دکھا رہی تھی۔ اور جب میں نے گھر چھوڑا تو یہ محسوس کیا تھا۔ کہ اس احساس کا تصور اس حصہ لیکر بھی میں غریب دیہاتی بننا پسند کر دوں گا۔ بہ نسبت اس کے کہ میں بغیر کسی جس کے دولت مند نواب بن جاؤں۔ اس سبقت میں معائنہ کئے ہوئے دیہات کی طرح یہاں بھی مقامی اداویا ہی کافی ہے۔ جب گیہوں صاف کرنا یا کھیت کو ہموار بنانا ہوتا ہے۔ تو بڑوسی اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اور ٹھیک ایک دن کی خوراک کے بدلے باری باری ایک دوسرے کیلئے کام کرتے ہیں اس طرح اس وقت کیا جاتا ہے۔ جب کسی گھر کو تعمیر کرنا یا اس پر دوبارہ چھت لگانی ہوتی ہے۔ کیونکہ ایک آدمی شہتیراٹھا کر نہیں لے جاسکتا۔ اور نہ ہی انہیں مٹی سے ڈھانپ سکتا ہے۔ یہ طریقہ ویسا ہی ہے۔ جیسا کہ وسطی پنجاب میں وسم آیت

لیکن یہاں اسے مشکلی کہتے ہیں۔ نیز جب قبر کھودنی ہوتی ہے۔ نو امداد ہم پہنچ جاتی ہے۔ کیونکہ اس پتھر والی زمین میں ایک آدمی اس کام کو انجام نہیں دے سکتا سڑکیں تک مشترکہ طور پر مرمت کی جاتی ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ کہ یہ رسم تمام علاقہ میں ہے۔ (لیکن ضلع بھر میں نہیں، بعض اوقات وہ لوگ جو اللہ خدمت کرنا چاہتے ہیں۔ خود بخود باہر چلے جاتے ہیں۔ اور اپنے آپ ہی کسی خراب، حقے کی مرمت کر دیتے ہیں۔ ایسے دو آدمی موجود تھے۔ لوگوں نے کہا کہ گرد و نوارح کے ہر گاؤں میں کوئی نہ کوئی شخص ان جیسا موجود ہے۔ ایک گاؤں میں ایک مالدار ہے۔ جو اپنے وقت کا بہت سا حصہ اسی طرح گزارتا ہے۔ پندرہ برس گزرے جب وہ ٹھیک پچاس برس کا تھا۔ اسکی بیوی اور بچے پلٹک سے مر گئے۔ اس نے کھیتی کرنی چھوڑ دی اور اپنے آپ کو اللہ کی راہ میں کام کرنے کیلئے وقف کر دیا۔ اس کی خدمت اسی قسم کی ہوتی تھی۔ اس کا گاؤں حسن ابدال سے پندرہ میل پر ہے۔ بیٹے کے اکثر ایام میں وہ ان دونوں جگہوں کی درمیانی سڑکوں پر کام کرتا ہوا دیکھا جا سکتا ہے۔ لیکن وہ دوسرے گاؤں کو جانوالی سڑکوں اور راستوں کی مرمت بھی کرتا ہے۔ رات کو گاؤں کی مسجد میں آرام کرتا ہے۔ اور خوراک کیلئے غیر لوگوں کے دئے ہوئے ٹکڑوں پر فرائض کرتا ہے۔ اس واقعہ سے طبعا کی یاد آئی۔ جسکا حال ڈاڈی نے بیان کیا ہے۔ یہ شخص چاروں بیٹوں کے مرجانے پر اس امید پر دوسروں کی حاجتیں بر لاتا تھا۔ کہ خداوند تعالیٰ انھیں اس پر رحم فرمائے گا۔

ہم ایک یاد میل سوار چلے اور میدان سے ابھرتے ہی میں نے سفید گرد کا ایک پھر براد دیکھا۔ یہ ایک گزرتی ہوئی موٹر کار سے پیدا ہو رہا تھا۔ یہ اس بات کی علامت تھی۔ کہ ہم اس سڑک اعظم کے قریب ہو رہے تھے۔ جو راولپنڈی سے پشاور جاتی ہے۔ کچھ دیر بعد ہم نے اس خوشگوار۔ نرم۔ بھوری کچی سڑک کے جس پر ہم گھوڑے سوار چل رہے تھے۔ بالکل مقابلے میں سخت سفید سیدھی اور چمکدار سڑک کو دیکھا اور مقابلہ کرنے سے دونوں کے درمیان مشرق و مغرب کا بہت سا فرق معلوم ہوتا تھا اس لمحے گھوڑے پر سوار ہونے کی اور سات سو میل کی ہم ختم کرنے کی خوشی کی وجہ سے میں اس امر پر شبہ نہ کر سکا کہ میں نے کس کو توجہ دی تھی۔ دیا ئے اسیر کو عبور کرنے کے بعد ہم جلد ہی حسن ابدال کی زرخیز، پانی دی ہوئی زمین

پر گرتے پڑتے چل رہے تھے۔ وہ پہاڑی جو کبھی ناشائستہ فقیر اور سنت بابا نانک کے جھگڑے کی نظارہ گاہ ہوتی تھی۔ ہمارے سروں کے اوپر کھڑی تھی اب بھی دونوں کی عزت کی جاتی ہے۔ سنت کی تو پھلیوں سے بھرے ہوئے اور شفاف یانی والے تالاب کے نزدیک پوجا کر کے اور فقیر کی ہر رات کو چراغ جلا کر جسکے لئے عجیب لیکن دیرینہ مقدس رواج کے مطابق مقامی سب انسپکٹر پولیس بہت خرچ ادا کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ خرچ اس لئے دیا جاتا ہے۔ کہ ایسا نہ ہو کہ اس حلقے سے جو کبھی بہت مشہور تھا اس کا تبادلہ وقت سے پہلے ہو جائے۔

اس احساس کے ساتھ جس کے امکان کا گیارہ چھٹے پہلے خیال نہ آیا تھا میں نے اپنی کرایہ کی گھوڑی کو آخری مرتبہ منہ بھر کر گڑ دیا اور لاہور کے لئے ریل گاڑی میں سوار ہو گیا۔

(۱۳ میل)

خاتمہ

۱۰ اما بیچ انا کیری (نیلپلز کے قریب ایک نئے میں گاؤں)

آج صبح بیوگروڈ تک چل کر میں ایک دیہاتی سے ملا جو ہندو

اٹھائے ایک پہاڑی پر چڑھ رہا تھا۔ وہ ایک سیدھا سادا ڈھیلا ڈھالا آرام دہ لباس پہنے ہوئے تھا۔ اس کی آنکھیں سیاہ و چھوٹی تھیں۔ اور رنگ تازگی بخش گندمی تھا۔ راستے کے متعلق سوال پوچھنے پر گفتگو شروع ہو گئی۔ اپنے کہنے کے دوپہر کے کھانے کیلئے ایک تسم کی چڑیوں کا بھد تو شکار کر رہا تھا۔ دریافت کرنے پر اس نے کہا ہاں یہ میرا کتا ہے۔ دیہاں چڑیاں پکڑنے والے کہتے نہیں ہیں، اور یہ میرے باغ کا بڑا دروازہ ہے۔ میں نے پوچھا کیا آپ مجھے اسکے اندر نہیں لیجائیں گے۔ ہم اندر داخل ہو گئے اور اس نے اٹالوی دیہاتی کی سی خوشگوار بے ساختگی سے مجھے اپنی زندگی کے متعلق بتانا شروع کیا۔ جنگ عظیم کے بعد بہت سے دوسرے اٹالویوں کی طرح وہ امریکہ میں اپنی روزی تلاش کرنے گیا۔ آٹھ سال بونس ایرز میں تجارت کرنے کے بعد وہ ۱۰-۷۰ روپیہ کا سرمایہ لیکر کیسیری واپس آیا اس کا کچھ حصہ اس نے ۱۰ ایکڑ زمین خریدنے میں لگا دیا۔ جو کچھ زیادہ اچھی نہ تھی۔ اور باقی ایک بنک میں جمع کر دیا۔ جو ۷۵ روپیہ سالانہ سود دیتا ہے۔ اس کی مدد سے وہ ایک بیوی اور چار بچوں کو پال سکتا ہے۔ بچوں میں سب سے بڑا دس برس کا ہے۔ اسکے بغیر اسے ۲ ایکڑ زمین کی ضرورت ہوگی۔ زمین قیمتی بنانے والی چیز انگوڑی بیلین اور زیتون ہیں۔ یہ حقیقت کہ اسے اچھی طرح کا شمت کیا ہوا تھا۔ اور کوئی گونہ خالی نہیں چھوڑا ہوا تھا۔ اسے بہت زیادہ درخیز بنا دیتی ہے۔ انگوڑی بیلوں کے درمیانی حصوں میں گہوں بوٹی جاتی ہے اور زیتون کے درختوں کی دیہاتی بگہوں میں سبزیاں اور آلو کا شمت کئے جاتے ہیں اس نے دیہاتی فطری احتیاط کو مد نظر رکھ کر یہ کہا کہ ہر ایک چیز تھوڑی تھوڑی ضرور لگانی چاہیے۔ وہ شراب اور تیل کا اکثر حصہ فروخت کر دیتا تھا یہ دودھ اس

کی تاجرانہ تفصیلات تھیں) لیکن باقی تمام چیزیں وہ اولاً اپنی ہستی کو قائم رکھنے کیلئے اگاتا تھا۔ اور وہ چیزیں فروخت کرتا تھا۔ جنہیں اسکا کنبہ اپنے استعمال میں نہ لا سکتا تھا۔ خرید کچھ زیادہ نہیں ہوتی۔ زیادہ تر کافی چینی اور کپڑے خریدے جاتے ہیں۔ کبھی کبھی گوشت بھی خریدا جاتا ہے۔ یہ آخری چیز ہوتی ہے۔ جسے وہ جمبریاں اور اتوار کے دن کھاتے ہیں۔ تھوڑے سے خرچ پر مختلف قسم کی غذائیں ملتی ہیں اور حاصل کرنے کے لئے وہ پچاس کے قریب مرغیاں ایک عمدہ سوٹر حبکا وزن ۲۵ پونڈ ہے۔ دودھ کے لئے ایک بکری بے شمار خرگوش اور ایک جوڑا کبوتروں کا رکھتا ہے۔ تمام کے گھر سادہ لیکن کافی اچھے بنے ہوئے تھے۔ اس نے اطمینان بھری مسکراہٹ سے بتایا کہ کبوتر ہر ۲۹ دن کے بعد بچے دیدیتے ہیں۔ ان مختلف قسم کے چوپایوں کی پنچال بھی زمین میں ایک قیمتی اضافہ ہے۔ کھاد پر صرف ۳۰ روپیہ سالانہ صرف کئے جاتے ہیں۔ کوئی گائے یا بیل نہیں رکھا جاتا۔ جائیداد اس قدر کم ہے۔ کہ ہل کی بجائے کدال استعمال کیا جاتا ہے۔ اس کی بیوی کھیت کے کام میں اس کی امداد کرتی ہے۔ اور ہر اس کام میں جو دہرتا ہے۔ اس کا ہاتھ بٹاتی ہے۔ یہاں تک کہ کدال سے کھودنے میں بھی اگر وہ اس طرح اس کی امداد نہ کرے تو اسے کوئی شخص امداد کے لئے ملازم رکھنا پڑے۔ اور وہ اس خرچ کے برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ وہ ساڑھے پانچ بجے اٹھتے اور ساڑھے نو بجے بستر پر لیٹ جاتے تھے۔ میں نے شادی کے متعلق دریافت کیا تو اس نے کہا کہ لڑکیوں کی شادی اٹھارہ یا بیس برس میں کی جاتی ہے۔ لیکن جہان آدمی پچیس یا چھبیس برس کی عمر تک انتظار کرتے ہیں شادی پر ۱۰۰۰ روپیہ سے لے کر ۱۰۰۰۰ روپیہ تک خرچ آجاتا ہے۔ اس میں طرین کا خرچ اور زیورات اور پارچا کے مصارف شامل تھے۔ عام طور پر زیورات پر ۲۰۰ روپیہ سے زیادہ نہیں خرچ کئے جاتے۔ اگر کسی وقت روپیہ ادھار لینے کی ضرورت پڑے تو یہ ۵ سے لیکر ۱۱ فیصد سود پر لیا جاسکتا تھا آخر الذکر شرح زیادہ سے زیادہ شرح سود تھی۔ وہ خود ۱۴ سے ۵ شرح سود پر روپیہ ادھار لیتا تھا۔ یہ اس وجہ سے تھا کہ وہ اپنے روپیہ کو بطور ضمانت رہن رکھ سکتا تھا۔ اس کی نظروں سے اطمینان ملتا تھا۔ اور اس کی وجہ

یہ تھی کہ اس کے پاس گندارے کے لئے کافی کچھ تھا۔ کام کی بہتات تھی ایک
 عمدہ سادہ طو پر آراستہ کیا ہوا گھر تھا۔ جس کے چاروں طرف اس کی زمین
 تھی۔ (نصف درجن مختلف ٹکڑوں میں تقسیم شدہ تھی۔) سخت ضرورت کے
 وقت روپیہ کی ایک مناسب رقم بہم پہنچ سکتی تھی۔ اور سمندر پار رہنے کی
 وجہ سے کچھ تسلیم اور تجربہ حاصل تھا۔ اور یہ بچہ نزدیک ہی دنیا کا سب سے
 زیادہ خوبصورت سمندر اپنی آب و تاب دکھاتا تھا۔



کتاب ۱۱

تیسرا حصہ

نتائج

اثرات

باب دوازدہم

ساہوکار۔ تعلقہ دار اور پیر

پرانی و نئی تہذیب

ساہوکار اور اس کا رقیب وہ ڈارون کہتا ہے۔ کہ مجھے واقعات اور حقائق سے ابتدا کرنی چاہیئے۔ نہ کہ ایک اصول سے (جس میں ہمیشہ کسی نہ کسی مغالطہ کا شبہ ہوتا ہے۔) اور جتنا زیادہ نتیجہ چاہو گئے پیدا ہو جائے گا۔ اب ہم نے اپنے واقعات جمع کر لئے ہیں۔ اور اب نتائج کے اخذ کرنے اور عام اثرات کو ظاہر کرنے کا وقت آگیا ہے۔ بعض حالات میں واقعات ماقبل الذکر کی صداقت کے لئے کافی ہیں۔ دوسری صورت میں (اور بھی زیادہ) صرف آخر الذکر کے متعلق میں روپیہ قرض دینے والے سے شروع کرتا ہوں۔ یعنی اس شخص سے جسے عام اصطلاح میں ساہوکار کے نام سے پکارتے ہیں۔ کیونکہ دیہاتی کے بعد گاؤں کی زندگی کا سب سے اہم جزو وہ ہے۔ تقریباً ہر جگہ ہم نے اس کی طاقت کو زوال پذیر دیکھا ہے جہاں کہیں اس کا مالی اقتدار جا بٹا ہے۔ اس کا نفسیاتی اثر کمزور پر مل گیا ہے۔ وہی ساہوکار جو کبھی گورنمنٹ کا لاڈلا بچہ تھا۔ اب سو تیلہ بیٹا بن گیا ہے۔ اور اب وہ دیہاتی کی زمین اور مقبوضات پر ہاتھ ڈالنا چاہتا ہے۔ تو اسے اپنے سامنے قانونی حقوق و استحقاق کے ناگ پھن کی باڑ نظر آتی ہے۔ گزشتہ تیس سال میں دیہاتی کو بے دخلی اور قحط سے بچانے کے لئے استحقاق کا زیادہ حصہ اسے مرحمت کیا گیا ہے۔ جنگ عظیم کے بعد سے ان حقوق کی مہربانی سے دیہاتی بہت کچھ جاندار ہو گیا ہے۔ اور وہ اشتعال اراضی کے قواعد بھی جلد جلد سیکھ رہا ہے۔ صوبے میں اب ۲۰،۰۰۰ انجمنہائے امداد باہمی ہیں۔ جن میں سے تقریباً

۱۵۰۰۰ دیہاتی بنک ہیں۔ ان بنکوں کے ممبروں کی تعداد ۲۵۰۰۰۰ سے زیادہ ہے۔ چونکہ ان میں سے اکثر لوگ اپنے کنبوں کے سردار ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ۱۵ بلین ایک کروڑ پچاس لاکھ آدمیوں میں سے جن کا گذر کا شکار می پر ہے۔ بیس لاکھ دیہاتی بنکوں سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ اسلئے امداد باہمی ساہوکار کے لئے بیتبناک رقیب بن گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی اسکا ایک رقیب اور بھی ہے جو اتنا ہی مسبب ہونے کی دھکی دیتا ہے۔ وہ کا شکار ساہوکار ہے۔ میں نے کہیں اسکا مفصّل ذکر کیا ہے۔ اور یہاں محض اس بات کے اضافہ کرنے کی ضرورت ہے۔ کہ بہت سی علامتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ وہ مستعدی سے آگے بڑھ رہا ہے۔ خاص طور پر وسطیٰ پنجاب اور نہری آبادیوں میں جہاں سکھ جاٹ غالب ہے۔ صرف لاٹل پور تحصیل میں غالباً ۱۰۰۰ سکھ ہیں۔ اور تمام صوبہ میں اس تعداد کا بیس گنا ہیں۔ قانونی محافظت (جو کا شکار کو دی گئی ہے) امداد باہمی کی اشاعت اور کا شکار ساہوکاروں کی ترقی ان تینوں باتوں کا مجموعی اثر یہ پڑا ہے۔ کہ ساہوکار گاؤں سے نقل مکانی کر کے شہروں میں چلے گئے ہیں۔ یہ بات لاٹل پور میں خاص طور پر دیکھی جاسکتی ہے۔ ہوشیار پور میں ہمیں اس سے سابقہ پڑا ہے۔ نہری آبادیوں میں ساہوکار اس دباؤ کو اس تیزی سے محسوس کر رہا ہے۔ کہ اس نے اپنے مفاد کی حفاظت کے لئے ایک منظم جماعت بنالی ہے۔ اور تقریباً ہر جگہ ساہوکار سے ملاقات کے یہ معنی ہیں۔ کہ تجارتی مشکلات کی شکایت یقینی طور پر بلند آواز میں سنی جائے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ساہوکار کا بیچاس سالہ حقیر اقتدار جاتا رہا ہے۔ اور اس کی طاقت اگرچہ عام طور پر پس پا نہیں ہوئی۔ لیکن بری طرح سے بلادی گئی ہے۔

اگر پیشہ ور ساہوکار کی طاقت رو بہ زوال ہے۔ تو اس زوال کی وسعت میں علاقہ در علاقہ بہت زیادہ اختلاف ہے۔ ہوشیار پور اور جالندھر جیسے علاقوں میں جہاں دیہاتی کی آنکھ کھلی ہوئی ہے۔ روپیہ کافی اور امداد باہمی کے پاؤں جھے ہوئے ہیں۔ اور ہر ضلع میں ایک ہزار سے زیادہ انجینئرس ہیں۔ اس کی طاقت بانگلی ٹوٹ گئی ہے۔ لیکن جہاں سلسلہ آمدورفت خراب اور منڈی در در ہے۔ جیسا کہ ہمالیہ کے دامن کی پہاڑیوں میں اور جہاں گور گاؤں اور مظفر گڑھ کی طرح لوگوں

کی عزت بالوسی کی حد تک پہنچی ہوئی ہے۔ اور وہ سراسر لاجپار ہیں۔ اسکی طاقت قریب قریب بحال ہے۔ اور وہ اب بھی عین کھلیان میں سے جتنا کچھ وہ لے جا سکتا ہے لے جاتا ہے۔ اور انیدھن چارو اور گھی جیسی معمولی واجبات سے زمیندار کو تنگ کرتا ہے۔ جہاں اس کی طاقت ٹوٹ چکی ہے۔ اس جگہ بھی یہ سوال باقی ہے۔ کہ آیا اسے اس طرح گاؤں سے باہر نکالا جا سکتا ہے۔ یا نہیں جیسا کہ جرمنی اور اسٹریلیا میں کیا گیا ہے۔

بہت کچھ زیادہ تر اس بات پر منحصر ہے۔ کہ آیا ایک معمولی بنک اپنے ممبروں کی تمام رسومات کو محفوظ رکھ سکتا ہے۔ اب تک مقابلتا دیکھا جائے تو صرف چند ایسا کرنے میں کامیاب ہوئے ہیں۔ اور بہت سے نمبر ۳۰۱ سے ۴۰۰ فیصدی تک، دیہاتی بنک اور ساہوکار دونوں سے لین دین کرتے ہیں۔ اسکی ایک وجہ یہ ہے۔ کہ شادی کے لئے روپیہ ادھار لینے کی رسم قریب قریب عام ہے۔ کوئی دیہاتی بنک اپنے ممبروں کے نفع یا اپنی سلامتی کا لحاظ رکھتے ہوئے ایسی بڑی رقمیں دینے پر غور نہیں کر سکتا۔ جنکی اس مقصد کے لئے عام طور پر ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن ساہوکار روپیہ وصول کرنے میں زیادہ تجربہ کار ہونے کی وجہ سے اور صرف اپنے مفاد کا خیال رکھنے کی وجہ سے اکثر انہیں روپیہ دیدیگا۔ اور ان جوہات کی بناء پر جسکی تشریح کی جا چکی ہے۔ وہ انجمن کی نسبت بڑا نقصان اٹھانے کیلئے تیار ہے۔ نتیجہ یہ ہے۔ کہ اس کا دروازہ اس وقت بھی کھلا رہتا ہے۔ جبکہ بنک اس سے بہت پہلے بند ہو جاتا ہے۔ لاجپار اور فضول خدج لوگ اس دروازے کے گرد آتے ہیں۔ اور جب تک ان لوگوں کی تعداد زیادہ ہے۔ ساہوکار ضرور چھو لے چلیگا۔

رہن رکھنے والے بنک۔ اگر شادیوں کے فضول اخراجات بند کر دیئے جائیں۔ اور لاجپار و فضول خدج لوگوں کو کفایت شعار تاجروں میں تبدیل کر دیا جائے تو بھی ساہوکار کو باہر نکالنے کے لئے دیہاتی بنک ناکافی ہوگا۔ کیونکہ یہ قبیل المیعا قرضوں کا لین دین کرتا ہے۔ جو زیادہ سے زیادہ تین سال کے بعد دے دے جاتے ہیں۔ کوئیں اتارنے گھر تعمیر کرانے زمین خریدنے اور پرانے قرضے بے باق کرنے کیلئے طویل المیعا قرضوں کی زیادہ ہی زیادہ

ضرورت ہوگی۔ ایسے قرضوں کے لئے کاشتکار ضرور ساہوکار کے پاس جائے گا۔ اور اگر زمین رہن کرانا لازمی ہو تو وہ اس کے لئے بھی تیار ہو جائیگا۔ حال تک بھی صوبے میں رہن رکھنے کا معاملہ ساہوکار کے ہاتھوں میں تھا۔ لیکن ۱۹۱۷ء میں ایکٹ انتقال اراضی نے اس کے لئے دیہاتی سے زمین لینا حقیقی طور پر ناممکن بنا دیا۔ البتہ یہ نہایت ثابت قدمی سے کاشتکار ساہوکار کے پاس جاتی رہی ہے۔ جس کے راستے میں اس قسم کی رکاوٹ نہیں ہے۔ اس لئے اگر ساہوکار کے خلاف بطور ہتھیار رہن بنک کی ضرورت ہے۔ تو کاشتکار ساہوکار کے خلاف اس کی دو گنی ضرورت ہوگی۔ اس کی محافظت کے بغیر یہ خطرہ ہے کہ ایکٹ انتقال اراضی کے باوجود دیہاتی کی چیز بڑے پیمانہ پر دوسرے کے پاس نہ جانی شروع ہو جائے۔ مغربی پنجاب میں جہاں بڑا تعلقہ واردیہاتوں کا نقصان کر کے اور اپنی زمین میں اضافہ کر کے ایکٹ سے فائدہ اٹھا رہا ہے۔ اس کے امرا کی علامات پہلے سے موجود ہیں۔ لیکن اگر رہن رکھنے والے بنکوں کی ضرورت ہے۔ تو اس بات کا یقین کرنا کہ وہ نقصان پہنچانے کی بجائے اچھا کام کریں گے۔ کوئی آسان کام نہیں ہے۔ بعض خیال کرتے ہیں کہ روپیہ صرف دیہاتی کے دامن میں ڈال دینا پڑتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے قرض کا بوجھ اتارے اور ترقی کرے۔ دوسرے بوجھ کو پسند کرتے ہیں۔ وہ قرض کو مد نظر رکھتے ہوئے ہر قرضے کو اگر اسے پورا کرنے کیلئے کافی ٹھوس ضمانت موجود ہے جائز خیال کرتے ہیں۔ خواہ رقم قرضہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ قرضے کی ضرورت ہے۔ اس لئے دے دینا چاہیے۔ یہ سوال کہ اس سے فائدہ ہوگا یا نقصان مد نظر نہیں رکھا جاتا۔ اگر ہم ایک ایسے کفایت شعار اور دور اندیش کاشتکار سے لین دین کرتے ہیں۔ جیسا کہ فرانسیسی دیہاتی تو اس پر غور کر نیکا کوئی موقع نہ ہوتا۔ لیکن بندوستانی دیہاتی شاید ہی کفایت شعار یا دور اندیش ہوتا ہے۔ اس لئے اس صورت میں یہ سوال نہایت ضروری ہے۔ ٹرائن گروہ کا مارکیٹج بینک یہ ظاہر کرتا ہے کہ دنیا میں بہترین اداروں والے بینک کے لئے غیر دور اندیشانہ طور پر قرض دینا کتنا سہل ہے۔ اور ہم نے بار بار دیکھا ہے کہ آزادانہ قرض لینے کی قدرت حاصل کر کے دیہاتی مشکلات اور قرض کی خطرناک دلدل میں پھنس جاتا ہے

ایسی جگہوں کے واسطے جہاں روپیہ کو عقلندی سے استعمال کرنے کے لئے کافی سمجھا یا اسے بروقت ادا کرنے کے لئے اخلاقی مادہ نہیں ہے۔ جھنگ کے مارکیٹج بینک میں ۱۱۵ لاکھ روپے کا وجود روپیہ بنایا کرنے والے ایسے بنکوں کو بہت جلد بڑھانے کے خطرات کی ایک اور اطلاع ہے۔

اخلاق اور مالی حالت :- اخلاق اور عمدہ مالی حالت کے باہمی گہرے ارتباط و وضاحت سے روشنی ڈالنا تحصیل چل ہے۔ حال ہی میں میں نے آسٹریا میں ایک رہن رکھنے والا بینک دیکھا جو دس لاکھ کی رقم میں سے طویل الامید قرضوں کیلئے روپیہ دے رہا تھا۔ (جو بعض اوقات ۵ برس کیلئے لئے جاتے تھے۔) جرانی ظاہر کرنے پر مجھے بتایا گیا۔ کہ بینک یہ کام بیالیس برس سے کرتا رہا تھا۔ اور اس میں کوئی خطرہ نہ تھا۔ کیونکہ وہ دیہاتی جن سے یہ عام طور پر لین دین کرتا تھا۔ اتنے کفایت شعار مخفی اور معتبر تھے۔ کہ قرضے شاذ ہی خطرے میں تھے۔ اور رہن شدہ زمین چھوڑنے کی حالت بہت

کم دیکھنے میں آتی تھی۔ - پینہ آمدنی کی طرح متواتر برتا رہتا ہے۔ اس لئے جمع امانت داروں کے مطالبات ہمیشہ پورے کئے جاسکتے ہیں۔ یہ واقعہ اس وقت ادھار دینے کے امکانات پر روشنی ڈالتا ہے۔ جبکہ لوگ محنت کرتے ہوں۔ سوچ سمجھ کر خرچ کرتے ہوں۔ اور ذاتی طور پر قابل اعتبار ہوں۔ مختصر یہ کہ جب ان میں اخلاق ہو۔ ساکھ کے معنی ہی اخلاق کے ہیں۔ اور جہاں یہ نہیں ہے۔ وہاں جتنا ادھار دینا خطرناک ہے۔ اتنا ہی ادھار لینا اخلاق کو پست کرنے والا ہے۔ یہ دولت منظر گرد اور گورگاؤں جیسے پس ماندہ اضلاع میں ہے۔ ایک

طرف دیہاتی روپیہ کے بغیر ساہوکار کا بٹوا اٹا کر نہیں پھینک سکتا۔ دوسری طرف اس پر یہ بھروسہ نہیں کیا جاسکتا کہ وہ خوشی سے چھوٹی سے چھوٹی رقمیں بھی ادا کر دیگا۔ اس لئے معمولی رقمیں بھی اس صورت میں پیشگی دی جاسکتی ہیں۔ جبکہ نہایت اچھی طرح نگہبانی کرنا ممکن ہو۔ یہ کہنا بالکل درست ہے کہ اگر پنجاب کے دیہاتیوں کا اخلاق ہر جگہ ویسا ہی ہوتا جیسا کہ جالندھر میں تو جتنی رقم اس وقت سہولت سے دی جاتی ہے۔ اس سے دوگنی رقم بھی پیشگی دی جاسکتی ہے۔ روپیہ وجود ہے۔ یا حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن بقدر احتیاج اخلاق فہم کی کمی ہے۔ عام دیہاتیوں نے ابھی نفع بخش و غیر نفع بخش اخراجات میں تمیز کرنی

اور حاقبل الذکر کیلئے ادھار لینا اور آخر الذکر کیلئے بچانا سیکھنا ہے۔ اور جب کبھی وہ ادھار لے، ہمیشہ قرض کو اسی مقصد کے لئے استعمال کرے۔ جسکے لئے یہ ادھار لیا گیا ہے۔ اسے یہ بھی سیکھنا ہے کہ لیت و لعل کیلئے ہر ممکن بہانہ سازی کرنے کی نسبت قرض کی ادائیگی میں پابندی و قوت سے کام لے۔ اپنے اخراجات کم کرے اور نادہندگان کی بجائے دہندگان کے جذبہ کو بڑھاٹے۔ اپنی سمجھ اور کفایت شعاری سے اس حالت میں گزارہ کرے۔ جس میں پہلے نہ ہو سکتا ہو۔ اور کافی عرصے میں برے وقت کیلئے کچھ رقم پس انداز کرے۔ مختصر یہ کہ بجائے اس کے کہ کسی مجبوری کے پیش آنے پر اسے ٹائے اسکے آنے سے پہلے ہی اسکے لئے تیار ہو جائے۔ اس لئے دیہاتی کی مالی مشکلات کا انسداد کرنے کیلئے اسکے اخلاق کو سنوارنا اور اس کی سمجھ کو ترقی دینا ضروری ہے۔ اور جہاں ایک دفعہ پیشے حاصل ہو گئی تو روپیہ گاؤں میں پانی کی طرح برسیگا۔ ہمارے ۱۴۰۰۰ دیہاتی بینک اسی امر کی کوشش کر رہے ہیں۔ اور جہاں وہ کامیاب ہو جاتے ہیں۔ لوگ اپنے آپ کو قرض سے نجات دے لیتے ہیں۔ اور اتنا ہی روپیہ حاصل کرتے ہیں۔ جتنی کہ انہیں ضرورت ہوتی ہے۔ بہتہ لوگ جن سے کہ ہم ہوشیار پور ضلع میں ملتے تھے۔ اس امر کی ایک اچھی مثال ہیں۔ وہ اتنی محنت سے کام کرتے ہیں۔ اور اتنی کفایت شعاری سے زندگی بسر کرتے ہیں۔ کہ ساہوکاران پر کوئی اختیار نہیں رکھتا اور اب انہیں دیہاتی بینک سے روپیہ ادھار لینے کی نسبت اس میں اپنا روپیہ جمع کرانے کی زیادہ ضرورت ہے۔ لائل پور کے لڑھکانہ والے سکھ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ مالی آزادی بینک کی امداد کے بغیر بھی حاصل کیجا سکتی ہے۔ لیکن وہ مستثنیٰ ہیں۔ اگر یہی صورت عام ہوتی تو زمین کی ترقی کیلئے رہن رکھنے والے بینک جنگی تعداد اب مرت بارہ ہے۔ ہر جگہ جاری کئے جاسکتے ہیں اور دیہاتی ساہوکار کو گاؤں سے جلد رخصت کیا جاسکتا ہے۔

شرح - سود :- ایک بات میں دیہاتی ساہوکار پر غیر منصفانہ تنقید کی جاتی ہے۔ مثلاً اس کے سود کی شرح - دیہاتی تعلقہ وار کیلئے وہ ۱۲ سے ۲۴ فیصدی تک ہے۔ اور عام شرح پیسہ روپیہ ہے۔ ایسے علاقوں میں جہاں تعلقہ وارد مزارعین کی حالت گری ہوئی ہے۔ اور وہ لاچار ہیں۔ شرح سود ۱۲ سے ۲۴ فیصدی تک بڑھی ہوئی ہے۔ عام طور پر سود کی شرح روپیہ بمہم پہنچانے - اسکی مانگ

اسے اصدار دے کر خطرے میں پڑنے اور اسے وصول کرنے میں تکلیف اور خرچ کے لحاظ سے مختلف ہے۔ پہلی باتوں سے ہم سب واقف ہیں۔ لیکن آخری بات کے متعلق سوائے ساہوکار کے اور کوئی نہیں سوچتا حالانکہ یہ بھی اتنی ہی اہم ہے۔ جتنی کہ کوئی دوسری بات ایک کوتاہ اندیش کا تشکار سے ۱۰۰ روپیہ وصول کرنے میں اتنی ہی دقت اور خرچ ہے۔ جتنی کہ ایک اچھے سوداگر سے ایک لاکھ روپیہ وصول کرنے میں اور چونکہ خطرہ اور تکلیف پہلو بہ پہلو چلتے ہیں۔ سودا کی شرح زیادتی کی طرف مائل ہے۔ ۱۹۲۶ء میں ڈیج ایسٹ انڈیز کی حکومت نے جو کہ مختلف طرح سے روپیہ کے لین دین کا بے حساب کام کرتی ہے۔ ۹ اکرڈ روپیہ اصدار دید یا جسکی اوسط ۵ کروڑ چیزوں کی ضمانت پر جو قرض خواہوں نے رہن رکھ دی تھیں صرف تین روپیہ فی شے تھی۔ شرح سود بارہ سے بہتر فیصدی سالانہ تک مختلف تھی۔ اور اگرچہ اوسط شرح ۴۴ تھی۔ لیکن سال کے لین دین پر جس قدر خالص منافع ہوا وہ صرف چوبیس فیصدی تھا۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ اگرچہ ۲۰ فیصدی ہے۔ اور اگر اسی شرح سے سود لیا جاتا تو قطعاً کوئی منافع نہ ہوتا اور چونکہ ہر قرضہ نہایت اچھی طرح محفوظ تھا۔ اس کا یہ مطلب بھی نکلتا ہے کہ یہ ۲۰ فیصدی لین دین کرنے کے خرچ کی بجائے اس کے خطرے کو ظاہر کرنا ہے۔ ہندوستان کے دیہاتی حالات سے زیادہ گہرے مشابہ شاید جاوا کے ۴۰۰۰ ایم بنک ہائے امداد باہمی ہیں۔ اگرچہ ان کے قرضے رہن رکھنے کے لین دین سے زیادہ بڑے ہیں۔ ان کی شرحیں اور بھی زیادہ ہیں۔ اور ۳۰ سے ۸۰ فیصدی تک ہیں۔ ریاست ہائے متحدہ میں جہاں کہہ ریاست کی زیادہ سے زیادہ بڑی مقررہ شرح سود ۱۲ فیصدی ہے۔ اس امر کی ضرورت محسوس کی گئی ہے کہ (یونی فارم شمال لون لا)

ضابطہ مساویانہ ہائے مختصر منظور کیا جائے۔ جو ایک خاص مقدار اور قسم کے قرضوں پر ۴ فیصدی سالانہ (۳ ۱/۲ فیصدی ماہوار) سود وصول کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ یہ شرح بالکل معصفا نہ ہے۔ کیونکہ ایسے قرضے دینے میں خطرہ زیادہ ہے کیونکہ ان کی مدت طویل ہوتی ہے۔ قرضہ دینے کے اخراجات زیادہ ہوتے ہیں۔ اور ضمانت عام طور پر اس قسم کی نہیں ہوتی۔ جسے ایک تجارتی بینک

قبول کرے۔ ایک امریکن مصنف تو یہ بھی لکھتا ہے۔ کہ اگر ضرورت مند قرض خواہ ۳۴ فیصدی ماہوار سے کم فخرج پر سود لینا چاہتا ہے۔ تو وہ قرضہ کی پابندہ و منظم جماعت یعنی امداد باہمی قرضہ کے ذریعے اپنی نجات حاصل کرے۔ انگریز ساہوکارہ ایکٹ ۱۸۷۴ء۔ اسی نظریے کو دوسری ضرورت میں پیش کرتا ہے۔ کیونکہ یہ زیادہ سے زیادہ ۸ فیصدی شرح سود کی اجازت دیتا ہے۔ اس نظر سے دیکھا جائے تو پنجاب کی مروجہ شرح جب تک اسے اس انداز میں سے لگایا جاتا ہے۔ زیادہ نہیں ہے۔ پس اندازہ کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ ساہوکار پر اکثر دغا بازی و دوست درازی کا الزام لگایا جاتا ہے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ یہ الزام کہاں تک انصاف پر مبنی ہے۔ البتہ جہاں دیہاتی معمول کی نسبت زیادہ لاچار و بے بس ہے۔ وہاں اس میں سچائی کی برآتی ہے۔ اس کی کچھ کچھ علامت جنگ میں پائی گئی تھی۔ لیکن نئی بستیوں کی طرح جہاں کہیں دیہاتی اپنے مفاد کا خیال رکھنے کے قابل ہے۔ اور قرض میں زیادہ مبتلا نہیں ہے۔ یہ بات غالباً بے بنیاد ہے۔ شہری اور دیہاتی شرح کا مقابلہ۔ کسی ادھکے میں نے یہ اندازہ لگایا ہے۔ کہ دیہاتی زمیندار اپنے قرض پر ۱۵ فیصدی شرح سود ادا کرتا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے۔ کہ جب صحیح حسابات میں کمی کی بناء پر دیہاتی ساہوکار کی قرض دی ہوئی رقم پر گول مول شرح سوا لگا کر اسکی آمدنی کا اندازہ کیا جاتا ہے۔ تو عام طور پر شرح یہی ہوتی ہے۔ لازمی طور پر مختلف جگہوں کی شرح مختلف ہے۔ لیکن کہیں یہ بارہ سے کم یا اٹھارہ سے زیادہ نہیں ہے۔ لیکن اسکا یہ مطلب نہیں ہے۔ کہ عام طور پر زیادہ زیادہ سے شرح سود ۱۸ فیصدی ہے۔ بلکہ صرف یہ کہ یہ سب سے بڑی مقدار ہے۔ جو ایک اوسط درجے کا ساہوکار منصفانہ طریق سے بطور ضامن منافع وصول کرتا ہے۔ اس کے مقابل شہروں میں روپیہ ادھار دینے کی شرح ۱۲ فیصدی تک ہے۔ اور عام طور پر نوادس فیصدی شرح کام میں لائی جاتی ہے۔ اس لئے واضح طور پر یہی کہا جاسکتا ہے۔ کہ دیہات میں سود کی شرح شہری شرح سے دو گنی ہے۔ ان دونوں کا تفاوت دو قسم کے لین دین کی تکالیف و محظرت کے فرق کا اور دیہاتی تاجر کے چال چلن کے اختلاف کا یہ بھی سا اندازہ ہے جہاں کہیں دیہاتی یا کسان ایسا معاملے کا پکا ادھ قابل اعتبار ہے۔ جیسا کہ تاجر تو وہ

آخر الذکر سے زیادہ شرح سود نہیں ادا کرتا۔ یا صرف اس قدر زیادہ دیتا ہے۔ جتنا کہ بکھرے ہوئے موٹکوں سے روپیہ وصول کرنے کی لاگت اور تکلیف کو پورا کرنے کیلئے ضروری ہے۔ ہم نے دیکھا کہ مغربی پنجاب میں ہندو زمیندار مسلمان کی نسبت جو کہ لین دین اور اعتبار کے لحاظ سے اس سے کم شرح سود پر عرض لے سکتا ہے۔ اور اونا کی تحصیل میں سپاہگری نے اخلاق اور سمجھ کا معیار بلند کر دیا ہے۔ عام شرح ۱۲ فیصدی تھی۔ جبکہ تحصیل کے جنوبی حصے میں جہاں بہت کم لوگ فوج میں بھرتی ہوتے ہیں۔ شرح دیہاتیں گنی تھی۔ دیہات اس شرح کے خلاف سخت شکایت کرتے ہیں۔ جو انہیں روپے کے عوض ادا کرنی پڑتی ہے۔ گذشتہ ایام میں اس کی وجہ تھی۔ کیونکہ اس کی جہالت اور احتیاج پر اکثر بے رحمی سے ڈاکہ ڈالا جاتا تھا۔ لیکن تعلیم کی نشر و اشاعت بتدریج ایک کا اسی طرح علاج کر رہی ہے۔ جس طرح ادا دبا بھی کی ترقی نے پہلے ہی عملی طور پر دوسری سے نجات دلا دی ہے۔ اور موٹر لاری کی آمد صوبے میں ۵۰۰ لاریاں اجرت پر کام کر رہی ہیں۔ دیہات کی علیحدگی کو جلد جلد مٹا رہی ہیں۔ اور دیہاتی کے لئے یہ بات آسان بنا رہی ہیں۔ کہ وہ اپنا لین دین ساہوکار سے جو اس پر ڈاکہ ڈالتا ہے۔ قطع کر لے اور ایک ایسے شخص کے ساتھ جاری کرے۔ جو اس کے ساتھ منصفانہ سلوک کرے گا۔ تاہم وہ بات جس میں اب تک کوئی تبدیلی نہیں آئی۔ دیہاتی کا اخلاق ہے۔ کسی نہ کسی موجودہ نقطہ نظر سے یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ کہ وہ لین دین کا اچھا نہیں ہے۔ اور جہاں کہیں برالین دین بڑھتا ہے۔ سود کی شرح زیادہ ہوتی ہے۔

جاگیردار

اسکا ثبوت :- اب میں جاگیردار کا ذکر کرتا ہوں۔ اگرچہ یہ بنگال اور صوبہ متحدہ کی نسبت پنجاب سے کم مخصوص ہے۔ لیکن وہ ایک ایسا عنصر ہے جس کا شمار ضروری ہے۔ صوبے کے مغربی حصے میں وہ ساہوکار اور پیر کے ساتھ مل کر ایک ایسی تشکیل پیدا کرتے ہیں۔ جو دیہات میں غالب ہے۔ اس علاقے میں کسی زمانے میں ملکی دزدانعتی بد امنی اس قدر زیادہ تھی۔ کہ اس کی امداد کے بغیر کسان پڑوسیوں

کے مفسدانہ حملوں اور قدرت کی تباہ کاریوں کے مقابلے میں قائم نہ رہ سکتا خواہ اس کی ابتداء کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ اس نے اپنے مزارعین کو محفوظ رکھ کر اپنی ہستی کا ثبوت دیا ہے۔ اور آج تک ایک اچھے جاگیردار کے متعلق یہی خیال مشہور ہے۔ وہ ان کو تمام زبردستیوں سے بچاتا ہے۔ اور تمام مشکلات میں خواہ حقیقی ہوں۔ یا غیر حقیقی ان کی امداد کرتا ہے۔ اس کے بدلے میں وہ دستور کے مطابق لگان دیتا ہے۔ یہ رشتہ ذاتی ہوتا ہے۔ اور معاہدے کے خیال سے اسی قدر سترتا سر مستغنی ہوتا ہے۔ جتنا کہ زمین کو ترقی دینے کی کسی شرط سے دور ہوتا ہے آخر الذکر ایک مغربی خیال ہے۔ جو حال ہی میں یہاں لایا گیا ہے۔ اور ابھی تک شکل سے ذہن نشین ہو سکا ہے۔ اسی طرح کا خیال یہ ہے۔ کہ جاگیردار کو اپنے مزارعین کی امداد جائز ذرائع سے اور اس وقت کرنی چاہئے۔ جبکہ وہ راستی پر ہوں۔ ان کسٹیوں پر پرکھا جائے۔ تو مولے بھر میں کوئی اچھا جاگیردار نہیں ہے۔ اور رسمی معیار سے اندازہ لگانے پر بھی ان کی تعداد کچھ زیادہ نہیں ہے۔ البتہ بہت سے لوگ مستثنیٰ ضرور ہیں۔ (ان صفحات میں چند ایک ایسے لوگوں کا ذکر کیا گیا ہے) لیکن مولے کو بہ ہیئت مجموعی سامنے رکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ جاگیردار سوسائٹی پر ساہوکار سے بھی زیادہ بھاری بوجھ ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ساہوکار کی ہستی ایک بُرا وجود ہے۔ لیکن جب تک اس کی جگہ تبدیل کی جائے وہ ایک لازمی برائی ہے۔ لیکن اس کے برعکس جاگیردار اکثر مفت خور ہوتا ہے۔ اور اپنے مزارعین کے آسروں پر زندگی بسر کرتا ہے۔ اپنی دولت کو برباد کرتا ہے۔ اور گردنواج کو لگاڑتا ہے۔ اس قسم کے لوگ منظرِ گروہ میں عام ہیں۔ وہاں وہ فرانس کے برے سے برے جاگیردار کے ہم پلہ ہیں۔ ۱۸۷۹ء کی بغاوت سے پہلے سابق افسر جندلسیت نے ایک تحصیل کے لوگوں کے متعلق لکھا کہ یہ اپنی اپنی زمین کو خود ترقی دیتے ہیں۔ اور دوسروں کو ترقی دینے دیتے ہیں۔ حب الوطنی کے متعلق ان کا خیال محض یہ ہے۔ کہ وہ کبھی کبھی مذہبی تعصب کی آگ سے مشتعل ہو جائیں یہ لوگ ان قرآنی احکامات کو بھلا بیٹھے ہیں۔ خدا وہ ہے۔ جس نے تمہیں زمین پر اپنا نائب مقرر کیا ہے۔ اور تم سے بعض کو اور بعض کے درجوں میں نفیست دی ہے۔ تاکہ وہ تمہیں اس شے میں آزمائے جو اس نے تمہیں دی ہے۔" میانوالی

جنگ۔ ملتان اور ڈیرہ غازیخان کے متصل کے اضلاع کستور ترقی یافتہ ہیں۔ خاص طور پر ملتان لیکن مغربی پنجاب میں ہر جگہ کسی جاگیردار کی تعریف کم سننے میں آئی ہے اور مسلمان جاگیردار شاذ ہی اپنی زمین کو ترقی دیتا ہوا دیکھا جاتا ہے۔ وہ جاگیردار جواب کرتے ہیں۔ قریب قریب وہی ہیں جو ہندوؤں کی اور ڈیرہ کستوری قوم کے نام سے منسوب کئے جاتے ہیں۔ من حیث الجماعت ان کے پاس سرمایہ حوصلہ اور قوت ہے۔ اور جب کہ ہم نے شجاع آباد میں دیکھا انہوں نے زمین کے محاط میں ان زمینوں میں سے کام لے کر وہ تاراج پیدا کئے ہیں۔ جو صوبے کے ہر دوسرے حصے سے فوقیت رکھتے ہیں۔ مسلمان جاگیردار عام طور پر اتنا سست اور مقروض ہے۔ کہ وہ کسی قسم کی ترقی کیلئے قدم نہیں اٹھا سکتا۔ اور مقروض نہ ہونے کی صورت میں بھی اپنی موجودہ زمین کو ترقی دینے کی بجائے زیادہ زمین خریدنے کو ترجیح دیتا ہے۔ اگر صوبے کے کسی حصے میں جاگیرداروں کی غلطیاں کم نمایاں ہیں۔ تو وہ محض اس وجہ سے ہیں۔ کہ اس کی عظمت کہیں زیادہ کہیں کم ہے۔ محکمہ زراعت کے ڈائریکٹر نے فلٹنگ کمیشن کے سامنے یہ کہا کہ ہم دیکھتے ہیں۔ کہ بڑے جاگیردار تقریباً ایسے لوگوں کے ہر امر میں جن کیلئے آگے حرکت کرنا مشکل ہے۔ ایک اور شخص نے شہادت دی کہ جب وہ امیر ہو جاتے ہیں۔ تو وہ شہروں میں چلے جاتے ہیں۔ اور کوئی دوسرا پیشہ اختیار کر لیتے ہیں۔ اور حقیقی زراعت سے تعلق کمو۔ بیٹھتے ہیں۔ نہری آبادیوں میں خوب مستعد لوگ ہیں۔ لیکن بعض خاص خاص قابل ذکر لوگوں کو مستثنیٰ کر کے باقی لوگ زیادہ تر درمیانے درجے کے ایسے جاگیردار ہیں۔ جو محکمہ زراعت اور امداد باہمی کے زیر اثر ہیں۔ بڑے جاگیردار جب کبھی دیکھو عدم موجودہ ہوتے ہیں۔ اور اس کا مطلب وہی ہے۔ جو ہم نے ضلع لاہل پور میں سے گزرتے ہوئے محسوس کیا۔

اس کے فرائض :- اس وقت جبکہ تمام قدیم اداروں کے متعلق تحقیق انگہری چھان بین کی جا رہی ہے۔ ایسے جاگیرداروں کے وجود کیلئے جو نہ اپنے مزارعین کی امداد کرتے ہیں۔ اور نہ اپنی زمین کو ترقی دیتے ہیں۔ کسی ثبوت کا ہم پہنچنا مشکل ہے۔ ملکی بد امنی اب باقی نہیں ہے۔ نہروں کے انتشار و امداد باہمی کی ترقی نے اقتصادی خطرے کو بڑی حد تک کم کر دیا ہے۔ پھر ایک جاگیردار کو اپنی

سہتی کے ثبوت کے لئے کیا کرنا چاہئے۔ سب سے اعلیٰ دلائل بات یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو قرض سے نجات دلائے۔ کیونکہ مقرض جاگیردار مقرض مزرع کی اتنی ہی اولو کر سکتا ہے۔ جتنی کہ ایک اندھا ایک دوسرے اندھے کی رہنمائی کرنے میں۔ یہ کرنے کے بعد اسے چاہئے کہ وہ موجودہ خیالات کے مطابق اپنے مزارعین کو تمام وہ اولو ہم پہنچائے۔ جسکی انہیں ضرورت ہے۔ مناسب شرح پر روپیہ دے کر انہیں ساہوکار کے پاس جانے اور ان کے جھگڑوں کے فیصلے کر کے انہیں عدالتوں میں جانے سے بچائے۔ اسے زمین کے قبضے کیلئے ضمانت دینی چاہئے۔ اور ایک ہی کوئیں پر زیادہ عرصے تک نہ ٹھہرانے دینے کی عام رسم چھوڑ دینی چاہئے

اسے اس بات کا بھی خیال رکھنا

چاہئے۔ کہ اس کے ملازمین کو معاش کے لئے کافی مزدوری ملتی ہے ورنہ جلدیاد بدیر وہ دیکھیگا۔ کہ مزدور اور مزارع دونوں اس پر حملہ کرینگے۔ لائل پور میں زراعتی اجرت کافی زیادہ ہے۔ اور اس مزدوری سے جو یورپ کے بعض حصوں میں دی جاتی ہے۔ کچھ زیادہ کم نہیں ہے۔ لیکن مغربی پنجاب میں جہاں وہ اس قدر کم ہو جاتی ہے۔ کہ بے روپے ماہوار (ماشلنگ یا پنس) رہ جاتی ہے۔ تو وہ موجودہ زمانے کی انسانی بدمردی کی نسبت پرانے زمانے کے رواج کی رو سے مناسب قرار دی جا سکتی ہے۔ اگر جاگیردار عقلمند ہے۔ اور آگے بڑھنے کی خواہش رکھتا ہے۔ تو وہ اداد باہمی کی ایسی انجمنوں کا اجرا کر سکتا ہے۔ جیسی کہ کوٹ میں ہیں۔ اور اگر اسکے پڑوس میں رہن رکھنے والا بنک ہو تو وہ اسکے انتظام میں حصہ لے سکتا ہے۔ ایسے بنک قائم کرنے میں وقت یہ ہے۔ کہ یہ بطور ڈائریکٹر کام کرنے کے لئے کافی لائق خود مختار اور اخلاق دوست لوگ تلاش کرنے پڑتے ہیں۔ ایک تسلیم یافتہ جاگیردار جس نے انتظام کرنا سیکھ لیا ہے۔ اور جو مقرض نہیں ہے۔ اس کام کے لئے ایسا مناسب شخص ہے۔

یہ وہ فرائض تھے۔ جن کا تعلق اس کے ماتحتوں اور پڑوسیوں کے ساتھ ہے۔ اس کے ذمہ زمین کا قرض بھی ہے۔ کم از کم اس کے ایک حصے میں اسے خود کاشت کرنی چاہئے۔ یہ بات اسیں اپنی جاگیر پر رہنے کا حوصلہ پیدا کرے گی۔

اس کے لئے صحت بخش کام پیدا کر گئی۔ اور قدرتی رشتے کے ذریعے سے اسے مزاحمت کے ساتھ مربوط کر دے گی۔ تاہم بہت سے لوگ اپنے لگان پر گنبدہ کرنے پر ہی قناعت کرتے ہیں۔ وہ اپنے آپ پر بار اور پڑوسیوں کے لئے باعث عبرت ہوتے ہیں۔ اور چند جاگیردار اس قدر حصے میں کاشت کرتے ہیں۔ جتنے میں کہ انہیں کرنی چاہیے۔ جنگ عظیم سے پہلے۔ آٹھ لاکھ ۲۰۰۰ ایکڑ زمین میں کاشت کرتا تھا۔ اور انہیں کمیتوں کی بناء پر جرمن نے سائٹنگ ذراعت کے مقابلے میں فتح حاصل کر لی تھی۔ پنجاب میں نئی آبادیوں کے باہر یہ مقابلہ ابھی شروع بھی نہیں ہوا ہے۔ ہر ملک میں ذراعتی ترقی کا انحصار مسلسل تجربات پر ہے۔ اور سب سے مفید خدمت جو کوئی جاگیردار اپنے پڑوسیوں کے لئے انجام دے سکتا ہے۔ یہ ہے کہ وہ تجربات کرے۔ چھوٹا جاگیردار ناکامیابی کا نقصان نہیں برداشت کر سکتا۔ لیکن وہ دوسروں کے کامیاب تجربوں سے فائدہ اٹھانے میں خوب ہوشیار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جرمن کے ماہران فن کیوں بڑے اور چھوٹے جاگیرداروں کی دور اندیشی نہ اختلاط کے حامی ہیں۔ لیکن یہ ملاپ اسی صورت میں پھیل لائے گا۔ جبکہ بڑے جاگیردار اپنے فرائض بجالائیں گے۔

جاگیردار کی حیثیت یورپ میں :- اگر تحقیق کا رویہ پنجاب کے جاگیردار کی طرف منقادانہ رنگ لئے ہوئے ہے۔ تو اس کے حق میں اس بات کا ضرور اضافہ کرنا چاہیے کہ وہ ہندوستان کے کسی اور حصے کے جاگیردار کی نسبت زیادہ مفت خود ہے۔ بلاشبہ ایسے ملک صرف چند ہیں۔ جہاں جنگ عظیم سے پہلے ایک اوسط درجے کے جاگیردار نے جاگیردار یا زمین کے لئے کوئی حسن ظاہر کی ہو۔ جنگ عظیم کے بعد کا جاگیردار مختلف ہے۔ وہ اس بات کو سمجھتا ہے کہ اگر وہ اپنے چال چلن کو درست نہیں کرے گا۔ تو اس کا خاتمہ ہو جائے گا۔ یہ بات روس اور رومانیہ میں پہلے ہی وقوع میں آچکی ہے۔ رومانیہ میں اسے ایک برائے نام معاوضہ دے کر ایک کروڑ بیس لاکھ (۱۲۰۰۰۰۰) ایکڑ زمین سے محروم کر دیا گیا ہے۔ نیکو سلاویکا میں اس کی اپنی زمین کا بھی اکثر حصہ اس کے ہاتھوں سے نکل گیا ہے۔ ہندوستان میں ان حقائق کے معنی عام طور پر نہیں سمجھے جاتے۔ اور صرف چند لوگ ہیں۔ جو ان رجحانات کے احتمال کی قدر کرتے ہیں۔ جو ان کے چاروں طرف

عمل میں آ رہے ہیں۔ گزشتہ زمانہ کے جاگیردار پر اس قدر مہربان رہا ہے۔ کہ وہ اس بات پر یقین بھی نہیں کر سکتا کہ مستقبل سخت ہو سکتا ہے۔ خوش قسمتی سے ہندوستان میں عقلندانہ طبع کی علامات پائی جاتی ہیں۔ کہیں کہیں شیوب دیل لگائے جا رہے ہیں۔ پھلوں کے درخت آگائے جا رہے ہیں۔ اچھی نسل بڑھائی جا رہی ہے۔ اور کاشتکاری کے پرانے طریقوں کو ترقی دی جا رہی ہے۔ کاشتکاری میں زیادہ دلچسپی لی جا رہی ہے۔ اور مزارعین کی طرف زیادہ توجہ دی جا رہی ہے۔ خاص طور پر اس وقت جبکہ ان کی تعداد کم ہوتی ہے۔ تعلیم کو حقارت سے کم دیکھا جاتا ہے اور لوگوں کی شرائط پر زیادہ غور کیا جاتا ہے۔ اگر یہی رویہ عام ہو جائے (اس وقت یہ صرف چند لوگوں تک محدود ہے) تو جاگیردار بدلتا رہے گا۔ دینہ جلد یا بدیر اسے تاریخی غلطی کے ایسے میدان میں دھکیل دیا جائے گا جس پر کوئی افسوس نہ کرے گا۔

بیسر۔ ملا اور بیروہیت

جاگیردار کی جو حالت مادی فضا میں ہے۔ وہی حالت بیسیر کی روحانی میں ہے۔ جاگیردار کے پاس مزارعین ہیں۔ اور بیسیر کے پاس مرید جاگیردار لگان پر زندگی بسر کرتا ہے۔ بیسیر اپنے نذرانوں پر دونوں سے یہ توقع کی جاتی ہے۔ کہ وہ اپنے ماتحتوں کی حفاظت کریں۔ خواہ وہ راستی پر ہوں۔ یا غلطی پر ایک اچھا جاگیردار اس دنیا میں ان کی ہمدرد کو ترقی دیتا ہے۔ اور اچھا بیسیر (ایسے صرف چند ہیں) دوسری دنیا میں انہیں نجات کا یقین دلانے کی کوشش کرتا ہے۔ مغربی پنجاب میں دونوں پورے پورے عروج پر ہیں۔ جاگیردار بیان کردہ وجوہات کی بنا پر اور بیسیر اس لئے کہ ۹۰ فیصدی آبادی مسلمانوں کی ہے۔ اور علاقہ موجودہ زمانے کی نسبت زمانہ وسطی سے زیادہ تعلق رکھتا ہے۔ دونوں کا انتہائی ادب ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ اور دونوں صورتوں میں ادب ان کی خوبیوں کی نسبت ان کے مرتبے کے لئے زیادہ حراج ہے۔ لیکن اگر جاگیردار کے حق میں کچھ کہا بھی جاسکتا ہے۔ تو معمولی بیسیر کے حق میں کہنے کے لئے تقریباً کوئی بات نہیں ہے۔ وہ مفت خور سے بھی بڑھ کر ہے۔ دوسری دنیا کے متعلق دیہاتیوں کی جہالت سے اس منظم طریقے سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ جس سے کہ سماج کارا سکی اس دنیا کی جہالت

سے لیکن پھر اس کے اقدار کا یہ عالم ہے کہ ایک دیہاتی نے جسے ہم ملتان میں ملے تھے یہ کہا کہ (پیر کے بغیر انسان کچھ بھی نہیں ہے) وہ پیر جو پیری مریدی کرتا ہے۔ اس کی مدد سے غضب کی تجارت کرتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ ہزاروں پیر جن میں سے اکثر پیغمبر کی اولاد سے ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں گھوڑوں پر سوار تمام ملک میں نذرانے جمع کرتے اور تعویذ بانٹتے پھرتے ہیں۔ یہ تعویذ سوائے ایک کاغذ کے پرزے کے جس پر کچھ حروف لکھے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور کچھ نہیں ہوتے۔ لیکن ایسا اتنا کمزور ہے۔ کہ ان کی مدد سے خوف کم کئے جاتے ہیں۔ اور امیدیوں بڑھائی جاتی ہیں۔ اور بعض اوقات اعصابی کمزوریوں اور خرابیوں کا بھی علاج کیا جاتا ہے۔ یہ چھوٹے طیب اکثر کامیاب بھی ہوتے ہیں۔ یہ لوگ واقعی روحانی چھوٹے طیب ہیں۔ جو یہ بات قبول جاتے ہیں۔ کہ ابتدائی پیروں میں سے جنکی نسل سے ہونے کا وہ دعویٰ رکھتے ہیں۔ اور جن سے وہ اختیار حاصل کرتے ہیں۔ اکثر واقعی طیب تھے۔ وہ روح کو شفا بخشنے والے اور زندگی میں روح چھوٹنے والے تھے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح وہ پیغمبر جو پچیس سو سال گزرے اپنے زمانے کے پیر تھے۔ ایسے لوگ تھے۔ جو خدا کی بشارتوں کو سمجھتے تھے۔ اور وہ اپنی بشارتیں دوسروں تک پہنچاتے تھے۔ وہ پیر جو مخلوق کے زمانے سے پیشتر و سط ایشیا سے ہندوستان میں آئے ایسے ہی تھے۔ اور خوب مغربی پنجاب کے لوگوں کا اسلام پر ایمان لانا کسی تاریخ کی تلواریں نسبت ان کی رضا جوئی اور شہرت پر زیادہ منحصر ہے۔ آج بھی اچھے پیر پیری مریدی کرنے کی نسبت جس سے نفرت کرنے میں وہ حق بجانب ہیں۔ خداوند تعالیٰ کی بشارتوں سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ اور اگر بعض پیروں کو ان کی مفروضہ معجزانہ قوتوں کی بنا پر عروج حاصل ہے۔ تو ان میں سے اکثر کو یہ بات اپنی زندگی کے تقدس کی وجہ سے حاصل ہے۔ اگر یہ تقدس عام پیروں میں پایا جائے تو پیر کے حق بجانب ہونے میں کسی ثبوت کی ضرورت نہ ہو۔ اور اسکی حالت قوی تر ہو۔ جب وہ گاڈں درگاڈں اپنے مریدوں کی دعوتیں اڑاتا اور ان کے نذرانوں سے اپنی ثروت میں اضافہ کرتا جاتا ہے۔ تو وہ اپنے آخر کو کافی قوی خیال کرتا ہے۔ لیکن اگر وہ ٹھہر کر گزشتہ زمانے پر نظر

ڈالے تو وہ دیکھیگا۔ کہ وہ عمارت جس کی بنیاد تو ہم اور جہالت کی ریت پر ہے۔ موجودہ قوتوں کے اٹھتے ہوئے طوفان کے سانچے زیادہ دیر تک نہیں ٹھہر سکتی لائل پور میں اسکا اثر پہلے سے زوال پذیر ہے۔ اور اگر وہ تسلیم یافتہ ہے۔ تو جب وہ گذشتہ حالات پر نظر ڈالےگا۔ تو اس کا دماغ شبہات سے پر ہو جائیگا۔ وسطی پنجاب میں ایک پیر کے بیٹے نے جو کہ بی۔ اے تھا۔ یہ کہا کہ ہمیں یہ کہتے ہوئے شرم آتی ہے۔ کہ میرے والد نے بیس دن میں ۲۰۰ روپے پیدا کئے تھے۔ یہ نئی روشنی کے خلاف ہے۔ یہ اس لحاظ سے اور بھی زیادہ بری ہے۔ کیونکہ پیر ہی پیر یہی نئی دہائی دنوں تہذیبوں کے خلاف ہے۔

ملاں اور پروہت :- ان پر بھی اچھے پیر کے لئے اتنی ہی گنجائش ہے۔ جتنی کہ اچھے جاگیردار کے لئے۔ لوگ صرف روٹی پر ہی گذر نہیں کر سکتے خواہ وہ نئی تہذیب کی طرف دیکھیں خواہ پرانی روشنی کی طرف وہ علم اخلاق اور دعائی رہنمائی کی ضرورت محسوس کرتے ہیں۔ یورپ میں دیہاتی کے اخلاق کو بڑا غائبہ یہ ہے۔ کہ اسے یہ دونو باتیں حاصل ہیں۔ پنجابی دیہاتی کو دونوں میں سے متھوڑا متھوڑا حصہ بہم پہنچایا جاتا ہے۔ پروہت اور ملاں بے شمار ہیں۔ لیکن ان لوگوں میں سے جو دیہات میں ہیں۔ کوئی تعلیم یافتہ نہیں ہے۔ اور سب حقیقی معنوں میں جاہل ہیں۔ ایک جاگیردار نے ملاؤں کے متعلق کہا۔ کہ وہ خدا کا نام اس لئے لیتے ہیں۔ تاکہ وہ اپنے پیٹ روٹی سے بھر لیں۔ اور ایک دیہاتی نے پروہتوں کی نسبت کہا کہ وہ گھنٹیاں بجاتے ہیں۔ اور صور چوبکتے ہیں۔ ملاں قرآن شریف کو عربی میں دہرانا سیکھتا ہے۔ لیکن جو کچھ وہ پڑھتا ہے۔ اسے سمجھنا بہت کم سیکھتا ہے۔ اور تمام تعلیم جو وہ گاؤں کے لڑکوں کو دیتا ہے۔ یہی بے ثمر تعلیم ہوتی ہے۔ پجاری ہندووانہ زندگی کے تکلفات اور مندر کی رسومات سے خوب واقف ہوتا ہے۔ اور پروہت زائچہ ڈال سکتا ہے۔ اور مشکوک و منحوس مواقع میں تمیز کر سکتا ہے۔ لیکن اگرچہ آخر الذکر پڑھ سکتا ہے۔ مگر یہ پڑھائی اس کی جماعتوں کے لئے کسی بہم کی نہیں ہے۔ کیونکہ ہندوؤں کی الہامی کتابیں سنسکرت میں لکھی ہوئی ہیں۔ جسکی وہ عام طور پر تفسیر نہیں کر سکتا۔ چونکہ گرنٹھ صاحب پنجابی زبان میں لکھا ہوا ہے۔ اس لئے سکھوں کا حال

فدا بہتر ہے۔ لیکن اس پر بھی اس میں سے بہت کچھ دیہاتی کی سمجھ کیلئے اس قدر مشکل ہے۔ جتنی کہ انگلستان کے دیہاتی کے لئے۔ چارٹر لڑکیوں کا سب سے بُرا حال ہے۔ کہیں کہیں ان میں سے بعض کو لڑکوں کی طرح پڑھایا جاتا ہے لیکن عام طور پر وہ کسی قسم کی تعلیم حاصل نہیں کرتیں۔

فدا بھی تعلیم دے۔ مذہبی امام بہ حیثیت جماعت دیہات میں ان کے متعلق کہہ رہا ہوں نہ کہ مذہب کے متعلق اپنے کام کے لائق نہیں ہیں۔ ایسی مغز بہستیاں بھی ہیں۔ جن کو مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے۔ ان میں سے بعض سے ہم ملے اور بعض کے متعلق سننا لیکن جیسا کہ جاگیردار کی صورت میں سرائے اس کے کہ وہ یہ بتائیں کہ اب کیا ہے۔ اور اس کے بعد کیا ہو سکتا ہے۔ اور کوئی کام کرنے والے لوگ نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اس کے ساتھ ہی مذہبی جذبات حد سے زیادہ قوی ہیں۔ ہم نے جگہ جگہ ایسی مسجدیں اور مندر دیکھے ہیں۔ جو عوام کی محنت اور روپے کی قربانی سے تیار کئے جا رہے تھے۔ مسلمانوں کی بڑی تعداد ایک یا دو گھنٹہ روز نماز میں صرف کرتے ہیں۔ اور رمضان شریف میں روزے رکھتے ہیں۔ لیکن لوگ بحیثیت مجموعی ایسی بھیڑوں کے مانند ہیں۔ جن کا چرواہا کوئی نہیں۔ ایسے گڈریے موجود ہیں۔ جنہیں پہاڑ سے کے ٹٹو کہا جاسکتا ہے۔ اور جو مذہب کے نام پر اور تعلیم کے بھیڑیں یہ ایک ملت کو دوسری کے خلاف اکسادیتے ہیں۔ اور ان مرہبانہ مراسم اور خوش اخلاقیوں کا ایک علم خاتمہ کر دیتے ہیں۔ جنہوں نے سالوں تک ہندو مسلمانوں کو دیہات کی مشترکہ زندگی میں مربوط رکھا ہے۔ لیکن اصل چرواہے یعنی وہ لوگ جو تنہائی اور حفاظت کرنے کیلئے موزوں ہوں۔ بالکل نہیں ہیں۔ مگر۔ تنہائی کی اس قدر شدت ضرورت کبھی محسوس نہیں ہوئی۔ دیہات کی تنہائی جلد بیکار غائب ہو رہی ہے۔ موجودہ اڑنے والی دنیا اس کے دروازے جھانکتی ہے۔ رسم و رواج کی پرانی دیواریں جن پر صدیوں کی بالیدگی نے پلستر کیا ہوا ہے۔ ریزہ ریزہ ہو رہی ہیں۔ نئے آفاق ہو رہے ہیں۔ اور نیا سفید جہیز نمودار ہو رہا ہے۔ بہت سے لوگوں کے نزدیک نئی تہذیب پرانی کے مقابلے میں ہے۔ اور دونوں انفرادیت اور مادیت کی تیز ہواؤں سے جنکو بعض اوقات آزادی و ترقی کے ساتھ ابھالیا جاتا ہے۔

مٹ جانے کے خطرے میں نہیں۔ تعلیم یافتہ لوگوں کے لئے بھی زندگی آسان نہیں ہے۔ اور غیر تعلیم یافتہ کے لئے گمراہ کن ہے۔ آخر اس کا علاج کیا جا رہا ہے۔ یہ بات مجھے متعلقہ لوگوں کے غور کرنے کیلئے چھوڑ دینی چاہیے۔ کیونکہ ایک ایسے شخص کے لئے جو اس ملک کا رہنے والا نہ ہو۔ یہ سوال اتنا غیر مانوس اور نازک ہے۔ کہ حل نہیں کیا جاسکتا۔ میں نے صرف برائی کو ظاہر کرنے کی جرأت کی ہے۔ وہ بھی اس لئے کہ اس دور میں جس کسی سے میں ملا کسی نے بھی اس کے وجود سے انکار نہیں کیا۔ دیہاتی زندگی کے متعلق جو کچھ میں نے یورپ کے مختلف حصوں میں دیکھا ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ہر گاؤں میں ایک ایسے تعلیم یافتہ شخص کا وجود نہایت ضروری ہے۔ جسکی زندگی اس کی خدمات کیلئے وقف ہو۔ اور جسکے مد نظر بھلائی۔ خوبصورتی اور سچائی کی کوئی شبہ نہ ہو۔ (خواہ وہ کتنی ہی مدھم کیوں نہ ہو) یورپ میں دیہاتی پادری نے باوجود حد بندیوں کے دیہاتی زندگی کو مہذب بنانے والے بڑے بڑے اثرات میں سے ایک کا کام کیا ہے۔ کیا ہندوستان میں ملا اور پروہت کو اسی طرح کام کرنے کے لئے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ یا کم از کم ان کو بذات خود اچھا نہیں بنایا جاسکتا۔

نئی اور پرانی تہذیب

اس سلسلے میں دو چیزوں کی بازی لگی ہوئی ہے۔ (پرانی تہذیب و نئی) رسومات اور ایمان کی گشتگی نے پرانی تہذیب کو اتنا دھندلا بنا دیا ہے۔ کہ بہت سے لوگ اسے دیکھ بھی نہیں سکتے۔ مثال کے طور پر جب ٹیگور کے ناول ”گوڈا کا میسرو“ بنگال کی دیہاتی زندگی سے آشنا ہو گیا۔ تو وہ اس مذہب کا جو خدمت۔ محبت۔ ہمدردی و ذاتی عزت اور بہیمیت مجموعی انسانیت کی عزت کے ذریعے سے سب کو طاقت و خوشی اور زندگی بخشا ہے۔ کوئی نشان نہ پاسکا۔ اس پر بھی تہذیب وہاں موجود ہے۔ اور اس کی روشنی خواہ وہ کتنی ہی مدھم کیوں نہ ہو۔ لوگوں کی تمام تر جہالت گود اور غربت میں سے جھلکتی ہے۔ اس کی ایک جھلک ہم نے حسن ابدال کے نزدیک ایک سڑکوں کی مرمت کرنے والے کی سرگرمی میں اس نمبردار (حکیم) کی خدمت میں جواپنے

مریضوں کا مفت علاج کرتا تھا۔ اس زمیندار کے ”توبہ توبہ“ کہنے میں جس سے یہ دریافت کیا گیا تھا۔ کہ کیا وہ ان لوگوں سے کرایہ لیتا تھا۔ جو اس کی بستی میں آباد تھے۔ ان احسانات میں جنہوں نے اس پر کے ایک سکھ گھرانے کو ایک ساڑھو کے لئے گھر بنانے اور راہ گیروں کے لئے ایک کنواں لگانے پر مجبور کر دیا۔ ان سڑکوں میں جو سودا گروں نے ادنا اور گورگھاؤں میں مسافروں کے لئے ہوائی تھیں۔ دیہاتوں کے اس احتجاج میں جب وہ کنواں اٹارنے یا باغ کیلئے زمین صاف کرنے اور ایک سے زیادہ مندروں یا مسجدوں کی عام تعمیر میں حصہ لیتے آتے تھے۔ دیکھی وہ بنج جہاں سے یہ روشنی پھوٹتی ہے۔ یہ ہے کہ دیہاتی قدرت اور پڑوسی پروگاندہ منحصر ہے۔ قدرت پر منحصر بننے نے اس میں ان دیکھی چیزوں کا حاد رجہ کا گہرا اور دلنشین رعب پیدا کر دیا ہے۔ اور اس امر کا بالنی اعتراف ہے کہ مادی دنیا کی دولت انجام کار کسی کام کی نہیں اور پڑوسیوں پر انحصار رکھنے کی وجہ سے دیہاتی طبقہ پیدا ہو گیا ہے۔ جس نے اس کے افراد میں صدیوں اس تیز حس کو ترتیب دی ہے۔ کہ ایک انسان اپنی ضروریات کے لئے دوسرے پر انحصار رکھتا ہے۔ ہم جہاں کہیں گئے۔ ہم نے دیکھا کہ زمانے کی پادشاہیہ دینے والی قوتوں کے باوجود یہ حس موجود ہے۔ جو اپنے آپ کو اعداد و اہمی کی مختلف صورتوں میں ظاہر کرتی ہے۔ جو اتنی ہی بیش قیمت ہیں۔ جتنی کہ اور منظم صورتیں۔ کیونکہ یہ نظامی ہیں۔ اور ان کا تعلق دیہاتی زندگی کی تعمیر سے ہے۔ پرانی تہذیب کی کمزوری اس حقیقت کی بنا پر ہے۔ کہ قدرت پر انحصار رکھنے کے انسانی عقیدے میں تو بہت کی کیلیں جڑی ہوئی ہیں۔ اور دیہاتی طبقے پر انحصار رکھنے میں رسم و رواج کی چبھ لگی ہوئی ہے۔ تو بہت کے متعلق کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ رسم کے متعلق یہ دعوائے کیا جاسکتا ہے۔ کہ یہ ایک پابدار سوسائٹی کا لازمی عنصر ہے۔ اور جہاں تک ایک آدمی کا دوسرے سے تعلق ہے۔ یہ قاعدے اور خرنسی کی کمی کو پورا کرتی ہے۔ لیکن ہندوستان میں تو ہم کے ساتھ مربوط اور مذہب کے ساتھ مخصوص ہونے کی وجہ سے یہ اتنی خود سر ہو گئی ہے۔ اور اس قدر اندھا دھند فرما بیروارمی کا تقاضہ کرتی ہے۔ کہ یہ اس کی نشوونما میں رنٹ پیدا کر دیتی ہے۔ اور بہت سی ایسی عادات کو قائم رکھتی ہے جو کبھی فطری تھیں۔ لیکن اب انسانیت کے بالکل خلاف ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ ہزاروں عورتوں کو سخت قید کی زندگی

میں دھکیل دیا گیا ہے۔ کروڑوں کو اچھوت خیال کیا جاتا ہے۔ اور دنیا کے عزیز ترین لوگوں کے خرچ پر تنومند۔ فقیروں کے گرد ہوں اور بے کار مویشیوں کے گلوں کی زندگی کو تاٹیم رکھا جاتا ہے۔ یہ صرف ان چند لاجاریوں کا ذکر ہے۔ جن سے ہمیں اس دورے میں سابقہ پڑا ہے۔ اور اس کی طاقت اس قدر غالب ہے کہ اکثر وہ مسلمان جو ہندوؤں کے ساتھ رہتے ہیں۔ چھوت جہات کا خیال رکھتے ہیں۔ اور وہ ہندو جو مسلمانوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ پردہ کرتے ہیں۔ پھر یہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہے۔ کہ اکثر لوگوں کو نئی تہذیب مشکل سے نظر آتی ہے۔

نئی تہذیب :- نئی تہذیب کی روشنی بالکل صاف ہے۔ اور کسی اور سمت سے چمکتی ہے۔ یہ انسان کے فطرت پر منحصر رہنے کو سائنس کی مدد سے اس پر فتح پانے سے بدل دیتی ہے۔ اور اس کے رسومات و دیہاتی جھگڑے پر انحصار رکھنے کے سامنے عقل اور آزادی کو مقابلے میں لے آتی ہے۔ یہ امداد باہمی کی نسبت اپنی مدد آپ کرنے کی اور قومیت کی نسبت انفرادیت کی تلقین کرتی ہے۔ میں یہ بات کسی سیاسی نقطہ نظر سے نہیں کہہ رہا ہوں۔ یہ خوف اور توہم کی تاریکی کو جس نے پرانی تہذیب کے گرد گھیرا ڈال رکھا ہے۔ تعلیم اور علم سے دور کر دے گی۔ اور تقدیر پر شاکر رہنے کو جو فطرت پر انحصار رکھنے سے پیدا ہوتا ہے۔ انسانی قوت آزادی کے اعتقاد سے بدل ڈالے گی۔ اس بات پر یقین رکھتے ہوئے کہ اکثر لوگوں کی دماغی درد جانی بہتری ان کی مادی بہبود کے ساتھ پیچیدہ طور پر مربوط ہے۔ مثلاً غربا کی تباہی ان کی غربت سے ایہ اپنا رخ دولت کے خلاف نہیں پھراتی۔ بلکہ اس کا تعاقب کرنے کے لئے دل بڑھاتی ہے۔ اس بات پر پختہ یقین رکھتے ہوئے کہ یہ چیزیں صحت کے لئے ضروری ہیں۔ اور یہ کہ صحیح الدماغی کے لئے صحت مند جسم کا ہونا لازمی ہے۔ یہ چاہتی ہے۔ کہ ہر ایک کو مناسب غذا کپڑے اور گھر ملے اور وہ صاف ستھرے نواح میں رہیں۔ آج کل کے دہات میں ان نعمتوں کی اس قدر کمی ہے۔ کہ ان کا اجرا اس کے رواج کو بدل ڈالے گا۔ ہم نے گورگاہوں کے لوگوں کو نہایت سرگرمی سے اس کے لئے استدعا کرتے دیکھا ہے۔ اور لائبل پور اور صوبے کے مشرقی حصے میں ہم نے لوگوں کے دماغوں کو اس کے نور سے مجلا ہوتے دیکھا ہے۔ اب ایک نیم حکیم کی نسبت جس

کے طبی اصول ایک انگریز سلتوری کیلئے بے عزتی کا باعث ہوتے ہیں۔ تربیت یافتہ حکیم کی اور اس کی نسبت ایک اچھے ڈاکٹر کی زیادہ تلاش کی جاتی ہے۔ دواؤں کو تعینوں پر ترجیح دی جاتی ہے۔ اور پیگ کو روکنے کے لئے ٹیکہ لگوانے کو خوش آمدید کہا جاتا ہے۔ حالانکہ دس سال گزرتے لوگ اس سے خوف کھاتے تھے۔ بعض لوگ اپنے مویشیوں کو بھی گاؤں کے دروازے کے آریار بندھی ہوئی ٹھیکری کے نیچے سے گزارنے کی نسبت انہیں ٹیکہ لگوانے کو زیادہ اچھا سمجھتے ہیں۔ اب بیلوں کو آختہ کرانے پر کوئی معترض نہیں ہوتا۔ اور بہت سے ہندو اور سکھ مذہبی احکام کی پیروی نہ کرتے ہوئے۔ اپنے بیل اور گائے کو غیر مفید ہونے کی صورت میں فروخت کر دیا کرتے ہیں۔ چھوت چھات جسے مسٹر گاندھی نہایت برا اور انسان کی مذہبی ذہنیت کا مخالف اصول کہتے ہیں۔ اگرچہ ابھی تک اندرونی اور پہاڑی علاقوں اور تلج کے جنوب میں زوروں پر ہے۔ بتدریج کمزور ہو رہی ہے۔ بعض جگہوں میں منطقی دلیل کی بناء پر یعنی یہ کہ اچھوت اب مردہ جانور کا گوشت نہیں کھاتے۔ نہروں کے انتشار اور اس قدرت کے باعث جو کاشتکار کو باقاعدہ پانی ملنے کی وجہ سے زمین پر حاصل ہے۔ تقدیر پر شاکر رہنے کا عقیدہ کم عالمگیر ہے۔ اور کھیتی کرنے میں زیادہ محنت اور تجربہ کاری کو کام میں لایا جاتا ہے۔ امداد باہمی کی توسیع سے کفایت شعاری بڑھ رہی ہے۔ اور فضول خرچی معدوم ہو رہی ہے۔ فضول خرچی کی معتبر مثال شادی و غمی کے گراں بہا اخراجات ہیں۔ اور جہاں کہیں ان کی زیادتی ہے۔ ہم نے دیکھا ہے۔ کہ لوگوں میں انہیں کم کرنے کی بڑی خواہش ہے۔ تین سو انجن ہائے اصلاح رسومات اس کے لئے کافی ثبوت ہیں۔ اور ان میں سے اکثر اتنی کامیاب ہیں۔ کہ وہ شادیاں جن پر ۵۰۰ سے لے کر ۱۰۰۰ روپیہ تک خرچ آیا کرتا تھا۔ اب اس رقم کے پانچویں حصے میں کی جاتی ہیں۔ ایسے موقعوں کے میہمان نوازی کے اخراجات کو بھی بڑی حد تک کم کر دیا جاتا ہے۔ اور زیورات اور کپڑوں پر بھی پہلے کی نسبت بہت ہی کم خرچ کیا جاتا ہے۔ نیز لڑکے اور لڑکیوں کی شادی کی عمر بڑھانے کی طرف بھی رجحان ہے۔ آخری بات جو کسی سے بھی کم نہیں ہے۔ یہ ہے کہ ایک ایسی جماعت پیدا ہو رہی ہے۔ جو

یہ سوال کرتے ہیں کہ پردہ کا درواج کہاں تک دائمی پر مبنی ہے۔

مغزنی پنجاب :- نئی روشنی مقابلتاً صوبے کے مغزنی حصے میں بہت پھیلی ہوئی ہے۔ ان پانچ امور کو د نہروں کا کھیلنا امداد باہمی تعلیم۔ ذرائع آمد و رفت کی ترقی اور نقل مکانی اور جنگِ عظیم سے حاصل کیا ہوا تجربہ جنہوں نے مشرقی حصے کے ساتھ دیا ہے۔ مغرب میں بہت کم دسترس حاصل ہوئی ہے۔ خوش قسمتی سے بہت سی صورتوں میں اس کی ضرورت کم ہے۔ زندگی گاؤں کی نسبت زیادہ قسید کم اور کوئٹہ پر انحصار رکھتی ہے۔ اس میں انفرادیت بھی زیادہ ہے۔ مذاہب ایک دوسرے سے مطابقت رکھتے ہیں۔ اور رسم و رواج جو اپنی منظوری اسلام کے سادہ اخلاقی مجموعہ قوانین سے حاصل کر رہا ہے۔ کم پیچیدہ ہے۔ ناکارے مویشیوں کو مذہب کی بناء پر نہیں رکھا جاتا۔ چھوت چھات کا کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ شادیوں پر بہت کم خرچ کیا جاتا ہے۔ اور لوگ پچھن میں شادی نہیں کراتے۔ عورتوں کو بہت سخت کام نہیں کرنا پڑتا۔ اور جب پردہ نہیں کیا جاتا تو وہ مقابلتاً آزاد ہوتی ہیں۔ رہائش گاہیں بھی پہلے سے زیادہ صاف ہیں۔ اور احتیاط سے ترتیب دیتے ہوئے ان کے اندرونی حصے اکثر خوبصورتی کے احساس کا پتہ دیتے ہیں۔ یہ بات اہلک کے دیہاتی کے فقرے سے خوب ظاہر ہے۔ ”جو شخص کسی گھر میں کوئی خوبصورت چیز نہیں دیکھ سکا۔ وہ اسے تھوک کر چھوڑ دے گا۔ مغزنی حصے کی لعنت غربت اور دھم ہے جس کی وجہ سے دیہاتی سا ہوکار۔ جاگیر دار۔ اور پیر کے رحم پر زندگی بسر کرتا ہے۔ دونوں باتیں نئی روشنی کی دشمن ہیں۔ غربت تو خاص طور پر کیونکہ نئی روشنی کی بنیاد عمدہ معیار زندگی پر ہے۔



باب سیزدہم

معیار زندگی عورتیں اور دیہاتی کے سفر و گشت

معیار زندگی

خوراک :- گذشتہ تیس سال کے دوران میں پنجابی دیہاتی کا معیار زندگی مادی حیثیت سے بڑھ گیا ہے۔ یہ بات صوبے کے مشرقی حصے میں بہت نمایاں ہے۔ صاف طور پر بیان کرتے ہوئے کہا جاسکتا ہے۔ کہ وہاں دیہاتی کی سب سے بڑی ضرورت یہ ہے کہ وہ عمدہ گھر میں رہے۔ لیکن مغرب میں ابھی تک اس کی خود اک مقدار سے کم اور لباس نہایت غریبانہ ہے۔ ہم بہت سے ایسے لوگوں کو ملے جنکے پاس صرف وہی کپڑے تھے۔ جنہیں وہ پہنے ہوئے کھڑے تھے۔ اور بہت سے ایسے لوگوں سے بھی ملے جو خوراک بہم پہنچانے کے لئے ادھار لیتے تھے۔ یہ سب کچھ پس اندازہ کرنے کی کمی اور فصل خراف خراب ہو جانے کا نتیجہ تھا۔ یہ بات بغیر کسی شک و شبہ کے کہی جاسکتی ہے۔ کہ وہ لوگ جنہیں اس مقصد کے لئے ادھار لینا پڑتا ہے وہ کھانے اور بچانے کے لئے کافی غلہ حاصل نہیں کرتے اس کے ساتھ ہی وہ سب سے سستی اور کم مقوی غذا پر متاثر ہو جاتے ہیں۔ اس امر کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ ضروری ہے۔ کہ مشرق کی نسبت مغرب میں پیداوار بڑھائی جائے۔ اس کی سب سے زیادہ ضرورت منظر گردش میں ہے۔ وہاں غربت اور تنزل ان لوگوں کے لئے مایوس کن ہیں۔ جو ان کا علاج کرتے ہیں۔ ان تمام مشاہدات میں سے جو تمام دنیا کے دیہاتیوں کو ایک برادری میں منسلک کرتی ہیں ایک کے ذریعے سے کتاب مرسومہ "انگلستان کا سرسبز و خوشگوار علاقہ" کے مصنف کو اسی قسم کا مسئلہ دیہاتی انگلستان کے ایک کونے میں پیش آیا۔ اور اس کے ارشادات پس ماندہ علاقوں سے اس قدر مناسبت رکھتے ہیں۔ کہ میں انہیں بخشنہ لکھتا ہوں۔

وہ دریافت کرنا ہے۔ کہ ان لوگوں کی حالت کیونکر بدلی جا سکتی ہے۔ کیا ان کی تجدید کی جا سکتی ہے؟ ان باتوں میں سے اکثر جنگی انہیں سب سے زیادہ ضرورت ہے۔ ذاتی لین دین۔ ممبر۔ مستقل مزاجی۔ تربیت دیر تک تکلیف اٹھانے اور زیادہ واضح الفاظ میں فہمی تعلیم سے (جو کہ ان کی تمام خامیوں کو پر کر دیتی ہے پلوری کی جا سکتی ہے۔ اس کے بعد جلد باز خیال پرست کیلئے چونکا کر دینے والی بر محل بات لکھی ہے۔ وہ یہ کہ ان باتوں کے لئے جو ان لوگوں کیلئے کی جا سکتی ہیں۔ حدود ہیں۔ کیونکہ ان کاموں کے لئے بھی حدود ہیں۔ جو ان سے لئے جا سکتے ہیں۔ اور وجہ یہ کہ وہ ایک ایسا طبقہ ہے جو جسمانی و معاشی لحاظ سے کمزور ہے۔ ایسے مسئلے کے حل کے لئے کسی قسم کی پگ ڈنڈی کا اختیار کرنا مفصل ہے۔ بہترین شخصیتوں کی ضرورت ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اچھا دماغ اور دافر وقت بھی درکار ہے۔ اگر یہ تینوں باتیں متلفر گڑھ کو حاصل ہو جائیں۔ تو وہ میں برس بعد صوبے کے لئے باعث خدمت نہ رہیں گا۔ گورڈ گاؤں کو چھوڑ کر مشرقی پنجاب میں جکے بعض حصوں میں لوگ اتنے ہی غریب ہیں۔ جتنے کہ مظفر گڑھ میں ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ بصورت مجموعی دیہاتیوں کے پاس کھانے کے لئے کافی ہے۔ یہ بات عام طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ کہ اس کی حد تک اگر مقدار کے لحاظ سے نہیں تو کم از کم صفات اور تنوع کے لحاظ سے بہتر ہوتی جا رہی ہے۔ غذاؤں کے بڑھنے ہوئے کی وجہ زیادہ تر یہ ہے کہ سبزیوں کی کھیت بڑھ گئی ہے۔ اب بہت سے لوگ انہیں کاشت کرتے ہیں۔ خاص طور پر آلوؤں کو۔ وہ لوگ جو ۵ برس پہلے اس قسم کی کوئی چیز نہ بوتے تھے۔ دائرہ یہاں تک کہ ادبچے درجے کے راجپوت بھی اب انہیں کہیں کہیں بوتے ہیں۔ اور جہاں وہ پیدا نہیں کی جا سکتیں۔ وہاں یا تو قریب قریب کے گاؤں سے سبزی بونے والے بیچنے کے لئے لے آتے ہیں۔ یا موٹر لاریوں کے ذریعے سے منگوائی جاتی ہیں۔ ایک ایسے ملک میں جہاں لوگ دراصل سبزی خود ہیں۔ اس تبدیلی کے فائدے کا غلط قیاس لگانا مشکل ہے۔ اگر یہ بات عام ہو جائے۔ تو یہ دواؤں کی اثرات کی نسبت دیہاتی کی صحت پر اچھا اثر ڈالیں گی۔

پنچت کے مشن دتی حصے میں دیہاتی مجموعی حیثیت سے کافی اچھا کھاتے اور پہنتے ہیں۔ لیکن ان کے گھر بہت بڑی حالت میں ہیں۔ ہم نے آدمیوں۔ عورتوں

اور بچوں کو اکثر کمزوری کی نسبت غاروں میں بغیر چینی والے بارہ چلی خانوں کے دھوکے اور گرد سے سراسر سیاہ ہوئی ہوئی چھتوں کے نیچے ادا کوڑے ادا کھا دے اٹے ہوئے صحنوں میں مع ان کے مولیشیوں کے سوتے دیکھا۔ اگر اکثر لوگ صحنوں اور کھیتوں کی کھلی ہوا میں زندگی بسر کرتے تو یہ رہائش گاہیں چوہوں پشتوں اور مکھیوں کی آماجگاہ ہونے کی وجہ سے باقاعدہ موت کے پتھر سے بن جاتیں۔ جیسا کہ یہ درست ہے۔ ان کو ضرور لوگوں کی صحت کو خاص توجہ کی نظر سے دیکھنا چاہیے۔ اور اس کے ساتھ ہی جیسا کہ ہر شخص خیال کرتا ہے۔ انہیں اپنے خیالات سے ڈرنا چاہیے۔ یہ برائی اس قدر عام ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صحت کو یقینی بنانے اور مناسب معیار زندگی قائم کرنے کے لئے صوبے کے ۲۴۰۰۰ دیہات میں سے اکثر کو دوبارہ بنانا پڑے گا۔ ممکن ہے کہ اکثر لوگوں کو یہ بات محض خیالی معلوم ہو۔ لیکن جالندھر اور ہوشیار پور جیسے اضلاع میں جہاں نقل مکانی کر کے واپس آئے ہوئے لوگ اپنے ساتھ نئے خیالات ادبے شمار روپیہ لائے ہیں۔ اسی عمل کا اقدام کیا جا چکا ہے۔ بلاشبہ روپیہ کے بغیر کچھ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن جہاں کہیں یہ میسر ہے۔ نئے گھر تعمیر ہو رہے ہیں۔ اور پرانے گھروں کو بہتر بنایا جا رہا ہے۔ تیسہ ہڈا لک میں جسے ہم نے جالندھر میں دیکھا ہے۔ گزشتہ بیس سال میں تقریباً نصف لاکھ روپیہ ضرور اس کام پر خرچ کیا گیا ہوگا۔ اس میں شک نہیں کہ اخراجات کا کچھ حصہ سٹائش کی خواہش کے اگساٹے جانے کی وجہ سے یا مغرب کی مطلقاً نقالی پر صرف ہوا ہے۔ مشہادت کے لئے مثلاً بے سرو پا چمنیاں، لیکن یہ بات اب تعبیر یا ناممکن ہو گئی کہ کوئی نیا گھر پرانے غار نما طریق پر تعمیر ہوتا ہوا دیکھا جائے۔ اب لوگوں میں ایک ایسے گھر کو حاصل کرنے کی زیادہ سے زیادہ خواہش ہے۔ چونہ صرف پیختہ ہو۔ بلکہ ہوادار بھی ہو۔ اگر جیسا کہ بعض اوقات دیکھنے میں آتا ہے۔ نئے گھر میں نیچے کے فرش کے قسریب کھڑکیاں نہیں ہیں۔ تو یہ غالباً اس وجہ سے ہے کہ مالک مکان کے پاس بہت سے زیورات اور نقد روپیہ ہے۔ ادادہ ڈاکوؤں اور نقب لگانے والوں سے ڈرتا ہے۔ اس میں دو اخلاقی اسباق ہیں۔ ایک تو یہ کہ زیورات کم خریدنے چاہیے ادادہ سرے یہ کہ روپیہ جمع کر کے گھر میں نہ رکھنا چاہیے بلکہ گاؤں کے بنک میں جمع کرادینا چاہیے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بات بھی یاد

رکھنی چاہیے کہ امن کے بغیر کوئی مادی ترقی نہیں ہو سکتی۔ اور اس صورت میں معقول تنخواہ دلنا قابل پولیس کے بغیر امن قائم نہیں رکھا جاسکتا۔ اگر دیہاتی امن کا بلند معیار بھی قائم رکھا جاسکے۔ تو کافی روشندانوں والے گھروں کا دراج ہو جائے گا۔ اور جو بات اس سے بھی بڑھ کر ہے۔ وہ یہ کہ لوگ اپنی صحت اور کاشتکاری دونوں کی زیادہ ترقی کی خاطر گنجان آباد اور گرد سے اٹے ہوئے گاؤں کو چھوڑ کر اپنی اپنی زمینوں پر رہنے لگ جائیں یہ طریق کار بالآخر میں پہلے ہی شروع کیا جا چکا ہے۔ یہاں اشتعال الامنی سے اس میں اور بھی زیادہ سہولتیں پیدا ہو گئی ہیں۔ اور اگر اس کا دراج ہو گیا۔ تو ممکن ہے کہ یہ اس علاقے کی کامیابی دے۔ نئے گھروں کا ایک پہلو نہایت پر ندر ضرورت ہے۔ یہ بھی بغیر نہیں چھوڑا جاسکتا۔ اکثر گھر اس قسم کے گندے ہیں کہ انہیں دیکھ کر طبیعت پریشان ہوتی ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ گویا کوئی پختہ ایشیوں کے مندر و قد سے کھیل رہا ہے۔ عجیب بات یہ ہے۔ کہ گندے گاؤں کے گرد و دراج میں عزت اور انتہائی گندگی کے باوجود اب بھی خوبصورتی کی جس گہات لگائے ہوئے ہے۔ میں نے کوئی عمارت ایسی نہیں دیکھی۔ جو فن تعمیر کی خوبیوں میں سے کسی ایک کا دعویٰ نہ کر سکتی ہو۔ ایک اچھے کاریگر کے لئے جس کے خیالات دیہاتی کی زندگی کی سادگی اور اس کی نقدی کی گنجائش کے ساتھ مناسب رکھتے ہوں۔ سنہری موقع ہے۔ جیسا کہ بے شمار کٹیاؤں اور چھوٹے گاؤں کی خوبصورتی سے ثبوت ملتا ہے۔ یورپ میں ایسے لوگ بہت پائے گئے ہیں۔ اگر کوئی ایسی ہستی پنجاب میں مل سکے تو ممکن ہے کہ زمانہ مستقبل کا گاؤں اس نئی روشنی کے مقابل بن جائے۔ جس کے لئے اب نہایت غیر موزوں خیالات کا اظہار کیا جاتا ہے۔ ایک اور خرابی جس کا نہایت آسانی سے دفعہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ ہے۔ کہ اکثر نئے گھروں کی اندرونی حالت نہایت خستہ و بے ترتیب ہوتی ہے۔ صوبے کے دو نصف حصوں میں اس وصف کے لحاظ سے فرق ہے۔ اور وہ یہ کہ مغربی حصے کی سب سے وحشیانہ رہائش گاہیں مشرقی حصے کے اچھی حیثیت کے گھروں سے اکثر زیادہ صاف اور زیادہ اچھی ترتیب دئے ہوئے ہوتی ہیں۔ کیا یہ اس لئے ہے۔ کہ مغربی حصے میں عورتوں کی ہستی زیادہ آزاد اور بے نگرہ کی حالت میں ہے۔

عورتیں

خامیاں۔ مشربین جن کے تجربہ سگورڈ گاؤں کا ذکر پانچویں باب میں کیا گیا ہے۔ خیال کرتے ہیں کہ عمدہ معیار زندگی کی گنجی یہ ہے۔ کہ عورتوں کی حالت کو ترقی دیتا ہے۔ ممکن ہے کہ صرف یہی ایک گنجی نہ ہو۔ لیکن اس میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ کہ گاؤں کی بہبودی نہایت گہرے طریق پر عورت کی بہبودی سے وابستہ ہے۔ اس وقت پنجاب اور دوسری جگہوں میں اس کی یہ حالت ہے۔ کہ نہ وہ نئی روشنی سے مطابقت رکھتی ہے۔ نہ پرانی سے۔ پرانی تہذیب کے مطابق ہندو اپنے داماد سے کچھ نہیں لے سکتا۔ یہاں تک کہ ایک پانی کا گلاس بھی۔ ابھی تک شادی کے وقت عورتوں کو مولیشیوں کی طرح تبادلے سے لے لیا جاتا ہے۔ ایک اچھے منصف کا اندازہ ہے۔ کہ خرید کا عنصر وسطی پنجاب کی۔ فیصدی شادیوں میں پایا جاتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ نئی روشنی نے کہاں تک افر کیا ہے۔ کہ وسطی پنجاب صوبے کا ترقی یافتہ حصہ ہونے پر غور کرتا ہے۔ اس پر یکہ رواج (جتنا کچھ بھی ہے) بڑھ رہا ہے۔ اور کسی طرح بھی جاہل طبقہ تک محدود نہیں ہے۔ مشرگانہ صی نے سندھ کے طلباء سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ عورت کو آدھن انگنا "ما انسانی زندگی کا دوسرا بہترین نصف کہا گیا ہے۔ لیکن آپ نے اسے غلام کے درجے تک گرا دیا ہوا ہے۔ اور نتیجہ جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں۔ یہ ہے کہ تمام ملک میں قتلہ چھا ہوا ہے۔ ایک اور بڑا رواج جو گرم ملک میں زیادہ معقول لیکن اسی قدر مضرت رساں ہے۔ بچپن کی شادی ہے۔ خوش قسمتی سے اس صورت میں بھی تبدیلی کرنے سے زیادہ اچھی حالت پیدا ہو رہی ہے۔ اگرچہ اس کی رفتار اتنی سست ہے کہ شکل سے دیکھی جاسکتی ہے۔ ان کے علاوہ ایک بری رسم وہ ہے۔ جو یہ بتاتی ہے۔ کہ بچے کی پیدائش کے وقت عدت کی تیمارداری کرنے والی ایک ایسی دایہ ہونی چاہیے۔ جو ہلشہ علیہ تربیت یافتہ ہو اور عام طور پر بیچ ذات سے ہو اور فرشتوں کو زلا دینے والی بدقسمتی یہ ہے۔ کہ یہ کام کرنے والی زیادہ تر وہ ایک اچھوت ہوتی ہے۔ اس درجے میں ہم نے کتنی مرتبہ دیکھا ہے۔ کہ وہ کسی جنگلی۔ چمار۔ یا فقیر کی بیوی ہوتی ہے۔ اور بعض اوقات ہم نے نہایت کوڑھی۔ کمزور یا اندھی بھی دیکھی ہے۔ یہ برائی رد و کر

آپنی فریاد آسمان تک پہنچا رہی ہے۔

پردہ :- ایک اور رسم جسکی تبدیلی یا ترمیم کی ہر شخص خواہش کرتا ہے۔ چار دیواری کا پردہ ہے۔ جو ادنیٰ فائز کی عورتوں کو گھر کی چار دیواری میں قید کر دیتا ہے۔ اور دن کی روشنی میں صرف اسی صورت میں انہیں باہر نکلنے کی اجازت دیتا ہے۔ جبکہ وہ سر سے پاؤں تک پردے میں ہوں۔ اور ان کے چہرے جنکو خدا نے انسانی دنیا کی خوشی کے لئے پیدا کیا ہے۔ ہیبتناک بدگمانی کی صورت اختیار کر لیں۔ اور سوائے ہاتھوں کے اور کوئی چیز نظر نہ آئے۔ ملا یہ کہتے ہیں کہ وہ روش جسکا قرآن شریف میں ذکر ہے۔ امیر جاگیرداروں اور شرفا تک محدود ہے۔ ایک معمولی دیہاتی خاص ضروری خلوت خانے بنانے کی تاب نہیں رکھتا۔ اور نہ ہی وہ اپنے کام میں عورتوں کی امداد کو ترک کر سکتا ہے۔ اس طرح سے محدود ہو کر پردہ عزت اور ساتھ ہی مذہب کی ایک بات بن گیا ہے۔ اور جیسا کہ انبالہ کے ایک راجپوت نے کہا کہ اگر راجپوتوں نے پردہ چھوڑ دیا تو پھر ان میں کیا باقی رہ جائیگا۔ وہ ایسے ہی ہو جائیگے جیسے کہ اور لوگ۔ ہندؤں میں جن میں پردہ محض رواج پر منحصر ہے۔ اس کی طاقت کمزور ہو رہی ہے۔ لیکن مسلمانوں میں مذہب اور رواج کی حمایت میں اور معاشرتی خواہش اور تقدس کا منظور نظر ہونے کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ پھیل رہا ہے۔ راجپوتوں میں جو ہندؤں و مسلمانوں پر مشتمل ہیں۔ اقتصادی عمل کے زیر اثر اس کی ہستی معرض زوال میں ہے۔ ان کی تعداد بڑھ رہی ہے۔ اور وہ قرض میں اس قدر بری طرح پھنس گئے ہیں کہ انہیں ایسی ذاتوں کے مقابلے میں گھڑا ہونا مشکل معلوم ہو رہا ہے۔ جن کی عورتیں صحن اور کھیتوں میں ان کی امداد کرتی ہیں۔ انبالہ کے ایک اور راجپوت نے بتایا کہ ہم پانچ بھائی ہیں۔ اور پانچوں کھیتوں میں کام کرتے ہیں۔ لیکن اگر پردہ نہ ہوتا تو ہم دس کام کرنے والے ہوتے۔ اس کے ساتھ ہی صحت کا بھی خیال ہے۔ جو آخر کار ایک ایسا ماحول بن جاتا ہے۔ جس کے لئے عام لوگوں کی توجہ درکار ہے۔ ایک ایسی عورت جو اپنی تمام زندگی تنگ چار دیواری میں بسر کرتی ہے۔ اس قدر صحت مند یا ایسے طاقتور بچوں کی ماں نہیں بن سکتی۔ جتنی کہ وہ جو گھر سے باہر رہتی ہے۔ اور دن کا اکثر حصہ کام میں گزارتی ہے۔ جب تک ہر روز دیا تین گھنٹے چکی پیسنی پڑتی تھی۔ باقاعدہ دندش

ہو جاتی تھی۔ لیکن اب جبکہ نازک اکثر کل کی چکی میں لے جاتے ہیں۔ یہ بات حد
درجہ مشکل ہے۔ صرف چند لوگ ایسے ہیں۔ جو اپنی بیویوں کو ایسا پردے والا ٹینس
کورٹ بنوا کر دے سکتے ہیں۔ جیسا کہ اس پیر نے بنوایا ہوا تھا۔ جسے ہم ملتان میں
مے تھے۔ اس طرح موت پر آخر پڑنا لازمی ہے۔ ایک ایسے ملک میں جہاں ہر
کسیت ہی رنج حاجت کی جگہیں ہیں۔ اس پر ان خلاف فطرت قیود کا بھی بڑا اثر
پڑ گیا۔ جو پردے نے عورتوں پر عائد کر رکھی ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ذاتی آزادی
کی دلیل بھی پیش کی جا سکتی ہے۔ اس قدر امن ہوتے ہوئے اب قید کی کوئی ضرورت
نہیں ہے۔ اور عورت کو اس طرح سے بند کرنا گویا وہ جیل خانے میں ہے۔ نئی
تہذیب کے سخت خلاف ہے۔ اور بلاشبہ پرانی کے بھی۔ کیونکہ مسلمانوں کے
ہندوستان میں آنے سے پہلے جاردیواری کے پردے کو مہاں کوئی نہ جانتا تھا۔
اور نہ ہی قرآن شریف نے اس کا حکم دیا ہے۔ مسٹر گاندھی ہندوؤں کو اسے چھوڑ
دینے کا فتوے دیتے ہیں۔ اور نہایت روشن خیال مسلمان اسے اپنی ذات کے
لئے ترک کر رہے ہیں۔ تاہم لائل پور کے ایک اراغیس کی یہ بات یاد رکھتے ہوئے کہ
ابھی ہماری تعلیم اتنی نہیں ہے۔ کہ ہم عورت کو متاثر ہوئے بغیر دیکھ سکیں۔ میں
یہ رائے نہیں دیتا کہ رانی تہذیب سے بالکل قطع تعلق کر لیا جائے۔ بلکہ یہ کہ ظالمانہ
دواج کی سختیوں کو تیز سچ کم کیا جائے۔ یہاں تک کہ بلا تردید پوری آزادی دی
جاسکے۔

کام :- ہندوستانی زندگی میں حیران کر دینے والی حقیقتوں میں
سے ایک یہ بھی ہے۔ کہ ایک گاؤں میں ممکن ہے کہ عورتیں بالکل نظر نہ آئیں۔ اور
دوسرے میں تمام کھیتوں میں کام کرنے والوں کے سامنے ہوں۔ کھیتوں میں کام
کی مقدار فرقہ در فرقہ اور ایک ہی قریے میں ضلع در ضلع بہت زیادہ اختلاف رکھتی
ہے۔ بیاس کے شمال میں عورتوں کا کام عام طور پر روٹی پھننے اور اپنے خاوندوں کے
لئے کھانا ہم پہنچانے پر ختم ہے۔ بعض جگہ گوبر سے اپنے بھی بنائے جاتے ہیں۔
بیاس کے جنوب میں اس سے بہت کچھ زیادہ کیا جاتا ہے۔ مثلاً گھروں میں مٹی خانہ
میں بھاڑ دینا۔ دودھ نکالنا۔ چارہ کاٹنا اور بونا۔ گوڈائی کرنا اور کاٹنا۔ جالندھر کی
ارائیس عورتیں اور رتھک کی جمیاں سوائے ہل چلانے اور ٹوٹیں پر کام کرنے کے

باقی سب کام کرتی ہیں۔ اور جنوبی علاقے کے بہت سے حصوں میں عورتیں۔ آدمیوں سے زیادہ سخت کام کرتی ہیں۔ ایک ایسے شخص کے لئے جو اکثر نہ ہو یہ کہنا یقینی طور پر مشکل ہے۔ کہ عورتوں سے اس قدر کام لینا کہاں تک عقل پر مبنی ہے۔ اور اگر نہیں تو سنہری طریقہ کو لے لیا ہے؛ تاہم چند نکات مد نظر رکھے جاسکتے ہیں۔ اول تو یہ کہ اگر کمپنڈ صرف چند ایکڑ زمین پر گزارہ کرنا چاہتا ہے۔ تو یہ منہایت ضروری ہے۔ کہ اس کی عورت گھر کے اندر باہر جہاں تک امداد دے سکتی ہو۔ دے۔ جب سے میں نے دیہاتی علاقوں میں دیکھا ہے۔ کسی چیز نے میری توجہ اس قدر نہیں کھینچی جس قدر عورتوں کے کھیتوں میں کام کرنے کی مقدار نے کسی قسم کی محنت ایسی نہیں۔ جو میں نے انہیں کرتے ہوئے نہ دیکھا ہو۔ آسٹریا کے ایک ضلع میں میں نے دیکھا۔ کہ وہ سردی گرمی میں چار بجے اٹھتی تھیں۔ گرمیوں میں کھیتوں میں امداد دینے کے لئے اور سردیوں میں کاتنے کے لئے وہ مشکل جو انہیں زندگی کا اچھا معیار قائم رکھنے میں پیش آتی ہے۔ انہیں اس قدر سخت محنت کے لئے مجبور کرتی ہے۔ لیکن اگر کوئی جسم اور چہرے کے لحاظ سے اندازہ لگائے تو معلوم ہوگا کہ انہیں صحت و اطمینان کی شکل میں اس کا نہایت عمدہ معادضہ ملتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جب عورتیں تقریباً وہ تمام کام کرتی ہیں۔ جو آدمی کرتے ہیں۔ تو اس کے ساتھ اگر چکی بھی پیسی جائے۔ تو کام حد سے زیادہ بڑھ جاتا ہے۔ بچوں کی طرف سے لاہر دانی ہو جاتی ہے۔ اور زمیند کے گھٹنے اتنے کم ہو جاتے ہیں۔ کہ ان کے لئے فکر لاحق ہو جاتی ہے۔ اور عورتیں آدمیوں کی غلام بن جاتی ہیں۔ تیسرے یہ کہ جب کام حد سے زیادہ ہوتا ہے۔ تو پینسا چھوڑ دینا ایک نعمت ہوتی ہے۔ اگرچہ اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ انہیں کم مقوی آٹا ملتا ہے۔ اس صورت میں زمیند زیادہ عرصے تک میسر آسکتی ہے۔ اور جسم دن کے دوسرے کاموں کے لئے تازہ ہو جاتا ہے۔ لیکن جب کام حد سے زیادہ نہ ہو تو اس سے پہلے کہ پسائی دیکھائی جیسے پرانے کام چھوڑ دئے جائیں۔ د عقلند عورت کبھی کاتنا نہ چھوڑے گی (کوئی نہ کوئی اللہ کام ہونا چاہئے۔ جو ان کی جگہ تبدیل کیا جاسکے۔ جب تک عورتیں غیر تعلیم یافتہ ہیں۔ انہیں وہ نصیحت نہیں بتو لینی چاہیے۔ جو جلاں نے یہ وہ کوئی تھی تمہارے چچے ایک دیوار ہو۔ اور تمہارے سامنے ایک چرخہ اپنے آپ کو پیٹنے اور

کاتنے میں مصروف رکھو۔ تو تم اپنے دن اچھی طرح کاٹ دو گی۔ ترقی کرتے ہوئے معیار زندگی اور عورتوں میں تعلیمی کام کرنے کا خاص طور پر عیسائی مبلغین کا یہ ایک فرحت بخش نتیجہ ہے۔ کہ وسطی پنجاب کے دیہات کی گھریلو دستکاروں میں نئی اصلاحات گھر گھر رہی ہیں۔ مثلاً خراج میں اور جرتیاں بننا۔ بچوں کے کپڑے بننا آنا بند اور رومال بنانا اور دریاں بننا۔ جوں جوں یہ شعور پھیلتا جائے۔ اس کی باگ پرانی دستکاروں کو ترقی دینے کی طرف موڑنی چاہیئے۔ جن میں ہر قسم کی کشیدہ کاری شامل ہو۔ اور ایسی سادہ چیزیں شامل ہوں۔ جن کی دیہاتی کے گھر کو ضرورت ہے۔ نہ کہ ایسی جو مشرقی مذاق کی نسبت مغربی مذاق کے زیادہ مطابقت ہوں۔ یا شاید بالکل ہی غیر ضروری ہوں۔ اس کے بعد کی دو باتیں پہلے ہی لکھی جا چکی ہیں۔ یعنی صوبے کے مغربی حصے میں عورت کی زیادہ آزادی اور گھر اور اس کی ترتیب پر زیادہ توجہ دینا ان دونوں صورتوں میں ترقی یافتہ مشرق کو پس ماندہ مغرب سے کچھ نہ کچھ سبق لینا چاہیئے۔ اور یہ بات کہ یہ اسی طرح ہونی چاہیئے۔ پرانی تہذیب کی خوبی کے لئے خراج ہے۔ عورتوں کے سلسلے میں بھی پرانی تہذیب کو بھول نہ جانا چاہیئے۔ اگرچہ اٹلی لمحہ اسے نئی تہذیب کی زیادہ ضرورت ہے۔ ہندوستان کے مختلف حصوں میں عورت کے گھر اور اس کی زندگی کو نئی تہذیب کے سانچے میں ڈھالنے کی اب بہت کوشش کی جا رہی ہے۔ ان میں سب سے زیادہ امید بخش یہ ہے۔ کہ ۱۰۰ سے زیادہ باہمی کفایت شعاری کی انجمنیں جاری کی گئی ہیں۔ جن کی تمام کی تمام ممبر عورتیں ہیں۔ چند سالوں میں انہوں نے تقریباً ایک لاکھ روپیہ جمع کر لیا ہے۔ کفایت شعاری اگرچہ ضروری ہے۔ لیکن عورت کی زندگی کے صرف ایک چھوٹے حصے سے تعلق رکھتی ہے۔ جس چیز کی ضرورت ہے۔ وہ یہ ہے کہ انگلستان کی دیہاتی یا ضابطہ مجلس جیسی کوئی انجمن ہو۔ جس کا منشایہ ہو کہ وہ زندگی کو ہر پہلو سے آراستہ کرے۔ اس کی ابتداء یہاں بھی کی گئی ہے۔ خاص طور پر بنگال میں۔

دیہاتی کے ذرائع معاش۔

ایک دیہاتی زمیندار جسے اس کی بیوی سے پوری پوری امداد ہمہ پہنچتی ہے۔

ممکن ہے کہ گزاردہ کر سکے لیکن وہ اس قابل نہ ہوگا کہ اس معیار کو جو ہمارے ذہن میں ہے۔ حاصل کر سکے اور تاخیر رکھ سکے تاہم تکنیکہ وہ کاشتکاری کو ترقی نہ دے کسی قسم کے امدادی مشاغل نہ رکھے اور سال کے اکثر حصے تک پورے طور پر مشغول نہ ہو۔ اور کہیں میں نے اس موضوع پر روشنی ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ اب میرے زیرِ تجویز یہ ہے کہ میں مختصر ایہ دیکھوں کہ یہ رسالہ ان تینوں باتوں میں سے ہر ایک پر کیا روشنی ڈالتا ہے۔ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ کیا کسان کاشتکاری کو ترقی دے رہا ہے۔ بعض علاقوں میں مثلاً جالندھر کے بعض حصوں میں اس کی کاشتکاری اتنی اچھی ہے کہ اس سے زیادہ اچھی کا تصور میں آنا بھی مشکل ہے۔ البتہ اس میں بہت سی ایسی باتیں ہیں جسے ترقی دی جا سکتی ہے۔ یہ صورت خاص طور پر مغربی حصے میں ہے۔ گزشتہ ایام میں افسوس ہے کہ مغرب کی طرف کوئی توجہ نہیں دی گئی۔ پھر اسے مشرق پر دو وقتیں حاصل ہیں۔ جن میں سے دونوں کی ذرا سی ترقی کی جانی ہیں۔ زمین زیادہ تر اکتھھی ہے۔ اور بہت سے لوگ گاڈل میں رہنے کی بجائے کھیتوں میں رہتے ہیں۔ اسے ایک تیسری فوقیت بھی حاصل ہے۔ اور وہ یہ کہ بڑے جاگیرداروں کی زمین آزمائش کے لئے قابلِ ستائش مواقع ہم پہنچاتی ہیں۔ یہ سچ ہے کہ بحیثیتِ جماعت وہ سب ادنیٰ ترقی یافتہ لوگوں میں سے ہیں۔ لیکن ان میں سے بعض پہلے سے اپنے آئامِ طلب پڑھ سیکوں کے پیش پیش ہیں۔ مشرق میں زمین کے بہت زیادہ ٹکڑوں میں تقسیم ہونے کی وجہ سے اصل سستی تقریباً ناممکن ہو جاتی ہے۔ لیکن اب امداد باہمی کی انجمنوں نے ۲۰۰۰۰ سے زیادہ ایکڑ زمین کو اکٹھا کر دیا ہے۔ اور جہاں کہیں ایسا کر دیا گیا ہے۔ زراعت دن دوئی درات چوگنی ترقی کر رہی ہے۔ بعض اس پیش رو کاشتکاری کی طرح جسے ہم جنگ میں ملے تھے۔ کافی طاقت سمجھ اور کفایت شعار ہی رکھتے ہیں۔ وہ اپنے لفظ سب کچھ کر سکتے ہیں۔ لیکن زیادہ لوگ ایسے ہیں جنکو منظم امداد کی ضرورت ہے۔ ایسے لوگوں کے لئے بے شمار اسامیہ آیت مقامات اور ہیں۔ اور آخر الذکر میں سے سو سے زیادہ امداد باہمی کی انجمنیں اسے اصلاح رسومات ہیں۔ جن کا مقصد یہ ہے کہ وہ اپنے قبروں کی کاشتکاری کو ترقی دیں (زیادہ تر اچھا۔ سچ اور ترقی یافتہ آلات مہیا کر کے) اچھے پڑاؤ ہر گز فساد کی جاتی ہے۔ نام اس طور پر اس

معدت میں جبکہ یہ کسی ایسی نئی قسم کی گہولوں یا دھنی کا بیج ہوتا ہے۔ جسے محکمہ
 زراعت کے دبر سائنس دانوں نے پیدا کیا ہوتا ہے۔ لیکن ان نئے آلات میں
 سے جو دیہاتی کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔ اکثر کوہ کن آنکھوں سے دیکھتا
 ہے۔ بلاشبہ اس وجہ سے کہ وہ لکیر کا بیج ہے۔ لیکن کچھ اس وجہ سے بھی کہ وہ
 انہیں خریدنے کا مقدور نہیں رکھتا اور بھرہ اسے بتاتا ہے۔ کہ تموڑی جائیداد والے
 شخص کو دوسرے لوگوں کی مشینوں کی نسبت اپنی محنت پر زیادہ انحصار رکھنا چاہیے
 اس وقت جبکہ اس کے سرکاری مشین سے ہر قسم کے ہلوں اور کلوں کی
 خوبیاں بتاتے ہیں۔ تو یہی بات ظاہر ہوتی ہے۔ وہ خود یقینی ذاتی عقل کے ساتھ
 آہستہ آہستہ ایسے کام کی طرف رجوع ہو رہا ہے۔ جس کے لئے آؤکار نہیل کی
 ضرورت ہوگی۔ نہ کلوں کی میرا اشارہ سبزہلوں کی کاشت کی طرف ہے جس
 کی ترقی ان تمام نائدہ منہد تباہیوں میں سے جو اس دورے میں دیکھی گئی ہیں۔
 ایک یہ ہے۔ میں نے پہلے بھی صحت اور خوراک کے اعتبار سے اس کی اہمیت پر
 زور دیا ہے۔ پیداوار اور کام کے لحاظ سے بھی یہ اتنی ہی مفید ہے۔ زیادہ پیداوار
 کی وجہ سے یہ انسان کی آمدنی میں اضافہ کرتی ہے۔ اور زیادہ کام کی وجہ سے
 کام بھی باقاعدہ قسم کا، یہ تموڑی جائیداد والے کے لئے یہ امر آسان بنا دیتی
 ہے۔ کہ وہ اپنے آپ کو اور اپنے کھنے کو تمام سال مستعدی سے مصروف رکھے
 صوبے کی چھوٹی جائیدادوں کا لحاظ رکھتے ہوئے اکثر جائیدادیں غالباً اس ایکڑ سے
 کم ہیں، ایک ماہر نباتات کی اشد ضرورت ہے۔

پانی :- تاؤ ٹیکہ چھوٹی جائیداد والے کی زمین کو نہایت محنت سے زراعت
 کیا جائے۔ وہ مٹے جاتے تھے۔ لیکن ایسی کاشتکاری کے لئے پانی اور
 کھاد دونوں کی ضرورت ہے۔ ماقبل الذکر کا باقاعدگی سے ہتیا ہونا اور آخر الذکر
 کی کافی مقدار بہم پہنچنا۔ اس لحاظ سے پنجاب نہایت خوش نصیب ہے۔
 کہ اس میں ۲۰۰۰ لمبی نہریں ہیں۔ لیکن اکثر اس خوش نصیبی کا برا استعمال کیا
 جاتا ہے۔ اور بہت سا پانی دکھاتا ہے۔ کہ ۲۰ فیصدی اضافہ کر دیا جاتا ہے۔
 گزشتہ تیس سالوں میں یہ اس تسلسلہ اثر سے بہم پہنچا گیا ہے۔ کہ اس کے
 کفایت شادان استعمال یا ان علاقوں میں جہاں نہر کا پانی نہیں مل سکتا۔ آ

حوضوں میں جمع کرنے کی طرف بالکل توجہ نہیں دی گئی ہے۔ تاہم پانی ہندوستان کا سب سے بڑا خزانہ ہے۔ ہر شیار اور اور جاندار ہر دو نو جگہوں میں ہم نے دیکھا ہے کہ اُس کی کمی کے نتائج کیا کچھ ہو سکتے ہیں۔ ان دونوں ضلعوں میں ایک بہت بڑے علاقے میں جس کے ساتھ ہزاروں لوگوں کی خوش نصیبیاں وابستہ ہیں۔ بے شمار کوڑوں میں پانی کی سطح کو ڈال کی تہ سے نیچے ہو جانے کی وجہ سے تمام دیہاتی۔ اقتصادیات درہم برہم ہو جانے کے خطرے میں ہے۔ اور یہ زیادہ نگرانی بات ہے۔ کیونکہ یہ دونوں صوبے کے بہترین کاشت کئے جانے والوں اور حد درجہ گنجان آباد ضلعوں میں سے ہیں۔

کھاد :- پانی سے کم اہمیت رکھنے والا کھاد ہے۔ جیسا کہ مباحثات کی ایک کہانی سے جس میں بتایا گیا ہے کہ سطح بے مثل دیوی شری نے اپنی رہائش گاہ کے گوبر میں اختیار کر لی۔ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ قدیم ہندوستان کے لوگ اس بات سے بخوبی آشنا تھے۔ لیکن گزشتہ صدی کا ہندوستان اسے بھول چکا ہے۔ اور اپنے ایندھن کے ذریعوں کو احتیاط سے محفوظ رکھنے کی بجائے انہیں گوبر سے امداد بہم پہنچاتی جاتی ہے۔ اور یہاں تک کہ اس سے بالکل تبدیل بھی کر لیا گیا ہے۔ جہاں لکڑی نہیں ہے۔ وہاں اب اس کے سوا اور کچھ استعمال نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ڈاٹنا عزیز ہے۔ کہ پنھن یا لکڑی کا کوئلہ نہیں خرید سکتا۔ لیکن جہاں جیسا کہ اب بھی صوبے کے مغرب میں بنجر زمین کے بڑے بڑے علاقے موجود ہیں۔ اور ایندھن کثرت سے ہے۔ وہ اسے صرف دودھ کو آہستہ آہستہ گرم کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے۔ عام طور پر نیمال کیا جاتا ہے۔ کہ اس کے بغیر دودھ اچھی طرح گرم نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن جہلم کے شمال میں اسے اس کے لئے بھی استعمال نہیں کیا جاتا۔ اس لئے اگر اس کا بدل مل سکا تو ملک کے کھاد کا تمام یا اکثر حصہ کھیتوں میں جائے گا۔ اور ہندوستان کی زمین بہت زیادہ زرخیز بن جائے گی۔ اور یہاں کی عورتیں اُپلے تھاپنے کے گندے کام سے بچ جائیں گی۔ ۱۹۰۸ء کے اندازے سے کہ گائے کے ہرنی من گوبر سے جو بطور ایندھن کام میں لایا جاتا ہے۔ ملک کو پانچ ماہ آنے کا نقصان پہنچتا ہے۔ یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ کہ موجودہ نقصان کس قدر زیادہ ہے۔ یہی

فیصلہ اس انداز سے بھی کیا جاسکتا ہے۔ جو اس کے بیس برس بعد لگایا گیا۔
یعنی یہ کہ ۱۵ افراد کا ایک کنبہ سالانہ ۲۲۰ من گوبر بطور ایندھن استعمال کرتا ہے۔ یہی
اگر زمین میں ڈالا جائے۔ تو ان کی فصلوں میں - اے ۱۱ روپیہ کا اضافہ ہو جائے۔
دیہاتی اس کی اہمیت کو آہستہ اور بہت آہستہ محسوس کر رہا ہے۔ ایندھن
کے طور پر کھاد کم استعمال کیا جاتا ہے۔ اور اس کے عوض کپاس کے تنے
اور شیشم کے پتے تک استعمال کئے جاتے ہیں۔ اس معاملے میں اور شاید
دوسری صورتوں میں بھی وہ ملک جس کی طرف ہندوستان کو رجوع کرنا چاہیے
پہنچ رہے۔ وہاں کھاد کے گڑھے کا استعمال عام ہے۔ لوگ مولیشیوں کے فضلے
کو دیہات میں اور قافلوں کے راستوں میں باقاعدہ تلاش کرتے ہیں۔ اور اسے
جمع کرتے ہیں۔ رات بھر کا گوبر کو ڈالنا نہایت احتیاط سے جمع کیا جاتا ہے۔ اور
تمام ضائع شدہ چیزیں کھیت میں لے جاتے ہیں۔ لیکن ایسا کرنے سے
پہلے وہ اسے ایک گھر میں جمع کرتے ہیں۔ تاکہ موسم اسے خراب نہ کرے۔
ان گھروں کا احاطہ نہایت ہوشیاری سے بنایا ہوا ہوتا ہے۔ اور ایک تین یا
یہاں تک کہ چھ ماو میں تعمیر کیا ہوا ہوتا ہے۔ تاکہ ان چیزوں کو کھاد کا کام یا
فصل کی خوراک بننے کے لئے بہترین مناسب صورت میں لایا جاسکے بشرط
برین کے کھاد کے گڑھوں کی ابتداء کے اس طرف پہلا قدم اٹھایا ہے۔

مرغیاں پالنا :- میں اب دوسری بات بیان کرتا ہوں۔ یعنی امدادی جانوروں
رکنے کا مسئلہ اس سے میری مراد ایسے جانوروں سے ہے۔ جو کھیت کی
فضول پیداوار پر بڑی تعداد میں رکھے جاسکیں۔ عام طور پر اس میں مرغیاں اور
سور شامل ہیں۔ میں یورپ میں کبھی کسی ایسے دیہاتی سے نہیں ملا۔ جو ان
میں سے ایک یا دوسرے کو نہ پالتا ہو۔ اور ایسے لوگ اب بھی بہت کم دیکھے ہیں۔
جو دو کو نہ پالتے ہوں۔ وہ ہندوستانی دیہاتی جس کا اختتام کتاب میں ذکر
ہے۔ اور جس کے پاس ۵۰ مرغیاں خرگوش اور کبوتر اور ۲۰ بونڈ کا سور ہے۔
دوسروں کے لئے تمثیل ہے۔ البتہ یہ فضول ہے کہ مسلمانوں کو سور پالنے کے
لئے ترغیب دی جائے۔ (بعض لوگ تو اس کے نام لینے کو ہی گناہ سمجھتے
ہیں) لیکن جو لوگ استطاعت رکھتے ہوں۔ انہیں مرغیاں پالنا چاہئیں۔

ان اندراجات سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ مغربی پنجاب میں بہت سے لوگ ایسا کر رہے ہیں۔ لیکن مشرق میں کوئی نہیں پالتا۔ لیکن مغرب میں بھی مرغیوں کو خانگی ضروریات کے پالا جاتا ہے۔ ہم نے صرف دو دو جگہوں میں یہ دیکھا ہے۔ کہ لوگ دس یا بیس سے زیادہ مرغیاں رکھتے ہیں۔ جب دیہاتی سے یہ دریافت کیا جاتا ہے۔ کہ وہ مرغیاں کیوں نہیں پالتا تو وہ ہمیشہ یہ جواب دیتا ہے۔ کہ یہ چارہ گندہ کر دیتی ہیں۔ یا بیج کھا لیتی ہیں۔ یا ننھے پودوں کو توڑ دیتی ہیں۔ لیکن یہ عادتیں تمام دنیا کی مرغیوں میں ہیں۔ اگر یورپ میں انہیں قابو پایا جاسکتا ہے۔ زیادہ قابل غور بات بیماریوں کے خطرات ہیں۔ ایک ان چند اضلاع میں سے ایک ہے۔ جہاں مرغیاں عام طور پر پائی جاتی ہیں۔ گزشتہ سال یہاں مرغیوں کے کے پیچھے کی بیماری سے تباہ کن اثر پڑا۔ ایک جگہ جالندھر میں ہم نے یہ سنا۔ کہ جوڑوں کی وجہ سے بہت زیادہ ناگہانی اموات ہوئیں۔ حال ہی میں ایک پولٹری ایکسپرٹ کو ملازم رکھا گیا ہے۔ اسے چاہیے کہ ان میں تخفیف کرے۔ لیکن اتنے لوگوں میں ایک ایکسپرٹ کیا حقیقت رکھتا ہے۔ اگر موجودہ روش کے مطابق مرغیاں کہیں نہیں پائی جاتی۔ لیکن شمالی حصے میں ایسے لوگ بہت ہیں۔ جو پرانے طریقے سے ان کی نسل بڑھاتے ہیں۔ اور پیش روی کرنے والے لوگ صوبے بھر میں نمودار ہو رہے ہیں۔ ہم ان میں سے بعض کو ملے۔ ان کی عجیب بولچھوڑی (انہیں ایک راجپوت ایک سید ایک ماسٹر ایک ملا ایک حجام اور ایک بارغ شامل تھے) یہ امیدیں بندھاتی ہے۔ کہ ممکن ہے۔ کہ وقت آنے پر مرغیاں پالنا مقبول عام ہو جائے۔ ان لوگوں میں راجپوت کا شامل ہونا خاص طور پر تعجب خیز ہے۔ کیونکہ راجپوت مرغیوں کو گندی خیال کرتے ہیں۔ اور انہیں پالنا اتنا معیوب سمجھتے ہیں۔ کہ ایک مرتبہ ایک راجپوت نے ایک بڑے انسر سے کہا کہ میں انہیں پالنے کی نسبت مرنے کو بہتر سمجھتا ہوں۔ دو سری نمایاں مثال ایک استاد کی ہے۔ (ایک امیٹ) جس نے یہ بتایا کہ میں نے زمین کا لگان مرغیوں کی آمدنی میں سے ادا کیا ہے۔ حجام کے واقعہ سے بھی اس امر کا امکان ظاہر ہوتا ہے۔ وہ ایک میٹر کیو لیٹ ہے۔ اور مرغیاں پالنے کی تربیت حاصل کرنے کے بعد مرغیاں پال کر اپنی زندگی گزارنے

کی کوشش کر رہا ہے۔ کیا بہت سے بے کار زمیستار میٹرکولیٹ بھی نہیں کر سکتے؟

تعلیم :- کاشتکار میٹرکولیٹ موجودہ زمانے کا نہایت مشکل اقتصادی سوال پیش کرتا ہے۔ کاشتکار کو مدتوں سے اس امر کی تاکید کرتے رہے ہیں۔ کہ وہ اپنے بچوں کو سکول بھیجے۔ اور وہ آخر دم تک اس کی تکمیل کر رہا ہے۔ اگر جیسا کہ اکثر صورتوں میں ہوتا ہے۔ تعلیم پرائمری سے آگے نہ بڑھے تو لڑکے بہت جلد زمین کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں۔ لیکن وہ بہت کم تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اور جو کچھ وہ حاصل کرتے ہیں۔ جلد بھول جاتے ہیں۔ اس کے برعکس اگر وہ ہائی سکول میں جائیں۔ اور دسویں جماعت پاس کر لیں۔ تو وہ اس قدر بڑھ لیتے ہیں۔ کہ انہیں زمین چھوڑنے اور گورنمنٹ کی ملازمت حاصل کرنے کی نسبت اس قدر آسان اور یقینی ہے، لیکن میٹرکولیٹ طلباء کی آٹھ دن کی تعداد ان کی مانگ سے کہیں زیادہ ہے۔ اسی لئے ایسی جگہوں میں جہاں سکول کثرت سے ہیں۔ مثلاً جالندھر اور ہوشیار پور میں دیہات میں۔ ہر کار میٹرکولیٹ طلباء کی تعداد بے شمار ہے۔ کوئی یہ خیال نہ کرے گا۔ کہ ملازمت حاصل کرنے میں نا کامیاب ہو کر وہ ہل چلانے کی طرف متوجہ ہوں گے۔ جو لوگ غفلت مند ہیں۔ وہ ایسا ہی کرتے ہیں۔ یا کریں گے۔ اگر وہ ایسا کر سکے۔ لیکن اس صورت میں نکتہ یہ ہے۔ کہ جب تک لڑکا دسویں جماعت پاس کرتا ہے۔ وہ کاشتکار کی سی زندگی بسر کرنے کے ناقابل ہو جاتا ہے۔ وہ نہ یہ کام کر سکتا ہے۔ اور نہ ہی دھوپ برداشت کر سکتا ہے۔ یہ بات عموماً اس قدر سننے میں آتی ہے۔ کہ اس پر اعتبار نہ کرنا مشکل ہے۔ اور اگر یہ سچ ہے۔ اور اس کا کوئی چارہ نہیں تو کسانوں کو اپنے بچوں کو مڈل کے درجے سے زائد تعلیم دینے سے باز رکھنا چاہیے۔ کیونکہ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس درجے تک انہیں کوئی وقت پیش نہیں آتی۔ لیکن کیا اس کا کوئی علاج نہیں ہے؟ ان تمام دیہاتیوں میں سے جنہیں میں حالی ہی میں یورپ میں ملاہوں۔ میں نے کسی کو کبھی یہ کہتے نہیں سنا۔ کہ تعلیم لڑکے اور کھیت کے کام حائل ہوتی ہے۔ البتہ آنا ضرور ہے۔ کہ یہ اسے گاؤں چھوڑ کر شہر میں جانے کی ترغیب دیتی ہے۔ معمولی حیثیت کے لڑکے اپنے باپ کے کھیت میں

رہتے ہیں۔ اور طویل تفصیلات میں کاشتکاری میں امداد دینا سیکھتے ہیں۔ اس کی
 رطبانہ سیر یعنی سکول بنانا اور جاننا اسے تندرست رکھتی ہے۔ اور وہ جسم و دماغ
 دونوں کی اچھی نشوونما ہونے کی وجہ سے اپنی طاقت قائم رکھتے ہیں۔ شاید یہی
 صورت ہندوستان کے ہائی سکول کے طالب علم کو درپیش ہے۔ اسے خوراک
 مناسب مقدار سے کم ملتی ہے۔ اور سکول کے دوران میں کتابوں کے ساتھ بہت
 سخت محنت کرتا ہے۔ اور تعطیلات میں کاشتکاری میں بہت کم حصہ لیتا ہے۔
 کیا صورت حال یہ بھی ہے کہ وہ کاشتکاری کو سرے سے باعث ذلت
 خیال کرتا ہے۔ ان سوالات کے جوابات ہمیں ماہران فن تعلیم کے ذمے چھوڑ
 دینے چاہئیں۔ اور ہم بلا تردد ایسا کر سکتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ دیہاتی تعلیم کی
 مشکلات سے خوب واقف ہیں۔ اور ان پر عمل کرنے میں اپنی سی سی سی کر

رہے ہیں۔
 گھر بنو صنعتیں :- تیسرا غور طلب مسئلہ کاروبار کا سوال ہے۔ تھوڑی جاہلاد
 والے کو جو اچھی زندگی بسر کرنا چاہتا ہے۔ محنت کرنے کے لئے اور ہر وقت کر
 کے لئے تیار ہونا چاہیئے۔ لیکن ہندوستان میں ایسے موسم بھی ہیں جن میں
 اسے بے کار رہنا پڑتا ہے۔ اور اس کی زمین اس کے لئے کافی کام دیتا نہیں
 کرتی۔ پھر اس کی مثال ایک ایسے معمولی افسر کی سی ہوتی ہے۔ جو شخصیت
 پر ہوتا ہے۔ اور جسے نصف تنخواہ ملتی ہے۔ یا بالکل ملتی ہی نہیں کوئی افسر شاذ
 اپنے لئے ایسی صورت پیدا کرتا ہے۔ لیکن بہت سے دیہاتی سہل میں ایک
 یا دو مرتبہ ایسی صورت اختیار کرنے کے لئے مجبور ہو جاتے ہیں۔ اس سے بچنے
 کا صرف یہی ایک طریقہ ہو سکتا ہے۔ کہ وہ کوئی ایسا منفعت بخش کاروبار اختیار
 کریں جو گھر پر کیا جاسکے۔ جاپان میں کاشتکاروں کی آبادی کا ایک تہائی حصہ
 ریشم کے کیڑے پالنے کی وجہ سے سمندر پر تیرتا رہتا ہے۔ اور یورپ میں
 گھریلو صنعت کی اہمیت کو ہمیشہ سمجھا گیا ہے۔ اور پنجاب میں اسے ہمیشہ
 نظر انداز کیا گیا ہے۔ ہوشیارپور میں سری کے درخت سے لاکھ حاصل کی جاتی
 ہے۔ لیکن درخت کا مالک شاذ ہی ایسا کرتا ہے۔ بعض اضلاع میں گھر کے کام
 کے لئے ٹوکریاں بنائی جاتی ہیں۔ لیکن منظر گرہ اور گوڑ گاؤں جیسے دو غریب

اضلاع میں انہیں خریداجاتا ہے۔ پلر پائٹوں کے لئے رستیاں اکثر بنائی جاتی ہیں۔ اور کبھی کبھی موٹے رستے اور نواڑ بھی بنائی جاتی ہے۔ گورداسپور اور سیالکوٹ کے نیم پہاڑی اضلاع میں میدان اس کے لئے بہت گرم ہے۔

کام کام کیا جاتا ہے۔ اور چند پہاڑی علاقوں میں شہد کی مکھیاں بھی پائی جاتی ہیں۔ لیکن کسی جگہ کوئی ایسا کام نہیں کیا جاتا جسے گھریلو صنعت کہہ سکیں۔

ماسوائے اس کے کہ کبھی تیار کیا جاتا ہے۔ جس سے چند بڑی بڑی چراگاہوں والے اضلاع کافی آمدنی حاصل کرتے ہیں۔ کہ ہمارے پاس وقت نہیں ہے۔ جہاں کہیں کاشتکاری نہایت پر زور طریق سے کی جاتی ہے۔ اور اس کا انحصار کوئیں پر ہے۔ وہ غالباً ٹھیک کہتے ہیں۔ جالندھر میں ایک سکھ نے کہا کہ ہمارے پاس اس قدر کام ہے کہ ہمیں اپنے گیس سفوار نے کی بھی فرصت نہیں ملتی۔ یہ بہانہ نہری آبادیوں میں بھی قابل قبول ہے۔ اگرچہ یہ ان تیار کج سے مطالقت نہیں رکھتا جو حال ہی میں نو آبادیوں کے بے شمار کھیتوں سے اخذ کئے گئے ہیں۔ لیکن ایسے علاقوں میں جن کا انحصار محض بارش پر ہے۔ یقیناً ایسے موسم آتے ہیں۔ جبکہ کسان کو نہایت ہی کم کام کرنا پڑتا ہے۔ اور اگر وہ اس کے خلاف جرح کرتا ہے۔ تو یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ وہ کاہل ہے۔ اور اپنے کام کو باقاعدہ نہیں کرتا۔ یہ کہتے دوست میں اس امر کو فراموش نہیں کرتا کہ ان خالی جہیزوں میں اسے گھر چھتر اور مینڈھوں کی مرمت کرنی پڑتی ہے۔ اور کھاد لے جانا ہوتا ہے۔ اور خشک سالی کے دوران میں اسے اپنے مویشیوں کو چارہ بہم پہنچانے کے لئے جھاڑیوں اور درختوں کی ٹہنیاں کاٹنی پڑتی ہیں۔ یہ مشغول کام نہایت آہستہ آہستہ کئے جاتے ہیں۔ اور بلاشبہ کاشتکار میں یہ احساس پیدا کرتے ہیں۔ کہ اس کے پاس کام بہت ہے۔ ان کے زائرند کام نہ کرنے کی وجہ توڑ گاؤں کے ایک دیہاتی کی اس بات سے ظاہر ہے۔ کہ ہم صرف کاشتکاری کرتے ہیں۔ دوسری باتوں سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے۔ ہندوستانی گاؤں میں ہر شخص کا کام مقررہ ہے۔ اور کوئی کبھی بھی کسی دوسرے کام کے کرنے کا خیال تک دل میں نہیں لانا۔ نتیجہ یہ ہے کہ کاشتکار اپنے ہاتھ پاؤں سے کام لینا نہیں جانتا۔ اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں۔ وہ ان کی طرف

تعارف سے دیکھتا ہے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ گھریلو صنعتوں کا وجود نہیں ہے۔ تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اور عورتوں میں چرخہ کا تنے کا رواج جلد بلامرغ مٹنے کی وجہ سے حالات بد سے بدتر ہو رہے ہیں۔

اسی طرح یورپ میں (یہ عمل بھی تکمیل کو نہیں پہنچا) کارخانوں کا بنا ہوا کپڑا گھر کے بنے ہوئے کپڑے کی جگہ لے رہا ہے۔ یہ سب تسلیم کرتے ہیں۔ کہ گھر کا بنا ہوا کپڑا دیر پا ہوتا ہے۔ لیکن پانچ مختلف قومیں مختلف ترکیبوں سے روٹی سے کپڑا حاصل کرنے میں اُبھجی ہوئی ہیں۔ اور کارخانے کا کپڑا خریدنے کے لئے جو ترکیب عمل میں لانی پڑتی ہے۔ وہ صرف یہ ہے۔ کہ بازار تک جانا پڑتا ہے۔

گاندھی جی اور چرخہ :- اگر مسٹر گاندھی کے کہنے پر یقین کیا جائے۔ تو بازار تک چل کر جانا ہی دیہاتی کی تباہی کا سبب ہے۔ چرخے کے متعلق مسٹر گاندھی کے عقیدے سے سب لوگ واقف ہیں۔ اور بعض اسے ناقابل عمل تاریخی غلطی خیال کرتے ہیں۔ جب ان دیہاتیوں نے جنہیں ہم دودے میں ملے یہ سنا کہ وہ ان سے اسی طرح چرخا چلوایں گا۔ جس طرح کہ عورتوں سے تو ان سب نے فوراً یہ کہا کہ ہمارے ہاں اس کا رواج نہیں ہے۔ اور اس موضوع کو بند کرنے کے لئے اتنا ہی کہنا کافی تھا۔ ایک گاؤں کے لوگوں نے اتنا تسلیم کیا کہ خیال اچھا ہے۔ لیکن زمانے کی رفتار اس کے خلاف ہے۔ ان لوگوں میں سے جن کو مسٹر گاندھی سے گہری دلچسپی ہے۔ بہت سے اس امر کی تصدیق کریں گے۔ تاہم اگر یہ ایک اچھا خیال ہے تو خواہ لوگ زمانے کے متعلق کچھ ہی تکیوں نہ خیال کرتے رہیں۔ تاوقتیکہ اسے عمل میں لانے کی ہر ممکن کوشش کر کے نہ دیکھ لی جائے۔ کیا اسے مسترد کر دینا چاہیئے؟ یہ سوال اتنا بڑا ہے۔ کہ یہاں اس کا جواب نہیں دیا جاسکتا البتہ دو باتیں ضرور دیکھ لینی چاہئیں پہلی یہ ہے۔ کہ ہم سب جانتے ہیں۔ کہ ہندوستانی دیہاتی غریب ہے۔ اور اکثر حالتوں میں اس کی عزت بالوس کن ہے۔ لیکن مسٹر گاندھی نے کسی اور علاج کی نسبت یہ بات زیادہ واضح طور پر دیکھی ہے۔ اور یہ کہا ہے کہ اگر وہ اپنی غربت سے نجات حاصل کرنا چاہتا ہے۔ تو اسے اپنی دولت کے ایک ایک پیسے

اور اپنے وقت کے ایک ایک لمحے کی احتیاط کرنی چاہیے۔ لیکن پنجاب میں بھی ایسے علاقے میں جہاں لوگ اس قدر غریب ہیں کہ انہیں اس کی ضرورت ہے۔ اور ملتان کے ایک دیہاتی نے یہ بات کہہ کر اسے کنایتہ ظاہر بھی کیا۔ کہ ہم غریب لوگ ہیں۔ اور ہمیں اپنے کپڑے خود بنانے چاہئیں۔

نقل مکانی: نہایت ہی خوشحال علاقوں میں بھی کسان اس بات کیلئے بہت محنت کرتا ہے۔ کہ وہ کچھ عرصہ آرام سے زندگی بسر کرے جہاں کہیں زندگی کا معیار بہت ہے۔ لوگ اس قدر جلد بڑھتے ہیں۔ دگاؤں میں لوگ تحفظ پیدا کرنے کے امکانات سے ناواقف ہیں۔ کہ زیادہ گنجان آباد علاقوں میں اکثر خاندانوں میں جلد یا بدیر افراد اس قدر زیادہ ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ انہیں پال نہیں سکتے نتیجہ یہ ہے کہ وسطی اضلاع سے نقل مکانی کرنے والوں کی مسلسل تعداد ہی ہے۔ گذشتہ سال جائیداد اور ہوشیار پور سے ... ہم لوگ نقل مکانی کر گئے۔ اور اگر زیادہ دلفریب ملکوں کے دروازے بالکل کھول دئے جائیں۔ تو اس سے کہیں زیادہ لوگ جائینگے۔ پھر دیہاتی زندگی پر اثر اتنا ہی گہرا ہوگا۔ جتنا کہ اہلی اور تسلی میں جہاں نقل مکانی کر کے واپس آئے ہوئے لوگوں نے دیہاتی جاگیرداروں کو مٹ جانے سے بچا لیا ہے۔ چونکہ یہ امر ایک حقیقت ہے اس کے اثرات قابل ذکر ہیں۔ ہماری تحقیقات کا ایک موضوع یہ تھا۔ کہ یہ کہاں تک مفید ہیں۔ دوسرے یہ کہ اس اعتقاد اور خلوص سے جس کی ہر وہ شخص جو دیہاتیوں سے محبت رکھتا ہے۔ تو دل سے تعریف کر لگا۔ اس نے اپنے آپ کو اس کام پر لگا دیا ہے۔ کہ وہ ہندوستان کے ہر گھر کیلئے ایک ایسی صنعت کو آزمائے اور بہتیا کرے۔ جو اس کی مالی آمدنی اور ملازمت دونوں میں اضافہ کرے۔ بعض کہتے ہیں۔ کہ آمدنی میں صرف اس قدر اضافہ ہوگا۔ جو نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ کہ یہ نہایت علیل ہوگا۔ (مسٹر گاندھی خود لکھتا ہے۔ کہ یہ آمدنی دو آنہ یومیہ ہوگی۔) لیکن وہ لوگ جو ہندوستانی معیار زندگی اور اس کی غربت کے متعلق کچھ بھی واقفیت رکھتے ہیں۔ آمدنی کے ہر اضافہ کو غنیمت خیال کریں گے۔ دو آنے یومیہ کے حساب سے تقریباً ۵۰ روپیہ سالانہ ہوتے ہیں اور ہر دیہاتی جانتا ہے۔ کہ یہ رقم جب

مرض لی جاتی ہے۔ تو کتنی جلدی سینکڑوں میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ اگر جیسا کہ اغلب ہے۔ پنجاب کو چرخے کی اتنی ضرورت نہیں ہے۔ جتنی کہ ہندوستان کے دوسرے حصوں کو تو یہ کوڑوں اور نہروں کی برکت ہے۔ کہ وہ دوسروں سے زیادہ خوش حال اور اور مکمل طور پر مصروف ہے۔ مادی طور پر ان کے اچھا ہونے سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔ بقول شخصے کہ جہاں پہلے بیس آدمی بھوکے مرتے تھے۔ اب بیس کے پاس کھانے کو ہے۔ تقریباً پہلی مرتبہ ہم نقل مکانی کر کے آئے ہوئے دیہاتی کو سرمایہ دار دیکھتے ہیں۔ وہ اپنی پر ایک لاکھ روپیہ تک لایا جا سکتا ہے اور ہم اس کا اثر اس کے مرنے پر بھی دیکھتے ہیں۔ وہ اب اپنے لئے اچھا مکان بنا سکتا ہے۔ کناں لگوا سکتا ہے۔ بلکہ اگر وہ پسند کرے تو خود ساہوکار بن سکتا ہے۔ اخلاقی اور عقلی نتائج کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ اگر وہ ساہوکار بن جائے (جیسا کہ اکثر کرتے ہیں) تو اغلب ہے کہ وہ بُرا بن جائیگا۔ اور ہر صورت میں کمیتوں میں سخت محنت کرنے کی صلاحیت مفقود ہوتی جائے گی۔ اور وہ اپنا رویہ بہت ہی جلد سرسبز کر ڈالے گا۔ کہا جاتا ہے۔ کہ دس بیس فیصدی لوگ قرض واپس بھی نہیں دیتے۔ لیکن یہ ہیئت مجموعی دیہاتی علاقے کی رائے یہ معلوم ہوتی ہے کہ نقل مکانی انسان کو زیادہ سمجدار۔ تعلیم۔ صاف گردنواں اور اچھے ماحول کا شائق بنا دیتی ہے۔

ان تمام باتوں میں ہمیں پھر اٹلی کے دیہاتی کا خیال آتا ہے۔ کیونکہ اس نے بھی نقل مکانی کی تھی۔ اور اوسط درجے کا سرمایہ لے کر واپس آیا تھا۔

بہت سی باتوں میں وہ یورپ کے چھوٹے خوش حال زمینداروں کا نمونہ ہے۔ (مضلوں اور جالوزوں کی مختلف اقسام کے لحاظ سے اور اس وجہ سے کہ اس کے کھیت اس کے گزارے کیلئے کافی ہوتے ہیں۔ اپنی زندگی کی سادگی اور اس محنت کے لحاظ سے جو اسے اور اس کی بیوی کو صبح ساڑھے پانچ بجے اٹھنے پر مجبور کرتی ہے) اگرچہ ممکن ہے کہ ہندوستان اور یورپ کے دیہاتیوں میں درجوں کے اعتبار سے بہت زیادہ

فرق ہو۔ لیکن خواہ کوئی ایک کے متعلق بات کرے۔ یا دوسرے سے وہ اس امر سے آگاہ ہے۔ کہ وہی مسائل۔ وہی فطرت سے جنگ اور وہی ان دیکھی چیزوں میں فطری اعتقاد۔ وہی کہنے سے گہری محنت وہی زمین سے انس وہی دل و دماغ کی سادگی جس میں خوبصورتی کی چاشنی بھی ہو۔ دونو جگہ ہے۔ البتہ ایک بات میں اختلاف ہے۔ یورپ کا دیہاتی ان تمام مستقل اقتصادی قیود سے بالکل آزاد ہے۔ جو مذہبی و معاشرتی طریق نے جسکا ہونا یا نہ ہونا مادی ترقی کے لئے برابر ہے۔ ایک ہندوستان پر عائد کر رکھی ہیں۔ یہ اختلاف بنیادی ہے۔ اور جب تک یہ باقی ہے۔ ہندوستانی دیہاتی کسی غربت سے سر باہر نکالنے کی امید نہیں کر سکتا۔ سوال یہ ہے۔ کہ آیا وہ پرانی تہذیب پر کار بند رہے۔ اور اس کے نقصانات برداشت کرے یا نئی تہذیب اختیار کرے اور اس سے فائدہ اٹھائے یا دونو کے بین بین کوئی ایسا راستہ ممکن ہے۔ جو نئی دیرانی دونو تہذیبوں سے منہد ہو۔ آخری باب اس مشکل ترین سوال کے جواب دینے کی کوشش کرنے کیلئے وقف ہے۔

باب پانزدہم

ہندوستانی گاؤں میں !

مذہب اور اقتصادیات

جو سوال گذشتہ باب کے آخر میں دریافت کیا گیا ہے۔ اس کا جواب اس وقت تک نہیں دیا جاسکتا جب تک کہ مذہب و اقتصادیات کا باہمی تعلق معلوم نہ کر لیا جائے۔ اس لئے ہم پہلے اسی کے متعلق کچھ غور کریں گے۔

مغرب :- اقتصادنی تاریخ کا ایک مشہور اہل تسلیم مسٹر ٹاؤنی لکھتا ہے۔ کہ قرون وسطیٰ کے ماہر اقتصادیات نے یوں ابتداء کی کہ کوئی اخلاقی اقتدار ایسا ضرور ہے۔ جسے لازمی طور پر اقتصادی احتیاج کی مصلحتوں پر غالب رہنا چاہیئے۔ اور یہ کہ کسی ایسی اقتصادی دلچسپی کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے۔ جس کا تعلق اخلاقی انجام سے نہیں ہے۔

ان ایام میں مذہب نے انسان کی طمع پر بہت سی قیود عائد کر رکھی تھیں۔ مثلاً سود خوری کی ممانعت اور منصفانہ قیمت لینے کا اصول۔ سولہویں صدی کی تجارتی ترقی کے ساتھ ساتھ اس کے اقتدار کا بھی مقابلہ کیا گیا۔ اور سترہویں صدی کے اخیر تک مذہب آئندہ اقتصادیات پر حکمرانی نہ کر سکا۔ تاہم اس اقتدار کی دھجیاں باقی رہ گئیں۔ کیونکہ منصفانہ قیمت کے اصول نے مناسب مزدوری کا پہلو اٹھا رکھوں صدی میں بھی قائم رکھا۔ یہاں تک کہ آدم سمیتہ نے بھی اس امر کو پرورد بنانے کے لئے کہ ان کو اپنے طور پر اپنے مفاد کو حاصل کرنے میں آزاد چھوڑنا چاہیئے مزید برآں کہا کہ اسے قوانین عدل انصاف ہیں

رد و بدل نہیں کرنا چاہیے۔ اٹھارھویں صدی کے پرزور مقابلے میں اس کی تعلیم کا بنیادی اصول فراموش کر دیا گیا۔ اور احتیاج و مانگ کے قانون اور نفع و راحت کے نام پر اقتصادیات اور مذہب کو طلاق دیدی گئی۔ بیسویں صدی میں حالات نے پھر پٹا کھایا اور ماہر اقتصادیات اس امر پر شبہ کرنے لگا۔ کہ آیا یہ طلاق دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اچھی بھی ہے یا نہیں۔ وہ جنگِ عظیم جو سیاسیات و اقتصادیات کو مذہب کے طلاق دینے سے وجود میں آئی تمام مسئلے کو پیش پیش لے آئی اور اب جیسا کہ مسٹر ٹاؤنی کہتے ہیں۔ کہ مذہب اور دنیاوی لین دین کا درمیانی خط اپنی جگہ بدل رہا ہے۔ اور حدود دوبارہ حرکت میں ہیں۔ یہاں تک کہ قرونِ وسطیٰ کے بعض وہ اصول جنہیں ٹھانڈی صدی میں نہایت حقارت آمیز طریق سے رد کر دیا گیا تھا اب دوبارہ عمل میں لائے جا رہے ہیں۔ تجارتی اتفاق کے ہوا خواہ نے نہایت مناسب اجرت کا اصول اختیار کر لیا ہے۔ اور اعداد و اہمی کا ہمدرد منصفانہ قیمت کے مسئلے کا حل سوچ رہا ہے۔ اور صرف دو ہی سال گزرے۔ انگلستان نے سود خوری پر قابو پانے کیلئے ایک بل منظور کیا۔

لیکن اگرچہ بعض صورتوں میں ایسا نظر آئے گا۔ کہ رجحانِ قرونِ وسطیٰ کی طرف ہے لیکن دراصل یہ بات نہیں ہے۔ قرونِ وسطیٰ میں اقتصادی دلچسپیوں پر رواج کی نسبت مذہب کا غلبہ کم تھا۔ احتیاج اس رواج کی روح تھی۔ کیونکہ اس کی بنیاد افراد کی جبری جماعتوں پر تھی۔ جو کسی نہ کسی قدر علیحدہ علیحدہ گروہوں میں منقسم تھی۔ اور صرف بیرونی سخت خول مذہب یا اخلاقیات سے بنا ہوا تھا۔ رواج نے اپنی جگہ مصلحت کو دیدی۔ جسکی فرمانروائی کی بنیاد ایسے افراد کے آزادانہ مقابلے پر ہے۔ جواب اپنی علیحدگی کی وجہ سے باہم رہنے یا کام کرنے پر مجبور نہیں ہیں۔ بلکہ ہر ایک اپنے طور پر اپنے مفاد کا تعاقب کرنے میں آزاد ہے۔ یہ ہے وہ قانون جس کی رو سے ہماری موجودہ اقتصادی دلچسپیاں ظہور میں آرہی ہیں۔ لیکن وہ لوگ جو اسے خطرناک سمجھتے ہیں۔ ایک بار پھر اقتصادیات کو مذہب یا اخلاقیات کے ماتحت لے آئیں گے۔ لیکن احتیاج اور رواج کے بنائے ہوئے قرونِ وسطیٰ کے پرانے ضابطہ قانون

کے ماتحت نہیں۔ بلکہ اخلاق کے اس طریق پر جسکی بنیاد ایسے افراد کے لئے اقتصادیات
 ملاپ پر ہو۔ جو مشترکہ اور ذاتی مفاد و کھاطر آزادی سے مل جل کر کام کر رہے ہوں۔
 اسکا بہترین و سراسر عملی اظہار عالمگیر تحریک امداد باہمی ہے۔

ہندوستان میں بھی اقتصادیات اور مذہب کی درمیانی حدود اپنی جگہ بدل
 رہی ہیں۔ لیکن مخالف سمت میں یعنی یہ کہ اقتصادیات کے حق میں صدیوں تک
 اس ملک کی اقتصادی زندگی پر رسم و رواج کا غلبہ رہا ہے۔ جس کی ابتداء اگرچہ
 مذہبی نہ تھی۔ لیکن عرصہ گزرنے پر رائے عامہ میں بہت زیادہ مذہبی بن
 گیا۔ زمانہ حال کا گاڈل اب بھی قرون وسطیٰ کی یادگار نظر آتا ہے۔ اور غالباً
 قرون وسطیٰ کے عام مصنفین کی اختیار کی ہوئی۔ مفروضہ بنیادی باتیں اس پر
 صادق آتی ہیں۔ یعنی یہ کہ اقتصادی مفاد و نجات سے جو کہ زندگی کا حقیقی مقصد
 ہے۔ دوسرے درجے پر ہیں۔ اور یہ کہ اخلاقیات کے قوانین اقتصادی
 روش کے لئے لازمی ہیں۔ تاہم یہ خیال کیا جائے گا۔ کہ لفظ اخلاق تقریباً
 تقریباً لفظ رسم کا مترادف ہے۔ البتہ گزشتہ بیس سالوں میں تغیر رونما
 ہوا ہے۔ اور پنجاب کے ظاہر و باطن دونوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ
 وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے ہیں۔ صدیوں کی جدائی کا خاتمہ ہو رہا ہے۔
 اور ذرائع معاش یقینی اور غربت کم عام ہوتی جاتی ہے۔ زندگی کا ایک بلند
 معیار آہستہ آہستہ نمود پذیر ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی گاڈل کا مرکز
 ثقل خدائی مقرر کردہ رواج کی بنیاد پر سے ہٹ کر اقتصادیات کی مصنوعی
 بنیادوں کی طرف ہمارا ہے۔ یہ تسلسلہ عمل ابھی تک زیادہ دور تک نہیں
 پہنچا ہے۔ لیکن جیسا کہ اس رسالے سے ظاہر ہے۔ یہ نہایت اچھی طرح دیکھا
 جاسکتا ہے۔

اسلام :- اگر ہندو اور مسلمانوں کے متعلق علیحدہ علیحدہ غور کیا جائے۔
 تو یہ مضمون اور بھی زیادہ واضح ہو جائیگا۔ میں پہلے مسلمانوں کا ذکر کرتا ہوں
 اسلام زیادہ تر ایک اخلاقی ضابطہ قوانین ہے۔ جو ایسے لوگوں کے لئے وضع
 کیا گیا تھا۔ جنکی عادات سادہ تھیں۔ اور جو زیادہ تر چوپانی سے اور کچھ تجارت سے
 زندگی بسر کرتے تھے۔ اور زراعت پر بالکل بسراوقات نہ تھے۔ اور جنہیں اپنے

دشمنوں سے متواتر حملے کا ڈر رہتا تھا۔ اس کے بنیادی احکام نہایت سادہ تھے۔ اور اتنے صاف تھے۔ جتنے کہ اس صحرائے عرب کے خطوط محیط جہاں وہ وضع ہوئے تھے۔ ایک سچے مسلمان کیلئے ضروری ہے۔ کہ وہ خدا کو ایک اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا رسول جانے۔ وہ دن میں پانچ مرتبہ ضرور نماز پڑھے۔ رمضان شریف کے روزے رکھے۔ اور زکوٰۃ ادا کرے اور اگر وہ توفیق رکھتا ہو۔ تو مکہ معظمہ کو (عمر میں ایک مرتبہ) حج کیلئے جائے۔ یہ پانچ فرائض بنیادی ہیں۔ چھٹا ایک اور ہے۔ جو ذرا کم اہمیت رکھتا ہے (اس کو نہ ربا قبول کرنا چاہیئے۔ اور نہ ادا کرنا چاہیئے۔ ہمارے موجودہ مقصد کے لئے یہ امر نہایت ہی دلچسپ ہے۔ کیونکہ یہ بات اسلام میں اقتصادیت اور مذہب کے باہمی گہرے تعلق پر روشنی ڈالتی ہے۔ مولوی محمد علی صاحب نے ربا کا ترجمہ مرکب سود کیا ہے۔ اور اس موضوع کے متعلق قرآن شریف کے نہایت اہم جملوں کا ترجمہ اس طرح کیا ہے ”وہ لوگ جو ناجائز چیزوں کو نکل جاتے ہیں۔ ترقی نہیں کر سکتے۔ مگر وہ جسکو شیطان نے اپنے اشارے سے بکھا ڈیا ہو“ ہم ایک اور جملے کا حوالہ بھی دے سکتے ہیں۔ ”اے وہ لوگو جو خدا پر ایمان رکھتے ہو سود میں اضافہ در اضافہ کر کے نہ کھاؤ“ تھوڑا عرصہ گزرا جب تک یہ سمجھا جاتا تھا۔ کہ یہ آیات نہ صرف اس چیز سے منع کرتی ہیں۔ جسے عام طور پر سود لیا جاتا ہے۔ بلکہ ہر قسم کے منافع سے روکتی ہیں۔ اس میں کوئی بات ایسی نہیں جو تاریخ کے طالب علم کو حیرانی میں ڈالے۔ کیونکہ یورپ میں صرف گزشتہ تین سو سالوں سے سود لینا بہت برا گناہ نہیں خیال جاتا۔ سترھویں صدی کے آخر تک اور اس وقت تک جب تک کہ مذہب اور اقتصاد کی قوتوں کے مابین طویل و سخت کشمکش نہ ہوئی۔ مذہب نے ہمارے زمانے۔ اس وقت اس نے اپنے ضابطہ قوانین میں ترسیم کی اور حسب منشاء سود لینے کی اجازت دی۔ اس کے برعکس اسلام ابھی تک وہیں ہے۔ جہاں تیرہ سو برس پہلے تھا۔ جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے۔ اس کی ترقی کی راہ میں اس نے تباہ کن تاریخ پیدا کئے۔ دی لائف آف دی پروفٹ آف ارمیا (پیغمبر عرب کی سوانح عمری) کے مصنفین اسے اسلام کے زوال

کے تین بڑے اسباب میں سے ایک بتاتے ہیں۔ اس وقت یہ لکھتے ہیں کہ تمام بڑے بڑے کاموں کے لئے ادھار بغیر چارہ نہیں اور اب جبکہ صرف اور مہاجن دنیا کے حقیقی مالک ہو گئے ہیں۔ اسلام آیات قرآنی کی سختی سے پابندی کرنے کی وجہ سے ایک لمحہ کھلنے والی سیاسی تباہی میں آ گیا ہے۔

سود لینا :- اب دیکھنے والی دلچسپ بات یہ ہے کہ شریعت کی پابندی کے قلعے پر موجودہ قوتیں جلد جلد حملہ کر رہی ہیں۔ اور یہ کہ قلعے کے اندر مختلف نجاویر ہیں۔ ایک فرقہ تو یہ چاہتا ہے کہ خواہ کچھ بھی کیوں نہ ہو قلعہ کو قائم رکھا جائے۔ اس عقیدے کی طاقت اس امر سے ظاہر ہے کہ پوسٹ آفس سیونگ بنکوں میں مسلمانوں کی جمع شدہ امانتوں کی رقم پر طلب نہ کر وہ سود کی میزان لاکھوں روپیہ ہو جاتی ہے۔ دوسرا فرقہ سود اور مرکب سود میں فساد کرنے کے حق میں ہے۔ اور ایک پرکار بند ہے۔ اور دوسرے کو منع کرتا ہے۔ اس مسئلے کا کہ آیا مسلمان جائز طور پر انجمن امداد باہمی کا ممبر بن سکتا ہے۔ یا نہیں۔ مسلمانوں کی سب سے مقدر مستی نے پہلے ہی انجمن کے حق میں فیصلہ کر دیا ہے۔ یہ بات حملہ آور نوجوان کو خطرناک طور پر قلعے کے دروازے کے نزدیک لے آئی ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وقت آنے پر اور جگہ بھی سپرد کردہ دینی پڑے گی۔ دیوار پر کا مسلح شخص جلیبوں میں روپیہ لئے ہوئے پہلے ہی سے دشمن سے صلح کی گفت و شنید کر رہا ہے۔ اور یہاں تک کہ بعض لوگ جگہ چھوڑ رہے ہیں۔ درحقیقت جیسا کہ ہم نے دیکھ لیا ہے۔ پنجابی مسلمان ساہوکار کی مانند سود لے رہا ہے۔ اول الذکر پہلے پہل اپنی صفت کو تسلی دینے کے لئے وہ اسے خدمت یا جنس کی صورت میں لے معلوم طریق پر وصول کرتا ہے۔ لیکن جلد یا بدیر سو و نقدی کی صورت میں وصول کرنا۔ اس کھیلنے سہل بن جاتا ہے۔ اعلیٰ معیار زندگی کا قائم رکھنا مشکل ہے۔ اور ان تمام کاروبار کی نسبت جنہیں کسان چلا سکتا ہے روپے کا لین دین کرنا زیادہ پر نفع ہے۔ اس لئے یہ رغبت رک نہیں سکتی۔

اور مذہبی اصول اقتصادی مفاد کو جگہ دینے کیلئے مجبور ہے۔ موجودہ اسلام میں دوسرے ایسے مقاصد موجود ہیں۔ جن میں زمانہ حال کی اقتصادی قوتوں کے اثرات کی جھلک دکھائی دیتی ہے۔ مثلاً ایک بیوی کمرے کی طرف رغبت پروردہ سسٹم کی کمزوری اور زکوٰۃ کو زیادہ بلند معیار زندگی سے اور رمضان کے روزوں کو زیادہ بلند معیار محنت کے ساتھ پیوستہ کرنے کی مشکل پروردہ کی طرف لوگوں کا رویہ خاص طور پر نمایاں ہے۔ عام طور پر یہ تسلیم کیا جاتا ہے۔ کہ یہ مذہبی حکم ہے۔ لیکن جیسا کہ ہم نے متعدد مرتبہ دیکھا ہے۔ صرف خوشحال استطاعت رکھتے ہیں۔ اور ان میں سے بھی بہت سے لوگ اقتصادی دباؤ کی وجہ سے اس پر تنقید کرتے ہیں۔ بعض اسلامی ممالک میں مذہب اور اقتصاد کی باہمی جنگ اس سے بھی زیادہ نمایاں رہی ہے۔ افغانستان میں سابق امر افغانستان کا تختہ پلٹنے میں یہ ایک نہایت اہم عنصر تھا۔ اور ترکی میں اسکا انجام تمام ملک کو تقریباً دنیا پرست بنانے میں ہوا۔

ہندو مذہب :- ہندو مذہب میں ہم ایک بالکل مختلف فضا میں داخل ہوتے ہیں۔ جو ایسی فریب دینے والی اور اضطراب بخش ہے۔ کہ اسے چند الفاظ میں بیان کرنا مشکل ہے۔ وہ مغربی جو پرانی اسلامی کتابوں سے واقف ہے۔ اور قرون وسطیٰ کے حالات سے پورا پورا آگاہ ہے۔ اسلام میں کوئی بات ایسی نہیں دیکھتا۔ جسے وہ جلد نہ سمجھ سکے۔ لیکن ہندو مذہب میں اسے تقریباً نئی دنیا نظر آئے گی۔ ایک طرف تو وہ ان حالات سے خبردار ہے۔ جن کے متعلق وہ یہ فرض کرتا ہے۔ کہ وہ اس وقت موجود ہوں گے۔ جبکہ ان کے قدیم ترین بروگ درختوں کے تنوں اور پتھروں کی پوجا کیا کرتے تھے۔ اور دوسری طرف ہر لمحہ وہ اپنے آپ کو ایسی بے نظیر بلندیوں پر جو حیرت دیکھ سکتا ہے۔ جہاں وہ مشکل سے سانس لے سکتا ہے۔ اکثر تبدیلی اس قدر اچانک ظہور میں آئی ہے۔ جس قدر پنجاب میں میدانِ دفعتہ پہاڑ سے بدل جاتا ہے۔ اور یہ بات مجھے اس محلے موقع کی یاد دلاتی ہے۔ جبکہ میں نے لاہور سے اناکے کی طرف سفر کیا تھا۔ اپنے چاروں طرف لامتناہی سطح چٹیل میدانوں کو دیکھ کر تقریباً

ایسا محسوس ہوا گویا کہ میں بے پایا نی دیکھ رہا ہوں۔ اور میرے دل میں کچھ ایسی
 چمکی پیدا ہو گئی۔ جیسی کہ زمانہ قدیم کی ویرانی کو دیکھ کر ہوتی تھی۔ لیکن
 اچانک ہی میں نے نہایت ہی تجتیر خیز نظارہ دیکھا۔ ہمالہ کے پہاڑ غروب
 ہوتے ہوئے آفتاب کی آخری جھلک لئے ہوئے میرے سامنے آئے۔
 اور بے پایا نی کی جگہ ہمیشگی و ہمیشہ قائم رہنے والی شے کو دیکھا دیہاتی کے
 ساتھ تعلق رکھنے سے ہم سراسر میدان میں رہتے ہیں۔ اور پہاڑوں کی
 جھلک تک بھی کبھی شاذ ہی نظر آتی ہے۔ بلاشبہ ہمیں ان شے کے وجود کا
 مشکل سے یقین ہوتا اگر ہم ان میں بڑے دریاؤں کو نہ دیکھتے جن کا منبع دار کی
 بلند یوں پر تھا۔ اور جو میدانی حالات پر نہایت گہرا اثر ڈالتے ہیں۔ پہلا دریا کریم ہے
 دوسرا اہلسا اور تیسرا ہمہ اوسرست بعض آخری دریا کو کثیر الارباب خیال کریں گے
 کیونکہ یہ لے شمار ایسی نہروں میں بٹا ہوا ہے۔ جن میں سے ہر ایک ایک
 علیحدہ دیوتا کیلئے مخصوص ہے۔ ان تینوں دریاؤں کے علاوہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں
 کہ ہندو دیہاتی کا مذہب سراسر اس کے گرد و پیش کے سانچے میں ڈھلا ہے۔
 اور یہ اسی بات کا نتیجہ ہے۔ کہ یہ دیکھنے میں آتا ہے۔ کہ ہندو کا کھانا پینا
 نہانا اور گناہ کرنا سب مذہب پر مبنی ہے۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہ ہندو مذہب
 میں مذہب اور اقتصادیت ایک دوسرے میں جذب ہیں۔ اور اس کا نتیجہ زندگی
 کا ایک ایسا طریق ہے جو دنیا میں زندگی کے ہر دوسرے طریق سے ممتاز ہے۔
 اس طرح گزار د آئیں میں مل جانے میں ا ہونے میں جہاں حکمت دیہاتی کا تعلق
 ہے۔ نہایت ہی اہم عنصر اقتصادیت ہے۔ اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں۔ کہ اس کے
 مذہب کا تین چوتھائی خداوند حقیقی کا اثر لئے ہوئے نہیں ہے۔ بلکہ پتھر کا جسے
 ہندوؤں میں خدا تسلیم کیا جاتا ہے (سرایفروڈائل مشرق کا مطالعہ کرنے کے
 بعد اس نتیجہ پر پہنچتا ہے۔ کہ تقریباً تمام ہندوانہ رسومات جنہوں نے مذہبی تقدیر
 حاصل کر لی ہے۔ دراصل بعض مادی فوائد کی بنیادوں پر قائم ہیں۔ وہ یہ بھی
 لکھتا ہے۔ کہ فطری مذہب زمین پر انسانی تقدیر کا صرف عکس ڈالتا ہے
 اور تقدیر کو ضبط تحریر میں لاتا ہے؟

توہمات :- مغربی یورپ میں انسانی مقصد نرم مگر تلون مزاج فطرت پر

بہت بڑی حد تک غالب آگیا ہے۔ لیکن ہندوستان میں فطرت ایک دیوی ہے جس کی طاقت نہایت زبردست اور جس کا تخت بے اندازہ ہے۔ اور جس کے ہاتھوں میں دیہاتی بغیر کسی امداد کے اسی طرح سراسر عاجز ہے۔ جس طرح کہ رعیت کا ایک فرد ایک بے رحم مطلق العنان بادشاہ کے ہاتھ میں۔ لیکن جس طرح ایک مطلق العنان بادشاہ کی ناز برداریاں کی جا سکتی ہیں۔ اسی طرح ایک دیوی کو بھی خوش کیا جا سکتا ہے۔ اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ بے شمار رسومات توہمات پیدا ہو گئے ہیں۔ جو تمام فطری مذاہب کی ایک خصوصیت ہیں۔ اور جن سے تم میں سے کوئی بھی سراسر آزاد نہیں ہے۔ مسٹر لائل کے خیال یہ توہمات انسانی جذبات کے سائے اور بالکل خیالات ہیں۔ اور ابتدائے آفرینش سے ہی لاینحل مصائب کا باعث ہیں۔ اور قابل ذکر وقوف سے وہ یہ بھی لکھتا ہے کہ ہم اس تمام کی تمام فضا کو جس میں ناپائیدار توہمات پیدا ہونے لگے ہیں۔ اور نشوونما پاتے ہیں۔ تبدیل کر رہے ہیں۔ اور ہم یہ امید کر سکتے ہیں۔ کہ مافوق الفطرت باتوں کے یہ پرانے طریقے بغیر کسی بیرونی ضرب اور بغیر کسی پیش از وقت معلوم شدہ اندرونی زوال کی علامات کے اچانک نابود ہو جائیں گے۔ اور ہمیشہ جائیں گے۔ یہ بالکل وہی بات ہے۔ جو اس لمحہ آج کل پنجاب میں وقوع میں آ رہی ہے۔ اور وسطی پنجاب میں جہاں اقتصادی ترقی بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔ اس کے ڈھلنے کی علامات نہایت ہی واضح ہیں۔ اور تبدیلی محض دسم گھنٹہ کہیں زیادہ آگے بڑھ گئی ہے۔ یہ آہستہ آہستہ دیہاتی کے اس نقطہ نگاہ پر اثر ڈال رہی ہے۔ جو وہ زندگی کے متعلق رکھتا ہے۔ ضرورت صرف اتنی ہے۔ کہ جو کچھ تقدیر پر شاگرد رہنے کے متعلق کہا گیا ہے۔ اس کی یاد دہانی کرا دی جائے۔ انسانی جہاں کہیں اپنے آپ کو قدرت کے قبضے میں محسوس کرتا ہے۔ یہ خیال اس کے دل میں گہری جگہ لئے ہوئے ہے۔ صوبے کے بیرونی حصوں میں جہاں کوئی اقتصادی ترقی نہیں ہوئی اور فصلی بارش کے ہاتھوں میں جوئے کا سا کیل ہے۔ اس کی جڑیں اتنی گہری ہیں۔ جتنی کہ ہو سکتی ہیں۔ لیکن نہری آبادیوں میں جہاں پنجابی دیہاتی اپنی زندگی میں پہلی مرتبہ قدرت کو اپنے مقاصد کا کسی قدر مطیع دیکھتا ہے۔ اور جہاں وہ اپنی افزونی پیداوار

خدا کی مرضی کی مطابقت نہیں۔ بلکہ انسان کی محنت کے مطابق دیکھتا ہے۔ ہمیں اس نئے مطلع نظر کی ابتداء کا پتہ ملتا ہے۔ جو ایک دیہاتی کے ان الفاظ سے بخوبی ظاہر ہے۔ کہ ”کھاد دوسرا خدا ہے“

مولیشی اور مسئلہ :- پس ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ عام ہندو مذہب اثر ڈالنے بغیر کوئی اہم اقتصادی تبدیلی وقوع میں نہیں آ سکتی اس پر ایک دلچسپ سوال پیدا ہوتا ہے۔ آیا یہ تبدیلی حواب واقع ہو رہی ہے۔ جانوروں کی زندگی کا لحاظ رکھنے اور خاص طور پر گائے کے تقدس پر جو ہندو مذہب کا مرکزی اصول ہے۔ کوئی اثر ڈالے گی؟ ایک ہندو نے ایک بار کہا کہ خواہ اسے تعصب سمجھو خواہ جوش خواہ مذہب کی اخوت کہ لو لیکن اس حقیقت میں کوئی شبہ نہیں کہ ہندو کے دل دو مارغ میں کوئی بات اتنی گہری جگہ لئے ہوئے نہیں ہے۔ جتنی کہ گائے کا تقدس۔ ایک طرح سے کسی حد تک یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ ہندو مذہب گائے کو کھیت سے اٹھا کر مندر میں لے آیا ہے۔ کیا یہ ممکن ہے۔ کہ اسے پھر مندر میں سے کھیت میں لے جایا جائے۔ کیا کبھی ہندو اپنے ناکارہ مولیشیوں کے ذبح کئے جانے پر رضا مندی ظاہر کرے گا۔ کیا کبھی وہ اس امر پر بھی اتفاق کرے گا۔ کہ ان جنگلی جانوروں کو جو اس کی فصلوں پر دھاوے بولتے ہیں۔ ہلاک کر دیا جائے۔ ہندو مذہب حواب دیتا ہے ”اہشا پر مودھرا“ سب سے بڑی نیکی ہے۔ کہ کسی جانور کو نہ مارا جائے۔ پنجاب میں ہم نے دیکھا ہے۔ کہ ان اضلاع میں جو دریائے ستلج کے جنوب میں واقع ہیں۔ تصابول کے پاس مولیشی سینے والے لوگوں کو مذہب سے خارج کر دیا جاتا ہے۔ اور ۱۹۱۸ء میں ایک ناکارہ تھاٹے کے ذبح کئے جانے پر گوڑ گاؤں میں سخت ہندو مسلم فساد ہو گیا۔ ہم نے یہ بھی دیکھا (ایک نمایاں حقیقت) کہ اس علاقے کے سچاس فیصدی مولیشی نکمے تھے۔ اس کے ساتھ ہی ہم نے یہ بھی دیکھا کہ قسطنطنیہ اضلاع میں جہاں ہندو مذہب کو اسلامی اثر کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ اور زندگی کا معیار بلند ہو رہا ہے۔ ہندو اور سکھ ناکارہ مولیشیوں کو آزادی سے تصابول کے ہاں فروخت کرنے پر مجبور کر دیتی ہے۔ اگرچہ آزادی سے ایسا کرنے کی جرات کوئی نہیں کرتا۔ پنجاب سے باہر بھی پرانی تہذیب نئی روشنی

کے ساتھ الجھ رہی ہے۔ نئی کابانی مبنی سٹر گاندھی ہے۔ وہ ایک خاص دور اندیشی و بے باکی سے رقمطراز ہے۔ ”ان ذرائع کی نسبت جن سے ہم اپنے مریضیوں کو قصاب کی چھری سے بچاتے ہیں۔ وہ ذرائع زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ جن سے ہم ان کی نسل کو کمزور ہونے سے بچا سکتے ہیں۔ اس کا خیال ہے کہ اگر سبزیاں اگانے اور پھلدار درختوں کے لگانے کیلئے بندروں کو مارنے کی ضرورت ہے۔ تو ایسا کیا جاسکتا ہے۔“ ۱۹۳۵ء میں وہ درحقیقت اس گروہ میں شامل تھا۔ جس نے ایک آہستہ آہستہ دم دیتے ہوئے پچھلے کو ہلاک کر دیا تھا۔ پھر بھی یہ مثال اس بات کو ظاہر کرتی ہے۔ کہ جان لینے کی نفرت کا جذبہ جس قدر گہری جگہ لئے ہوئے ہے۔ اس لئے کہ اس سے ہندو دنیا میں سخت ہیجان پیدا ہو گیا۔ اور اس پر نفرت کا اظہار کرنے کیلئے بمبئی میں ایک عام جلسہ کیا گیا۔ بعض لوگ ممکن ہے۔ یہ خیال کریں کہ یہ نئی یا پرانی تہذیب کا نتیجہ نہیں ہے۔ بلکہ جمالت پر مبنی ہے۔ لیکن ایسا کرتے وقت یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ یہ لورب کے اسی نظریے کی ایک اور مثال ہے۔ جس کی رو سے انسانی زندگی معقول حد تک مقدس ہے۔ اور جس کی تصدیق ہمہ ادست کا عقیدہ اور مسئلہ ناسخ اروج ان الفاظ میں کرتے ہیں۔ کہ ہر جاندار شے مقدس ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ امر بھی بھولنا نہیں چاہیے۔ کہ بہت سے دیہاتی اپنے مریضیوں کے متعلق ایسے ہی احساسات رکھتے ہیں۔ جیسے کہ خاص خاص انگریز اسے گھوڑوں کے متعلق۔ ایک کاشتکار نے جس سے ہم نے ملاقات کی یہ کہا کہ جب کسی سیل نے دس برس میرے لئے کام کیا ہے تو کیا میں اسے اس لئے فروخت کر دوں۔ کہ وہ اب کام نہیں کر سکتا۔ میں رحم کے جذبہ سے اس قدر عاری نہیں ہوں۔ جتنے کہ وہ۔

مستقبل :- غالباً یہ ظاہر کرنے کیلئے بہت کچھ کہا جا چکا ہے۔ کہ اولاً ہندوستان میں مذہب اور اقتصادیت میں ایک غیر معمولی گہرا تعلق ہے۔ اور ثانیاً یہ کہ اس تعلق کی افسلیت مذہب کے ساتھ ساتھ مختلف ہے۔ اسلام میں مذہب نے اقتصادیت کو اپنے انتظام تابع بنایا ہے۔ ۱۔ لیکن ہندو مذہب میں اقتصادیت نے مذہب پر حکومت کی سہیڈیاں تک کہ برہمن اٹھے اور انہوں

اقتصادیت کو برہمنی مذہب کی کہریا میں جگہ دی جہاں یہ ۲۰۰۰ سال سے زیادہ عرصے تک ٹھہری رہی ہے۔ اب نئی اور طاقتور اقتصادی قوتیں کام کر رہی ہیں اور اقتصادیت اور مذہب کی وہ حدود جنہیں کبھی اٹل خیال کیا جاتا تھا۔ اب آہستہ آہستہ حرکت میں آ رہی ہیں۔ ہندو مذہب کے سامنے لگائے کا سوال ہے اور اسلام کے بد نظر سود اور پروے کا مسئلہ اور اگر زمانہ سابق کی غربت سے بچنا چاہتے ہیں۔ تو جلد یا بدیر دونوں کو تحفظ پیدائش کے سوال کا بھی سامنا کرنا پڑیگا کیونکہ لوگ بہت جلد جلد بڑھ رہے ہیں۔ اور اس کا نتیجہ سوائے غربت کتنے اور کچھ نہیں ہے۔ گزشتہ ایام میں ہندو اور اسلام دونوں مذاہب میں اس بات کی پرواہ نہ تھی۔ کہ کوئی امیر ہے۔ یا غریب۔ البتہ یہ تسلیم کیا جاتا تھا۔ کہ وہ زندہ فساد ہے۔ لیکن اس امر پر کبھی سنجیدگی سے غور نہیں کیا گیا۔ کہ اسے زندگی کی ضروریات محض کے علاوہ اور کوئی چیز بھی درکار ہے۔ ہندو کو یہ سکھایا جاتا ہے۔ کہ وہ مادی دنیا کو مایا تصور کرے اور مسلمان کو یہ کہ وہ بہشت کے انعامات کی طرف دھیان لگائے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ غربت یقینی لازمی دکھائی دی۔ اور رسم و رواج ناقابل تاراج۔ لیکن اب ایک کوسٹروں۔ ریلوں اور نہروں کی توسیع مٹا رہی ہے۔ اور دوسرے کا علم کی اشاعت نیچے ہی نیچے صفایا کر رہی ہے۔ اس لئے اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ اس انقلاب کی طرف دیہاتی کا کیا رویہ ہونا چاہئے۔ کیا اسے اس امر کا یقین دلاتے ہوئے کہ نجات کا راستہ یہی ہے۔ یہ مشورہ دیں کہ وہ مذہب کے ساتھ چمٹا رہے۔ اور اپنی غربت پر فتنات کرے یا مغربی مثال کی تقلید کرتے ہوئے ہم اسے یہ نصیحت کریں کہ مصلحت کی خاطر دستور کو تحت سے اتار دے اور آرام و اعلیٰ معیار زندگی کے لئے پرانے قوانین و فوادوں کو پس پشت ڈال دے یا ہم مغرب کی غلطیوں سے فائدہ اٹھا کر کوشش کریں۔ اور دونوں کے بین بین کوئی ایسا راستہ نکالیں جس پر پرانی و نئی دونوں تہذیبوں کا پر تو پڑتا ہو اور تو ہم و جہالت جو ایک کو تاریک بناتی ہے۔ اور مادہ پرستی و غارتگری کو جو دوسری پر چھائی ہوئی ہیں۔ بالائے طاق رکھ دیا جائے۔ ان سوالات کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ جو ایک طرف تو اس مسئلہ درجے کے خانگی چراغ سے چھوتا ہے۔ اور دوسری

دائمی ستاروں تک جا پہنچتا ہے۔ یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ انہیں دیہاتی کیلئے چھوڑ دیا جائے تاکہ وہ خود اپنے لئے سوچے لیکن جیسا کہ مسٹر گاندھی کہتے ہیں کہ وہ اپنی پُر مشقت اور بے ثبات ہستی کی ذمہ داریوں میں اس قدر مشغول ہے کہ ایسا نہیں کر سکتا۔ اس لئے ہمیں خود کچھ نہ کچھ جواب دینے کی کوشش کرنی

چاہئے۔ غربت کی تعلیم :- پہلی بات جس پر زور دینا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہندوستان میں تقریباً ۲۲ ملین (دو اسی کروڑ چالیس لاکھ) لوگوں کا انحصار زراعت پر ہے۔ اور وہ ایسے حالات میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ جو یورپ کے معیار زندگی کے خلاف ہے۔ تاہم قہر کہ انہیں بنیادی حیثیت سے تبدیل نہ کیا جائے۔ وہ لوگ جو بنیادی تبدیلیوں کو ناپسند کرتے ہیں۔ وہ قصداً اختیار کی ہوئی غربت سے پیدا شدہ صفات کو انتہائی طور پر ترقی دینے کے مدعا اور ضرورت کو ترجیح دے سکتے ہیں۔ تقدیر پر شاکر رہنے والے کو غربت ہی صرف ایک ممکن قسمت نظر آتی ہے۔ اجمیر میں ایک دیہاتی نے جس کے سامنے مغرب کی دلچسپیوں کی تشریح کی جا رہی تھی یہ کہا کہ ہم انسان نہیں ہیں۔ اور وہ عیش جو یورپ میں کاشت کرنے والے اڑاتے ہیں۔ ہمارے لئے نہیں ہیں۔ کیونکہ ہماری تقدیر میں صرف زمین کرید کرید کر پیٹ بھڑنا لکھا ہے۔ اس زمانے میں جب علئے علیہ السلام زندہ تھے۔ تو یہودیوں میں سے بہت سے لوگ غربت کو ربانی قوانین کی پابندی کی قیمت خیال کرتے تھے۔ اور یہ سمجھتے تھے کہ یہ ربانی معاونت اور نجات کی ضمانت ہے۔ اور ہندوستان میں ہر زمانے میں پرستار اور غربت کا چولی دامن کا ساتھ رہا ہے۔ لیکن ہندوستانی روایات سے خواہ الیے کتنی ہی مناسبت کیوں نہ ہو۔ اس پر شک کیا جاسکتا ہے۔ کہ آیا غربت کی تعلیم دیہاتی کو پسند آئے گی۔ جبکہ اسے اس امر کا احساس ہو جائے۔ کہ زندگی کتنی پر لطف نعمتوں تک پہنچنا اس کے اختیار میں ہے۔ اور یہ یقیناً ایسی تعلیم نہیں ہے۔ جسے کوئی معمولی مغربی شخص بھی اعتقاد کے معمول احساس کے ساتھ پیش کر سکے۔ کیونکہ مغرب میں مادی۔ ہیرو کو قسم کی بہتری کی بنیاد تصور کیا جاتا ہے۔ لارڈ بک ماسٹر نے

کہا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ غربت کے ساتھ کش مکش کرنے سے قلب کی صفائی ہوتی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ ایسی باتیں کرتے ہیں۔ انہیں کبھی اس کش مکش سے سابقہ نہیں پڑا ہے۔ ان تمام کش مکشوں میں سے جن میں کسی انسان کو چھینا یا جاسکتا ہے۔ یہ سب سے زیادہ پست اور ذلیل کرنے والی ہے۔ اس لئے غربت کی تعلیم ایسی نظر نہیں آتی کہ قبول کی جائے تو کیا پھر ہم کسان کو یہ نصیحت کریں کہ وہ موجودہ زمانے کی اقتصادی طاقتوں کو پورے طور پر کام میں لائے اور مذہب و اقتصادیات کی جنگ میں ماہر اقتصادیات کا ذوق شوق سے ساتھ دے نہ کہ ملا یا پردہت کا کیا ہم اس میں یہ حوصلہ پیدا کریں گے۔ کہ وہ اپنی ضروریات بڑھائے اور اپنی مقبوضہ اشیاء میں اضافہ کرے۔ تاکہ وہ ایک ایسے بلند معیار زندگی سے خطا اٹھائے۔ جو اسے پہلے کبھی حاصل نہ ہوا ہو۔ کیا ہم اس بنا پر کہ کسان بنجائے شمالی اہل اس کے حصول کا طریقہ سخت محنت ہے۔ اس کو حاصل کرنے۔ قبضے میں رکھنے اور مقابلہ کرنے والی ذاتی عقل کو ترقی دیں۔ کیونکہ اگر غربت کی تعلیم پر مین گارڈی کے ساتھ ہے۔ تو بے پایاں نفع کی تعلیم (جیسا کہ ہم اسے کہیں گے) قابلیت سے ملی ہوئی ہے۔ اس پر غور کرتے وقت ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے۔ کہ یہ تعلیم پرانی تہذیب کے بالکل برعکس ہے۔ اہل موجودہ زمانے کی دو قابل ذکر ہندوستانی شخصیتوں نے اس کے خلاف فتوے دیا ہے۔ مسٹر گاندھی کے رویے سے سب آشنا ہیں۔ اور سر رانڈل ٹامہ ٹیگور بھی اسی کا جسم انسان کی اندرونی روح میں اسکی حقیقی دوا اور طاقت تلاش کرنے میں اس کی مدد کرتی ہے۔ ایک دوسرے پارہ میں وہ لکھتا ہے۔ ضرورت ہے کہ ہماری تہذیب معاشرتی اتحاد کی بنیاد پر قدم جمائے نہ کہ اقتصادی ہتھاتر جنگ و جدل پر۔ یہ بات نئی تہذیب کی خوبیوں کے بھی خلاف ہے۔ مثال کے طور پر ڈین ایچ (ہمارے زمانے کا بہترین فلاسفر) کہتا ہے۔ کہ اگر مجھے یہ کہا جائے کہ اس عالمگیر بے چینی اور بدولی کو جس نے مغربی تہذیب پر قابو پالیا ہے۔ ایک لفظ میں ادا کرو تو میرا جواب ”زمانہ پرستی“ ہوگا۔ موجودہ سرمایہ داری کے متعلق مسٹر کینس (جو انگلستان کے ماہران اقتصادیات میں پیش پیش ہیں) لکھتے ہیں کہ اس کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نہ اس میں اندرونی اتحاد ہے۔ اور نہ خدمتِ خلق کا جذبہ یہ اکثر (اگرچہ ہمیشہ نہیں) قبضے میں رکھنے والوں اور تعاقب

کرنے والوں کی محض اجتماعی صورتیں ہیں۔ اس کے ساتھ ہی وہ یہ لکھتا ہے کہ یہ بات انسان کو حیرت میں ڈال دیتی ہے۔ کہ مذہب اور کاروبار کو علیحدہ علیحدہ رکھنے سے جو مادی فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ وہ اخلاقی نقصانات کی تلافی بھی کر سکتے ہیں۔ یا نہیں۔ ان فیصلوں کو سامنے رکھتے ہوئے اور انگلستان میں سیاہ عورتوں کی ہیتناک تنہائی اور جمہور کے صنعتی حصوں کے گھروں کی خطرناک حالتوں کو یاد کرتے ہوئے کیا ہم یہ شبہ کر سکتے ہیں کہ بے پایاں نفع کی تعلیم سے انکار کر دینا چاہیے۔

آسودگی اور فائدے کی تعلیم :- پھر ہمارے لئے کیا باقی ہے۔ کیا ان دونوں تعلیموں کا کوئی بدل نہیں ہے۔ جن میں سے ایک کسان کو بتاتی ہے۔ کہ تم غریب ہو اور تم غریب ہی رہو گے۔ لیکن چونکہ تم غریب ہو تم ان لوگوں سے زیادہ فارع ہو جو امیر ہیں۔ اور ممکن ہے تم میں سے بعض دلی بھی ہو جائیں۔ اور دوسری یہ کہتی ہے۔ سخت سے سخت محنت کرو اور زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھاؤ ممکن ہے۔ تم خوش اور مطمئن نہ ہو لیکن غرض حال اور قابل ضرر در بن جاؤ گے۔ اس سے پہلے کہ ہم اس سوال کا جواب دیں ہمیں مختصر طور پر دیہاتی کیمالت کا دوبارہ جائزہ لینا چاہیے۔ اس وقت وہ پرانی اور نئی روشنی کے درمیان ہے۔ اور ایک ایسے آدمی کی طرح ہے۔ جو راست کو لالٹین لے کر چل رہا ہو۔ اور وقعت کسی آنے والی موٹر کار سے دوچار ہو جائے۔ تو وہ نئے زمانے کی سامنے کی روشنیوں سے وہ یکا یک چندھیا جاتا ہے۔ اور اپنے پہلو میں درمیانے درجے کی روشنی والے لیمپ کو مشکل سے دیکھ سکتا ہے۔ تاہم یہ لیمپ مدہم ہونے کے باوجود اس کے لئے خاص وقعت رکھتا ہے۔ کیونکہ اس نے صدیوں سے اُس کی رہنمائی کی ہے۔ اور اس سے ستاروں کی روشنی بھی نظر آتی رہی ہے۔ اسی کی وساطت سے اس نے خدا اور اپنے بڑے سی کے ساتھ سادہ اگرچہ قدیم رشتہ حاصل کر لیا ہے۔ اگر اس کا نتیجہ عزت اور جہالت ہے۔ تو وہ اس وجہ سے ہے۔ کہ خدا اور اس کے درمیان تو ہمتا نے جگہ لے لی ہے۔ اور رسومات اس کے اور اس کے بیڑی کے درمیان حائل ہو گئی ہیں۔ نئی روشنی کی وقوت اس اہمیت کی وجہ سے جو یہ تعلیم آزادی اور کوشش کو دیتی ہے۔ اور اسکی بے ساختہ کشش اس نجات میں ہے۔ جو یہ غربت سے دلاتی ہے ؟

د پنجاب میں سا ہونکار کا پچاس سالہ اقتدار زیرِ غورِ محاطہ ہے اور یہ کہ ممکن ہے کہ کسان کا غربت سے نجات پانا اسے مادہ پرستی کی طرف لے جائے۔ پس جس چیز کی ضرورت ہے۔ وہ کوئی ایسی تعلیم ہے۔ جو پرانی و نئی تہذیب سے بمبر روی رکھے۔ جو ایک گاؤں کی متحدہ زندگی اور مادی اشیاء کی وقعت کی طرف دیہاتی کے مقابلتاً تغافل کو قائم رکھے۔ اور دوسری طرف ہر آدمی اور ساتھ ہی ہر عورت کیلئے وہ شے حاصل کرے جس کے بغیر چارہ نہیں۔ اور جسے پرانی دنیا کا یونانی فلاسفر اعظم اچھی زندگی کے نام سے تعبیر کرتا ہے۔

آسودگی :- آسودگی کی تعلیم اس قدر پرانی ہے۔ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ اے خدا مجھے نہ غربت دے نہ ثروت۔ مجھے ایسی لذیذ دے جو میرے لئے آرام دہ ہو۔ ایسا نہ ہو کہ میرا پیٹ زیادہ بھر جائے۔ اور میں تجھ سے اذکار کروں۔ اور یہ کہوں کہ حاکم کون ہے۔ ایسے ہی پرانے زمانے کے دو مختلف خصلتوں والے مصنفوں نے بھی یہی بات ثابت کی ہے۔ اور سولو کہتا ہے۔ کہ آپ اپنے لئے کفایت کرنا زندگی کا انجام ہے۔ اور ہشترین انجام ہے اس کے ساتھ ہی وہ معقولانہ طور پر کہتا ہے۔ جہاد کی وہ مقدار جو ایک اچھی زندگی کے لئے درکار ہے۔ غیر محدود نہیں ہے۔ دوسرا مصنف ایک بہت بڑا عیسائی سینٹ پال ہے۔ ”آؤ کھانا اور کپڑا حاصل کر کے اس پر قانع ہو جائیں۔ کیونکہ دولت کی محبت تمام برائیوں کی جڑ ہے“ زیادہ جدید الفاظ میں تعلیم یہ کہتی ہے۔ کہ اگر انسان مطمئن زندگی بسر کرنا چاہے۔ تو اسے اپنی ضروریات کی ایک حد مقرر کر دینی چاہیے۔ یہ بات کافی لوگوں کو بہت مشکل دکھائی دیتی ہے۔ ہمیشہ اپنی جائیداد میں اضافہ کرنے کی خواہش کرتے ہوئے اور آرام کو تہذیب سمجھتے ہوئے۔ لوگ ان تاجروں کی جماعت کا شکار ہو جاتے ہیں۔ جبکہ مدعا اپنی ضروریات میں بے حد اضافہ کرنا ہے۔

یونانی فلاسفر دیو جانیس کہتی ہیں۔ اعتدال نظر یہ ممکن ہے لغوی طور پر صحیح نہ ہو۔ یعنی یہ کہ کسی شخص کی دولت کا اندازہ ان چیزوں سے کیا جاسکتا ہے۔ جن کے بغیر وہ گزارہ کر سکتا ہے۔ لیکن یہ امر یقیناً حقیقت ہے۔ جب کہ ٹھائن جی کہتا ہے۔ کہ ضروریات کا متواتر بلوراکٹے جانا اور اس کے ساتھ ہی نئی ضروریات کا پیدا ہوتے رہنا۔ انفرادی یا کوسی اور بے جینی کا راز ہے۔ قدیم قدیم وسطیٰ کا علم اخلاق

جس کی رو سے لالچ کو سات مہلک گناہوں میں سے ایک شمار کیا جاتا تھا عقلمندی پر مبنی تھا۔ ایک اور باہر اقتصادیات میں لالچ کا یہی نام ہے۔ اس وقت لالچ کا یہ مطلب نہ تھا جو ہم آج لیتے ہیں۔ بلکہ منافع سے زیادہ کی آرزو جو انسان کو بحیثیت انسان قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے۔ مگر فاضل جبرینی اور میلینجھتی وغیرہ فاضل جسے بڑے ماہران اخلاقیات کا خیال تھا۔ کہ کسان کی زندگی سب سے بہتر زندگی تھی۔ کیونکہ تجارتی تخمینوں کی کاٹ کھانے والی روح کا بالکل اثر نہیں تھا۔ اور لورینڈرز جیسے مشہور یونانی شاعر کا بھی یہی خیال تھا۔ ایک اور یونانی مصنف پلوٹارک نامی نے ۱۸۰۰ سال پیشتر لکھا "لالچ کی خواہش دوسروں سے زبردستی چیزیں لینا۔ اور ایسی چیزوں پر غیر منصفانہ قبضہ کر لینا جس میں سے کوئی بھی ان کی نہیں ایک اچھے کسان میں کبھی نہیں دیکھی جاتی۔ اس کے یہ الفاظ بھی پر معنی ہیں۔ کہ دنیا میں کوئی کام یا پیشہ ایسا نہیں ہے جو انسان میں اسی قدر اچانک خاموشی کی خواہش اور محبت پیدا کرتا ہے۔ جیسا کہ کاشتکاری و زراعت۔ اس قدر سخت محنت کے باوجود اور شاید اسی کی وجہ سے میرا یقین ہے۔ کہ کسان اب بھی موجود دنیا میں نہایت ہی قانع انسان ہے۔ اور چونکہ یہی قناعت اس کے حاصل کردہ سرمائے میں نہایت ہی قیمتی چیزوں میں سے ہے۔ اس لئے اسے اسکی حفاظت کرنی چاہئے۔ پنجاب کے سرمایہ دار علاقے روحانی اہمیتوں کا خیال رکھے بغیر دنیاوی دولت میں اضافہ کرنے کے خطرے سے متنبہ کرتے ہیں۔ اور حال ہی کا ایک ناول موسومہ موروگن دی ٹکر یہ ظاہر کرتا ہے۔ کہ یہی سبق ہندوستان کے دوسرے حصوں سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ ایک شخص لکھتا ہے۔ کہ ثروت کا انجام سوائے مصیبت کے اور کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ گاؤں کی ضروریات نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اور اگر تمہارے پاس تمہاری ضروریات سے زیادہ ہے۔ سوائے اس کے کہ برائیوں کی طرف دھکیل دئے جاؤ اور کچھ نہ ہوگا۔ کیونکہ موروگن کی خوشحالی کا مطلب اس سے زیادہ کچھ نہ تھا۔ کہ اس کی ضروریات اچھی اور بری دونوں بڑھتی جاتی تھیں۔ اور اگر ہندوستانی دیہاتی کو اس کے اپنے منصوبوں پر چھوڑ دیا جائے تو سراسر یہی حالت اس کی بھی ہو جاتی

ہے۔ دیہاتی کو کن چیزوں کی ضرورت ہے۔ اگرچہ ضروریات کو بے اندازہ نہ بڑھانا چاہیے لیکن پھر بھی یہ ظاہر ہے کہ دیہاتی کو اس کی موجودہ ضروریات سے بہت کچھ زیادہ درکار ہے۔ پھر اسے کہاں رک جانا چاہیے۔ اگر کوئی دیہاتی ہم سے یہ سوال پوچھتا تو ہم اسے ان دو بھجنوں کی یاد دلاتے جن کا ذکر دوسرے باب میں کیا گیا ہے۔ اور یہ کہنے کے اوسط درجے کی ضروریات کے علاوہ جن چیزوں کی اسے ضرورت ہے وہ یہ ہیں ایک اچھا ہوا اور مرکبان (ضروری نہیں کہ پختہ ہو) بطور جائے رہائش ہموار زمین مگر ممکن ہو تو ہندوستانی طریق کے مطابق خوبصورتی سے آراستہ کی ہوئی مویشیوں کے لئے اچھے مویشی خانے کا شتکاری کے لئے مناسب آلات سبنر لہول اور پھولوں سے بھرا ہوا ایک باغ اچانک ضروریات کے لئے دیہاتی بنک میں کچھ روپیہ اور ایسی تعلیم جو اسے زیادہ اچھا کاشتکار اور دیہاتی اور اس کی بیوی کو زیادہ اچھی بیوی اور عورت بنادے اگر وہ ان چند چیزوں کو حاصل کر لے (چند اس لئے کہ مغربی ضروریات متعلقہ زیادہ نہیں) اور اگر اسکا گاؤں صاف دکھا جائے اور وہاں ایک اچھا ملاں یا پودہ بہت ایک آرمی وہ غسل خانہ عمدہ پینے کا پانی بچوں کے لئے کھیلنے کا میدان اور دوسروں کے لئے ایک چھوٹی لائبریری اور ایسے دیگر ادارے جنکی اسے ضرورت ہے۔ موجود ہوں۔ تو وہ ان تمام چیزوں کو حاصل کرے گا۔ جن کی ایک اچھی زندگی کے لئے ضرورت ہے۔ لیکن یہ پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ اس منافع کی تقسیم سے کس طرح مختلف ہے۔ جو انہی پسندیدہ اغراض کو پیش کرتی ہے۔ شروع شروع میں فرق صرف ذریعے کا ہے۔ منافع کی تعلیم کے ہوتے ہوئے اس قسم کا زور روپیہ کے حصول پر دیا جاتا ہے۔ یعنی یہ کہ زندگی کے ہر مشاغل میں اسباب و دولت سے اپیل کی جاتی ہے۔ لیکن آسودگی کی تعلیم کے وسیلے سے زور ان خاص چیزوں کے حصول پر دیا جاتا ہے۔ جو اس قدر احتیاط سے انتخاب کی ہوئی ہوتی ہیں کہ وہ تقریباً اتنی ہی اچھی ہوتی ہیں۔ جتنا کہ لفظ اچھا خود ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ دیہاتی کو کسی نئے تجربہ نسخہ کے استعمال کرنے یا کچھ زیادہ کوشش کرنے کے لئے ترغیب دینے کا رائج طریقہ یہ ہے۔ کہ اسے یہ یقین دلانے کی کوشش کی جائے کہ اس کی مدد سے اسے زیادہ روپیہ

حاصل ہو گا۔ اس کا مسلم طریقہ یہ ہو گا کہ حصول دولت کو بالکل بی نظریہ رکھا جائے۔ بلکہ
 اس میں زیادہ صاف گاڑیں۔ عمدہ صحبت۔ اور کسی قسم کی تعلیم کے حاصل کرنے کی طرح
 پہونکدی جائے۔ اور پھر وہ مجرب نسخہ استعمال میں لایا جائے۔ جس کے ذریعے سے
 یہ نتائج حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ اس طرح سے اس کے دماغ میں ہر وقت دولت
 کا ہی خیال نہ رہیگا۔ جو ممکن ہے۔ کہ بٹائی کی بنیاد بن جائے بلکہ ایک ایسی چیز کا جو
 اس قدر قابل حصول ہے۔ کہ وہ اسے بہم پہنچانے کے لئے۔ رضا مندی سے
 مزدوری کو شمش کرے گا۔ اور چونکہ اس کی ضروریات صرف چند ہونگی۔ وہ زیادہ مقدار
 کی نسبت بہتر جنس کی اور بد صورتی کی بجائے خوب صورتی کی خواہش کرے گا۔
 ہم نے دیکھا ہے۔ کہ اس لحاظ سے مشرقی و مغربی پنجاب میں بہت زیادہ فرق
 ہے۔ باوجود اس کے کہ مغربی حصہ مناسب ہے۔ ہم نے وہاں بارہا یہ دیکھا ہے۔
 کہ مکانوں کے اندرونی حصے اس قدر صاف یا ترتیب اور مناسب طور پر آراستہ
 کئے ہوئے ہیں۔ کہ کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ وہاں آسودگی کیوں نہایت
 قلیل ذرائع اور خوب صورتی کے پہلو بہ پہلو نہ رہے۔ اور جب وہی میں سے گزرتے
 ہوئے۔ میں نے شاہنشاہ شاہ جہان کا شاہ نشین دیکھا تو میں کوئی وجہ معلوم
 نہ کر سکا کہ آسودگی کیوں خوب صورتی اور دولت کے بھی دوش بدوش نہ رہے۔ کیونکہ
 وہاں سامان تقریباً مفقود تھا۔ لیکن کمرے کی ہر ایک چیز دغایچے گدیے اور کرسیاں
 حقہ بنجر اور تلوار، اپنی قسم کی خوب صورت چیزوں میں سے تھی۔ اور ایک ایسے
 شخص کے نمایان نشان تھی جو ایک سلطنت پر حکومت کرتا تھا۔ اس کے
 مقابلہ میں ایک دو لقمہ دار جاگیردار کے مہمان خانے کا در اندر وہ نظارہ ہے جو ایک
 یا دو سال ہوئے دیکھا تھا۔ یورپی طریقہ پر آراستہ ہونے کی وجہ سے اس کی
 بیشک میزوں۔ کرسیوں۔ معنوں۔ وسیع ہر قسم کی اشیائے زیبائش نفیس
 سامان و تصاویر اور چوکھٹوں سے جو اس بہتات میں آخری اور بلاشبہ قیمتی چیز
 تھی۔ انی پڑی تھی یہ ایک ایسی صورت تھی جس میں افراط دولت کے ساتھ ملی
 ہوئی تھی اور جس سے دل و دماغ میں تیزی بادل مہم بند کرنے والے احساسات پیدا
 ہوتے تھے ممکن ہے۔ بعض خیال کریں کہ طاقتور بیہوشی طبقہ کے سامنے آسودگی
 کی تعلیم پیش کرنا حد سے زیادہ نازک نظریہ ہے۔ اگر صورت یہی نظر یہ ہی پیش نظر

ہو تو بھی اکثر کے لئے یہ ایسا ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ کوئی بھی زندگی کے اس معیار تک نہیں پہنچا جس پر آسودگی دلائی کرتی ہے۔ اور نہ ہی کئی سال تک پہنچنے کی امید کر سکتا ہے۔ لیکن خدمت کے ساتھ ہم رشتہ ہونے کی وجہ سے کافی طور پر سب لوگوں سے اس کے لئے تقاضا کیا جاسکتا ہے۔ جب کوئی شخص اپنے اپنے اور اپنے کنبے کے لئے کام کرے گا۔ تو وہ ہمیشہ اپنے پڑوسیوں کو امداد پہنچانے کے لئے تیار ہوگا۔ اور جب وہ کافی سرمایہ بہم پہنچا لے گا۔ تو دوسروں کے لئے کام کرتا رہے گا۔ اس لئے کوئی وجہ نہیں ہے۔ کہ وہ اتنی محنت سے کیوں کام کرے۔ جتنی کہ وہ جو نفع کے پیچھے بھاگتے ہیں۔ لیکن اگر وہ کم محنت سے بھی کام کرے۔ تو یہ ان فوائد کی معمولی سی قیمت ہوگی۔ جنکا حاصل ہونا یقینی ہے۔ مثلاً اسے خود زیادہ مطمئن دل اس کے ساتھیوں کو اس کی خوشحالی میں سے حصہ اور گاؤں کو ایک ایسی فضا جسے صد اور لچ نے ناپاک نہ بنایا ہو۔ مثال کے طور پر یہ کہ رامیہ کے دو متمند راجپوت دوکاندار کی دولت کو کوئی شخص غنا کی نظر سے نہیں دیکھ سکا۔ ہوگا۔ جب اس نے اسے ۱۵۰۰۰ روپیہ گاؤں کے مقدس مقامات پر خرچ کرتے ہوئے دیکھا ہوگا۔ لیکن اس اٹلے ٹیلے گاؤں کے باشندوں میں جس کے قریب ہم سٹیج کے دریائی علاقے میں سے گزرے اس بڑھئی کے دو منزلہ مکان کو دیکھ کر جو اس نے افریقہ سے واپس آکر بنوایا تھا۔ ناجائز حسد کے جذبات ضرور خوب ابھرے ہوں گے۔ مسٹر ٹاؤنی کہتے ہیں۔ کہ اقتصادی آزادیوں بطور خادم اچھی ہیں۔ لیکن بحیثیت آقا ہی ہیں لیکن اگر انہیں لگام دے کر ان کا رخ مجلسی مقاصد کی طرف پھیرا جائے۔ تو وہ حسب منشاء کام کرنگی دیکھی پھرائیگی اور غلبہ پھیلے گی

بندوستان میں جہاں صرف چند لوگ ہی اپنی قوت

کے سامیر ہو سکتے ہیں۔ یہ امر دو چند لازمی ہے۔ کہ لوگ یہ محسوس کریں کہ وہ مذہبی اور مجلسی قوانین کے ماتحت اپنی دولت میں سے کچھ حصہ سب کی خاطر استعمال کرنے کے لئے سخت مجبور ہیں۔

خدمت کی قدر و قیمت پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ مغرب میں پرانے مقاصد میں سے شاید صرف یہی ایک ایسا ہے۔ جو جنگ کے موقع پر زیادہ

مید نظر ہوتا ہے۔ مشرق میں دیہاتی طبقہ اس کے بغیر مدتوں تک خوشحال نہ ہو سکتا اس لئے یہ پرانی تہذیب کی بنا پر اب بھی ہندوستان میں زوروں پر ہے۔ پنجاب کے تمام حصوں میں ہم نے دیہاتی کو ضرورت کے وقت پڑوسی کی یا یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ گاؤں کی خدمت کرنے کا خوب عادی پایا ہے۔ یہ خیال کر کے کہ ہندوستان کی ۲۷۰ ملین (۲۷۰۰۰۰۰۰۰) آبادی کا ۹۰ فیصدی حصہ دیہات میں آباد ہے۔ یہ نہایت اہم ہے۔ کہ اس جماعتی خدمت جذبے کو قائم رکھا جائے۔ اس کے بغیر دیہاتی طبقہ آئیو الے زمانہ میں مشکل سے زندہ رہنے کی امید کر سکتا ہے۔

اور اگر اسے فی الفور

جائز مٹھرانے کی خواہش ہے۔ تو یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ امداد باہمی کی کامیابی کے لئے اس کا ہونا ضروری ہے۔ ہر ایک انجمن امداد باہمی بہت بڑی حد تک اپنے بہترین ممبران کی خدمت پر انحصار رکھتی ہے۔ اور چونکہ اب صوبے میں تقریباً ۲۰۰۰۰ انجمنیں ہیں۔ اور ہر انجمن کو انتظام کے لئے کم از کم پانچ اشخاص کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے لوگوں کی گنجائش رکھنے کے باوجود جو ایک سے زیادہ انجمنوں میں کام کرتے ہیں۔ ۸۰۰۰۰ اشخاص ضرور ایسے ہیں۔ جو کسی قسم کے معاوضے کے بغیر اپنے ہم جنسوں کی خدمت کر رہے ہیں۔ اور زمانہ مستقبل میں اگر پنجاب میں سلسلہ تنظیم دیہات امداد باہمی کے اصولوں کے ماتحت جاری رہا۔ تو ان سے دو گنے لوگوں کی ضرورت ہوگی۔

امداد باہمی ۱۔ امداد باہمی کا طریق کار اپنی خاصیت کے لحاظ سے آسودگی اور

اور خدمت کی تعلیم پر عملی اظہار کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔ اس کا یہ اصول حیات کہ ہر ایک سب کے لئے ہے۔ اور سب ہر ایک کے لئے مکمل طور پر خدمت کی تعلیم کو ظاہر کرتا ہے۔ اور اگر یہ صاف طور پر آسودگی کی تبلیغ نہیں کرتی تو کم از کم یہ ہر ایک شخص کے لالچ کی حد بندی ضرور کر دیتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی جہاں تک اس سے ہو سکتا ہے۔ یہ منصفانہ قیمت کیلئے اقرار کرتی ہے۔ اور یہ مطالبہ کرتی ہے۔ کہ طاقتور کمزوروں کی کمزوری سے یا سمجھدار جاہلوں کی جاہالت سے فائدہ اٹھا کر اپنے مدعا حاصل کرینگے۔ اور یہ امیروں کو غریبوں کی امداد کے لئے اور عقلمندوں کو بے وقوفوں کی رہنمائی کے لئے پکارتی ہے۔ اس

لئے یہ باہمی امداد اور آسودگی کا خیال پرانی تہذیب سے اور اپنی مدد آپ کرنے اور محنت اٹھانے کا تصور نئی تہذیب سے اور خدمت کا دونوں سے مستعار لے کر پرانی اور نئی تہذیب کی مبارک آمیزش کی ہے۔ پرانی تہذیب میں یہ کمزوری ہے کہ غربت اس کے ساتھ ساتھ ہے۔ اور نئی میں یہ خطرہ ہے کہ ہمیں یہ مادہ پرستی کی طرف نہ لے جائے۔ امداد باہمی دیہاتی کے سامنے غربت سے نجات حاصل کرنے کا بہترین اور شاید صرف ایک ہی راستہ پیش کرتی ہے۔ اور خدمت کے مدعا کے ذریعے سے مادہ پرستی کے خلاف کارگر بند لگاتی ہے۔ انیسویں صدی کا نظریہ آزادی اقتصادی یا گورنمنٹ کا انفرادی معاملات میں دخل نہ دینا ہندوستانی دیہات کیلئے جہاں فرقہ دہانہ زندگی بسر کی جاتی ہے بالکل غیر مناسب۔ امداد باہمی اس اصول کو ایسے بہترین اندازہ کئے ہوئے مقصد سے بدل دیتی ہے۔ جسکی رو سے انسان آپس میں ایک دوسرے پر انحصار رکھتے ہیں۔ اور اپنی قومی متحدہ زندگی رکھنے کی وجہ سے یہ اس فرقہ داری کے بالکل خلاف ہے۔ جو بہت سے شہروں میں زندگی کو زہر آلود بناتی ہے۔ اور اگر جہاں اس ڈاڑھی سے ظاہر ہے۔ فرقہ داری نے گاؤں کی طرف بہت کم رخ کیا ہے۔ تو یہ زیادہ تر اس لئے ہے۔ کہ وہاں امداد باہمی دیہاتی جذبہ قومیت کی مدد سے اسے روکنے کیلئے موجود تھی۔ حاصل کلام یہ کہ محض تجارتی طریق کار سے کسی قدر افضل ہونے کی وجہ سے یہ معاشرتی و اقتصادی دونوں پہلوؤں سے تعلق رکھتی ہے (ملاحظہ ہوں) مالشی و اصلاح رسومات کی انجمنیں اور اس تعلق کے لحاظ سے کہ انسان کو نہایت ہی عمدہ زندگی بسر کرنی چاہئے۔ صرف مذہب سے دوسرے درجہ پر ہے۔ آسودگی اور خدمت کی تعلیم ہم سب کو ایک پیغام دیتی ہے۔ اور شاید ان لوگوں کو خاص طور پر جو اپنے آپ کو صنعت اور تجارت میں مشغول رکھتے ہیں۔ جب ایک مرتبہ روپیہ پیدا کرنے والا کوئی پیشہ اختیار کر لیا جائے تو ترک جانا کسی کو آسان نہیں معلوم ہو تا ہم جرمنی میں ایک شخص انیسٹ ایسے نامی ایسا موجود ہے۔ وہ ایک کاتنے والے کلغافے کے کاریگر کا بیٹا ہے۔ اس نے ذی ایس (جرمنی) کے بڑے کارخانے ایک ذمہ دار جماعت کے سپرد کر دیئے۔ اور جہاں تک جرمنی قانون نے

اجازت دی اس نے اپنے لئے کارخانے کی انتظامیہ کیڈی میں ایک عہدہ رکھتے ہوئے اپنی تمام کی تمام ذاتی جائیداد بھی اسی کی طرف منتقل کر دی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کارخانوں میں کام کرنے والوں کے لئے بے شمار ایسے ذرائع اختیار کئے گئے جو بیس برس پہلے کہیں اور عام طور پر اختیار کئے گئے تھے۔ ایسا نہ ہو کہ یہ کہا جائے کہ ایک پھول کھٹنے سے بہار نہیں آجاتی اسی ضمن میں ہم ڈاکٹر سٹینس کی مثال بھی پیش کرتے ہیں بجلی کے استعمالات کو ترقی دینے میں وہ پیش پیش تھا۔ اس ٹکے کے متعلق اسے فطرت نے خاص عہد عطا کیا ہوا تھا۔ اور کئی سال تک وہ امریکہ کی بہت بڑی صنعتی انجمنوں میں سے ایک میں ایک ماہر صنعت کی حیثیت سے خدمت کرتا رہا تھا۔ اس کے متعلق یہ مشہور تھا کہ وہ حد درجہ امیر ہے۔ اور کمپنی میں اس کے حصوں اور اس بڑی تنخواہ کے متعلق جو وہ اپنی خدمات کے صلے میں لیتا تھا۔ بڑی بڑی داستانیں سنائی جاتی تھیں۔ لیکن جب اس کی وصیت کا اعلان کیا گیا۔ تو یہ معلوم ہوا کہ اس دنیا کا تمام اثاثہ جو اس کے قبضے میں تھا۔ ۳۰۰ پونڈ میں ایک کاریگر کی زندگی کے نیسے ایک پرانی موٹر کار اور چند دوسری معمولی چیزوں پر مشتمل تھا پھر یہ معلوم ہوا کہ اس کے حصص نفی کے برابر تھے۔ اور اس نے کوئی تنخواہ قطعاً وصول نہ کی تھی۔ اس نے اپنے ذاتی عمل اور اپنی مرضی سے ان چیزوں کو قربان کر دیا تھا۔ اس نے کہا کہ میں اپنا کام کام کیلئے کر دے گا۔ روپیہ کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہ ہوگا۔ ان دونوں آدمیوں نے روپیہ کو ایک طرف رکھا یا یہ کہو کہ اس سے انکار کر دیا کیونکہ انہوں نے اس گہری حقیقت کو جان لیا کہ اصلی آزادی صرف آسودگی اور خدمت سے حاصل ہو سکتی ہے۔ یہ وہ لازمی ہے۔ جسے موجودہ زمانہ آہستہ آہستہ معلوم کرتا جا رہا ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کسان کو کبھی قسم کی بھی تعلیم دینا غیر ضروری ہے۔ اور یہ کہ اس کا مستقبل قدرتی قوتوں کے ہاتھ میں چھوڑ دینا چاہئے۔ یہ بات یقیناً مغرب میں انیسویں صدی کے نظریے کے مطابق ہوگی۔ لیکن جیسا کہ ہم نے دیکھ لیا ہے۔ بیسویں صدی میں لوگوں نے مختلف طریقے سے خود کو تاشروع کر دیا ہے۔ ہندوستان میں ہم بھی مختلف طور سے سوچ سکتے ہیں۔ کیونکہ اقتصادیت کا ایک ایسا طریقہ جس سے مذہب نے منہ پھیر لیا ہے۔ غالباً ہندوستانی دیہاتی کے لئے موزوں نہیں ہے۔ مسٹر سی۔ ایف ریڈریوز لکھتے ہیں کہ میں متواتر ہندوستان کے دیہات میں ایک اجنبی

اور نووارد کی حیثیت سے نہیں بلکہ ایک واقف کار کی طرح زندگی بسر کرتا رہا ہوں۔ اس طرح سے مجھے نہایت اچھی طرح معلوم ہوا ہے کہ معاشرت کے ہر جوہر میں ہندو مذہب نے کس قدر گہری جگہ بنائی ہے۔ اور بڑی حد تک یہی بات پنجاب کے دیہاتی پر بھی صادق آتی ہے۔ ان لوگوں میں سے جو انہیں خوب جانتے ہیں۔ ایک شخص جو ہندوستانی ہے۔ مجھے ان الفاظ میں لکھتا ہے۔ جتنا تم لوگوں سے اس امر کے متعلق گفتگو کرو کہ مذہب کا زندگی میں کیا مرتبہ ہے۔ اتنا ہی وہ سختی سے اس خیال کے حامی ہوتے ہیں۔ کہ یہ زندگی کا اصل جز ہے۔ ان کے لئے کوئی چیز جو مذہب سے علیحدہ ہے۔ نہ صرف ایک ایسی شے ہے۔ جس کا مذہب سے تعلق نہیں بلکہ ایسی ہے جو لاد مذہبی پر مبنی ہے۔ وہی شخص یہ بیان کرتا ہے۔ کہ میں نے سمجھا دیہاتیوں کے ساتھ معاملہ کر کے یہ بات معلوم کی ہے۔ کہ پرانے معیار زندگی میں ترمیم کرنے کو عام طور پر ترقی قیام دینے کی بجائے گرجانے کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ اور یہ کہ وہ ہندو جو گاؤں فروخت کرتا ہے۔ وہ سکو جو تمباکو کی کاشت کرتا ہے۔ اور وہ مسلمان جو سود لیتا ہے۔ اکثر اس بات کو جرم سمجھتا ہے۔ اور اسی بات نے اس کے ایک مسلمان دوست کو یہ کہنے پر مجبور کیا تھا کہ اگرچہ وہ یہ ادھار دینے سے میری زندگی آسودہ اور مطمئن ہو گئی ہے۔ لیکن میں اپنے دل میں یہ محسوس کرتا ہوں۔ کہ میں نے کوئی ایسی بات کی ہے۔ جو انسانیت سے بعید ہے۔ جب ضمیر اور مادی فوائد کی چپقلش ہو جاتی ہے۔ تو انسان خود خطرے میں پڑ کر آخر الذکر کی پیروی کرتا ہے۔ اور یہ دیکھنے کے لئے زیادہ وہ مافی بہیت کی ضرورت نہیں کہ وہ لوگ جو اپنے مویشیوں کو مکاری سے فروخت کرتے ہیں۔ جب کہ ہم نے انہیں گود گاؤں میں کرتے ہوئے دیکھا اپنے آپ کو ناڈے کی بجائے نقصان پہنچاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ایک عقلمند آدمی کو جب وہ اس قسم کی شش و پنج میں پڑ جائے۔ سوچنا چاہئے کہ جو تعلیم اسے بطور مذہب دی گئی ہے۔ کیا وہ واقعی مذہبی ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہ کیا بعض اوقات جاندار کو زندہ رکھنے کی نسبت ہلاک کر دینا زیادہ چرچم نہیں ہوتا آیا قصاب کے چہرے کا خیال رکھے بغیر گائے کی نسل اور اس کی دودھ دینے کی استعداد کو ترقی دے کر اس کے مفاد کا بہترین خیال نہیں لکھا جائیگا اور آیا سود اور ناجائز روپے میں فرق نہیں کرنا چاہئے۔

پس خواہ اور کہیں کچھ ہی صورت کیوں نہ ہو ہندوستان میں اقتصادیت اور مذہب

کہ بالائے طاقت رکھنا یقینی طور پر مضر ہے۔ کیونکہ کاشتکاری کا مرتبہ معاش پیدا کرنے کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ یہ زندگی کا ایک ایسا طریقہ ہے۔ جو روح اور دماغ دونوں پر گہرا اثر ڈالتا ہے۔ اور اگر مذہب اور اقتصادیت کو مربوط کر دیا جائے۔ تو کیا یہ آسودگی اور خدمت کی تعلیم کی نسبت جہیں نئی اور پرانی تہذیب ملا جلا کر ایک کر دی گئی ہے۔ کسی اور طریق سے بہتر طور پر ہو سکتا ہے۔ اگر میں ایک باہر اقتصادیت کی نسبت کسان کی زندگی کے اُس پہلو پر زیادہ زور دیتا رہا ہوں۔ تو میں غدر کے طور پر لشب پر کلے صاحب کا یہ قول پیش کرتا ہوں کہ غواہ دنیا کچھ بھی سوچے وہ شخص جس نے خدا انسانی دل و دماغ اور سب سے بڑی نیکی کے متعلق غور نہیں کیا ممکن ہے کامیاب زمین کیڑا بن جائے لیکن وطن دوستی اور سیاست دانی کے حیثیت سے وہ بلاشبہ فرد و تر حیثیت کا انسان متفقہ ہو گا۔

ختم شد



باہتمام ملک فیروز الدین مینجر کو اپریٹو سٹیم پرنٹنگ پریس وطن بلائنگ لاہور میں چھپی۔ اور دفتر پنجاب کو پرنٹنگ لاہور سے شائع ہوئی۔

اللہ و ما کا تب بقلم خود

صفحہ ۱۹۲ صفحات
کتاب جلد ہے

جمہوریت ادب ادب ادب

قیمت چار آنے

مصنفہ ایف سی۔ ہو

جمہوریت ادب ادب ادب بڑی دلچسپ کتاب ہے۔ اس میں لڑکے چھوٹے سے ملک نمارک میں ادب ادب ہی کی نشا ترقی اور سیرت انگیز کارناموں کا تذکرہ بڑے عمدہ سیرایہ میں کیا گیا ہے۔ ڈونارک ادب ادب ہی کا یہ سجدہ بن منت ہے۔ اس ملک نے یہ حدیثیں برداشت کیں۔ اسے لڑائیوں میں شکستیں ہوئیں۔ اسکے بہت سے رقبہ پر زبردست ہمسائے قابض ہو گئے۔ لیکن اہل ڈونارک نے بہت زہاری۔ ادب ادب ہی سے فائدہ اٹھایا۔ اسکا نتیجہ ہے۔ کہ دنیا کے کسی ملک کے کسان نمارک کے دیہاتیوں سے بڑھ کر خوشحال اور فارغ البال نہیں ہیں۔ جو ادب ادب ہی کی خدا داد قوت کا اندازہ لگانا چاہتے ہوں۔ وہ اس کتاب ضرور مطالعہ کریں۔ لکھائی چھپائی کا عمدہ ہے۔

پنجاب کو اپریٹو یونین لاکھو

ادب ادب ادب ادب ادب

قیمت ۴۰ روپے

صفحہ ۱۹۲ صفحات

(مصنفہ مشر بریشو)

ملت سے اس خواہش کا اظہار کیا جاتا تھا۔ اور ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ کوئی کتاب ایسی ہونی چاہیے۔ جو مبتدیوں اور انجمنہائے ادب ادب ہی کے سیکرٹریوں اور ممبروں وغیرہ کے لئے خاص طور پر مفید ہو۔ پنجاب کو اپریٹو یونین نے کتاب ادب ادب ادب ہی اور ادب ادب کو شائع کر کے اس ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔ اس کتاب میں سوال و جواب کے پیرائے میں ادب ادب ہی کے متعلق پیش ہوا معلومات کا خزانہ پیش کیا گیا ہے۔ تحریک کے سچے۔ انجمن کے قیام اور انجمن کے طریق کار کو اچھے طریق پر سمجھنے کیلئے جتنی انتہائی معلومات کی حاجت ہے۔ سب اس کتاب میں موجود ہے۔ ترجمہ کی عبارت سلیس سلیس اور عام فہم ہے۔ لکھائی چھپائی دیدہ زیب ہے۔

پنجاب کو اپریٹو یونین لاکھو

معاشیاتِ مہارت

(مصنفہ پرنسیر کاورد)

معاشیاتِ مہارت امریکہ کے مائٹناز فاضل پرنسیر کاورد کی لاجواب کتاب پرنسپل آف رورل کنکمنس کا اردو ترجمہ ہے۔ مصنف نے ہر ایک مسئلہ اقتصادی ایسے عالمانہ طریق پر واضح کیا ہے کہ الفاظ میں اس کی خوبیاں بیان نہیں کی جاسکتیں۔

بادجو دیکھ کتاب کے مضامین علمی اور فنی شان کے ہیں۔ پھر بھی مصنف نے ایسا کمال کیا ہے کہ ہر ایک اصول کو ایسے دلنشین اور مؤثر طرز پر سیر و سکھایا ہے۔ کیا ہر نکتہ کی وضاحت کے لئے ایسا نفیس اسلوب بیان اختیار کیا ہے کہ ایسا شخص بھی جو معاشیات کا ماہر نہ ہو۔ اس کتاب کے مطالعہ سے معاشی مسائل کو نہایت اچھے طریق پر سمجھ سکتا ہے۔ معاشیات و مہارت ہر لحاظ سے اردو علم و ادب میں بیش بہا اضافے کا حکم رکھتی ہے۔ پنجاب کا اونیورسٹی کونون لائبریری نے ذکرِ شرف کر کے اس کا ترجمہ طبع کرایا ہے۔ ضرورت ہے کہ پنجاب کا کوئی طالب علم اد کو اونیورسٹی اس کتاب کے مطالعہ سے محروم نہ رہے۔ کاغذ نفیس لگایا گیا ہے۔ کتاب بہرِ نوع عمدہ ہے۔ جو اہم صفحات پر مشتمل ہے۔ جلد نہایت عمدہ ہے۔ ان تمام محاسن کے باوجود کتاب کی قیمت صرف ۱۴ روپے۔ جو بہت کم ہے۔

صلنے کا پتہ

پنجاب کا اونیورسٹی کونون لائبریری

پنجابی کسان

زیب عنوان کتاب مسٹر ایم۔ ایل۔ ٹوارنگ آئی۔ سی۔ ایس کی غیر معمولی مشہور و معروف مستند تصنیف دی پنجاب پریزنٹ کا اردو ترجمہ ہے۔ مسٹر موصوف کی شخصیت مختار تعارف ادب آپ کی یہ تالیف مختار حاشیہ نہیں۔ پنجابی کسان حالات پنجاب کا مرقع اور اقتصادیات دیہات کا آئینہ ہے۔ پنجاب پانچ دریاؤں کی نگری ہے۔ پنجابی پانچ اشیاء کے متعلق خاص نقطہ نگاہ رکھتے ہیں۔ تول۔ انہیں اپنے مذہب یا دھرم سے غایت درجے کی محبت ہے۔ مذہب الکا اور رضا اور پھوننا ہے۔ مذہب ان کی ہر برگ میں سما یا ہوا ہے۔ ان دنوں اقتصادی ضروریات کے باعث اگرچہ انکا جذبہ مذہبی کسی قدر رو بہ زوال ہے۔ لیکن اس وقت بھی جتنا جوش مذہبی پنجاب میں ہے۔ ہندوستان کے کسی دوسرے صوبے میں نہیں۔ دوسری چیز زمین ہے جس سے پنجابی کو خاص لگاؤ ہے۔ پنجابی بہادر ہے۔ شہساز عالم ہے۔ غضب کا مخفی ہے۔ جفاکش ہونے میں اپنا جواب نہیں دیتا۔ روزی کمانے کیلئے دنیا کے ہر گوشہ میں پہنچ جاتا ہے۔ ان میں سے پانچ لاکھ جوان یورپ کے میدان ہائے جنگ میں پہنچے۔ اور انہوں نے سارے جہان سے اپنی بہادری کا لوہا منوایا۔ بایں ہمہ اسے اپنی زمین سے جو الفت ہے۔ وہ غشت کے درجہ کم نہ ہونے ہوئی ہے۔ یہی باعث ہے کہ پنجابی کسان مفلون اتمثال اراضیات کو اپنے لئے نعمت اور رحمت اور خیر و برکت کا چارٹر تصور کرتا ہے۔ تیسری شے جس کیلئے پنجابی دنیا بھر کی مصیبتوں کو برداشت کرتا ہے۔ اور اسکی ابروئے ہمت پر دلوں کی شکن تک نہیں پڑتی۔ وہ جز خانہ ان ہے۔ پنجابی کنبہ پروردی میں اپنی مثال آپ ہیں سستیاہ جو تھی شے ہے۔ جسکی طرف پنجابی کسان مشکلی نہ کہ اٹھا کر دیکھتا ہے۔ اگرچہ نئی اصلاحات کے باعث پنجابی کسان سیاسی اور سے خاص گونہ دلچسپی لینے لگ گیا ہے۔ لیکن سیاست سے اسے اتنا تعلق نہیں۔ یا اس کی توجہ سیاست کی جانب اتنی نہیں جتنی کہ ہندوستان کے دوسرے صوبوں کے ساکنوں کی ہے۔ ساہکار وہ پانچویں چیز ہے جس سے پنجابی کسان کا ہمت قدیمی لعل ہے۔ فاضل مصنف نے ان پانچ چیزوں کے متعلق پنجابیوں کے خیالات اور تعلیمات کو بے حد پیر میں بیان کیا ہے۔ پنجابی کسان میں ان حقائق پر نہایت ہی اچھے اور پندیر انداز میں روشنی ڈالی گئی ہے۔ ایسے ہی تفروضات کے مسئلہ پر بصیرت اور فہم طریق پر بحث لگی گئی ہے۔ اصلاح دیہات و دیہی کے دے کیلئے پنجابی کسان کا مطالعہ لازمی ہے۔ اس کتاب میں اردو ادب میں کیفورت اہمیت کو بھی ٹھوس دلائل سے واضح کیا گیا ہے۔ تصنیف ۱۹۲۲ء ساہز کے ۳۵۸ صفحات پر مشتمل ہے۔ مکھانی جیپائی میڈیٹ قیمت صرف ۱۱-۱۰ روپے

صلنے کا پتہ :- پنجاب کو اپر ٹولونین لاہور

ادب باہمی اور ہندوستان

پنجاب کو اپریٹریوین لائبریری نے ادب باہمی اور ہندوستان کے نام سے ایک نہایت ہی مفید اور بصیرت افروز پر از مصلوبات کتاب شائع کی ہے۔ اس کتاب میں ہندوستان میں تحریک ادب باہمی کی تمام مستعدیوں کا حال پوری وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔ یہ لاجواب مرقع ادب باہمی پورے ۴۴۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ ہر انجن کے دفتر میں سو پڑھے لکھے کو اپریٹریکے کتب خانہ میں اس کتاب کا ہونا ضروری ہے۔ کتابت طباعت عمدہ کاغذ نفیس چھپنے پر روپے ۴۴۴ صفحات ۴۴۴ صفحات۔

ملنے کا پتہ
پنجاب کو اپریٹریوین لائبریری



مناظر ادب باہمی

مفت ڈرائنگ شاہاد

پنجاب میں تحریک ادب باہمی جن ممتاز رہبروں کی رہنمائی میں منت ہے۔ ان میں سے ایک ایم ایل ڈرائنگ شاہاد رہبر ملی تحریک انجمن ادب باہمی ہیں۔ اس تحریک کے باب میں آپ کی رائے مستند تسلیم کی جاتی ہے۔ ۱۹۸۸ء کے موسم سرما میں جبکہ آپ میں ڈیڑھ چار گھنٹے آپ نے تشریف لگے۔ اپنے برسی ڈالیدہ اور ٹرینڈ کی سیاحت کی دعائی کی انجمنوں کا اس غرض کیلئے مطالعہ کیا کہ جس نوعیت کی انجمنیں پانچ دیاؤں کی نگری کے حسب حال ہوں۔ انہیں اس ملک میں لانچ کیا جائے۔ اور یہاں کی انجمنوں کا دہائی انجمنوں سے متعلقہ کرنے کے بعد دل لاکر میں جو نمایاں اوصاف ہوں، انکو اختیار کیا جائے۔ آپ نے ۱۹۸۸ء انجمنوں کا نہایت ہی گہرا مطالعہ کیا۔ آپ نے زیادہ تر برسی میں جو اس تحریک کا دلن ہے بسر کیا۔ آپ نے اپنے تجربات کو ایک جامع پلارٹ کی صورت میں طبع کیا پلارٹ انگریزی میں شائع شدہ ہے۔ پنجاب کو اپریٹریوین نے مصلحتاً سے لبریز پلارٹ کا اردو ترجمہ بعنوان مناظر ادب باہمی چھپوایا ہے۔ ادب باہمی کے حامی اور کارکن اس پلارٹ کو چھپکر پیش ہر فوائد حاصل کر سکتے ہیں۔ طباعت کتابت اور جلد نہایت دیدہ زیب ہے۔

پنجاب کو اپریٹریوین لائبریری

